



حضرت مولانا محمد عظیمی
 رحمت الہیہ علیہ من اللہ
 نوع - ایک نادر اور نایاب
 مقام اعلیٰ اعلیٰ میں
 اعلیٰ کتب، نسخ خطی
 کام علیہ من اللہ
 اعلیٰ کتب، نسخ خطی
 دہلی دارالافتاء و دہلی

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

مہربان بطر زبدید

فتاویٰ عمر یسوی کامل

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ ۱۲۶



باحتتام

حاجی محمد زکی عفی عنہ برائے دارالافتاء
ناشر

سید امین مکینی
آرٹ منزل
پاکستان چوک کراچی

عرضِ مرتب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الكريم والعاقبة للمتقين۔

ابا بعد۔ فتاویٰ عزیزی مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے مختلف مضامین اور فتاویٰ کا پیش یہاں علی مجموعہ ہے جو ہر زمانہ میں یکساں مفید ہے۔ اہل سنت والجماعت کے ہر طبقہ کے علما اس کی اہمیت سے اچھی طرح واقف ہیں اور اس سے بھی واقف ہیں کہ علمی و مذہبی دنیا میں حضرت شاہ صاحب کا مقام کیا ہے اور آپ کی دینی و علمی خدمات نے مسلمانان ہند کو کیا فائدہ پہنچایا ہے۔ اسی اہمیت کی بنا پر عالیجناب حاجی محمد سعید صاحب مالک مطبع مجیدی کانپور نے تالیف فتاویٰ عزیزی فارسی کا اردو ترجمہ کر دیا تھا۔ ترجمہ کرنے کی خدمت جناب مولوی عبد الواحد صاحب ڈوبئی مولف تحفۃ الاقواء فی فضائل انبیاء نے انجام دی ۲۱ ذیقعدہ ۱۳۲۲ھ میں پہلی جلد کا ترجمہ مکمل ہوا۔ اور یکم محرم ۱۳۲۳ھ کو جلد دوم کے ترجمے کی تکمیل ہوئی۔ ان ہر دو ترجموں کو سرور عزیزی المعروف ترجمہ فتاویٰ عزیزی کے نام سے ختم جناب حاجی محمد شفیع صاحب بن عالیجناب حاجی محمد سعید صاحب مالک مطبع مجیدی کانپور نے دو جلدوں میں شائع کیا تھا۔

تالیف فتاویٰ عزیزی جو دو جلدوں پر مشتمل تھی، ایک مملوہ مجموعہ ہے۔ جس میں فقہ عقائد، تصوف اور کلام کے مضامین شامل ہیں۔ حضرت شاہ صاحب کی یہ علمی اور دینی خدمت طالبان علم و دین و مثلاًشائین حق کیلئے افادیت میں بہترین سرچشمہ و ماخذ ہے۔ اب اسے از سر نو ابواب و عنوانات کے تحت تقسیم کرنے کے علاوہ آسان اور عام فہم بنانے کی بھی کوشش کی ہے۔ مختلف مضامین کو معنوی اعتبار سے حسب ضرورت پیرا گراف میں تقسیم کیا گیا ہے اور مضمون و مضامین کی وجہ سے بڑھنے والے کو اصل مفہوم مضمون حاصل کرنے میں جو دشواری و الجھن پیدا ہو جاتی ہے اسے دور کرنے کی سعی کی گئی ہے۔ چنانچہ مسلسل اور طویل مضامین کو پیرا گراف کی صورت دے کر سہل الحصول بنایا گیا ہے۔

سرور عزیزی المعروف اردو ترجمہ فتاویٰ عزیزی کی۔ دونوں جلدوں کے مضامین کو ایک جا کر کے الگو ابواب عنوانات کے تحت لایا گیا ہے۔ مغلط عبارتوں کو آسان کر دیا گیا ہے۔ اور ترجمہ کو دورِ حاضر کے مطابق بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔ ترجمہ کے اکثر الفاظ و جملوں کو اکثر مقامات پر اس طرح تبدیل کر دیا گیا ہے کہ مترجم اور حضرت شاہ صاحب کے اظہار مقصد میں کسی قسم کا فرق نہ آئے پاسے اور زبان سلیس اور عام فہم ہو جائے۔ ابواب حسب ذیل قائم کئے گئے ہیں۔
باب التفسیر والتشریح۔ باب العقائد۔ باب التصوف۔ باب الخلافات۔ باب الفقہ۔

نام کتبہ — فتاویٰ عزیزی

جلد

ناشر

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۶۳۲ صفحات

کتابت

حافظ گلزار احمد

تعداد

ایک ہزار

پرینٹ

ایجوکیشنل پریس کراچی

سنہ طبع

سنہ ۱۳۸۷ھ

طبع جدید

۱۳۰۸ھ

مکمل کا پتہ

ایچ ایم سعید کمپنی

ادب منزل پارک سٹراچوک کراچی

ہر باب میں مضامین کی ترتیب اس طرح رکھی گئی ہے کہ ناظر کو فہرست مضامین پر نظر ڈالتے ہی کتاب کی اہمیت کا اندازہ ہو جائے اور مطالعہ کی خواہش میں امتیاز ہو۔ عنوانات نفس معنوں اس طرح لکھے گئے ہیں کہ گویا کہ وہ نفس معنوں کا باب ہے اصل ترجمہ میں جہاں معنوں سے پہلے سوال موجود نہ تھا۔ بلحاظ مراد معنوں سوال مرتب کر دیا گیا ہے۔ اصل ترجمہ میں بعض جگہ مختلف ابواب کے مسلسل سوالات ہیں جن کے جوابات بھی مسلسل ہیں۔ اس ترتیب جدید میں ان سوالات کو ابواب متعلقہ میں رکھ کر قاعدہ کے مطابق سوال کے نیچے جواب رکھ دیا گیا ہے۔

اصل ترجمہ میں کئی رسالے شامل ہیں ان رسالوں کے مضامین کی فہرست نہیں ہے۔ اب اس ترتیب جدید میں ان رسالوں کے مضامین کی فہرست بھی دیدی گئی ہے تاکہ اس سے ناظر معنوں رسالہ سے ایک حد تک بہرہ انداز ہو اور اصل معنوں کے پڑھنے کا شوق بڑھے۔ اصل ترجمہ میں آیات قرآنی کے حصہ تفسیر کے عنوانات کی فہرست نہیں ہے۔ اس جدید ترتیب میں ان آیات قرآنی کے عنوانات کی فہرست بھی دیدی گئی ہے۔

حضرت شاہ صاحب نے مولوی عبدالرحمن لکھنوی کے رسالہ اور حضرت مجدد الف ثانی کے بعض اقوال پر اعتراضات کی تردید لکھی ہے۔ اور بعض استفتاء کے جوابات کار دیا ہے۔ مترجم نے اس بات کی کوشش نہیں کی کہ ان مقامات کو جن کا رد کیا گیا ہے، واضح کیا جاتا۔ اس ترتیب جدید میں ان رسالوں کے ان مقامات کو خط کشید کر کے واضح کر دیا گیا ہے تاکہ اعتراض اور اس کے جواب کے سمجھنے میں ناظر کو دقت نہ ہو۔ غرضیکہ مجموعی حیثیت سے اس مجموعہ کو زیادہ سے زیادہ آسان۔ عام فہم اور مفید بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس طرح اس جدید ترتیب کے بعد فتاویٰ عزیزی کے ترجمہ کو ایک جلد میں پیش کرنے کی جو سعی حاجی محمد زکی صاحب مالک ایجوکیشن پریس و ایچ۔ ایم سعید کمپنی کرانے کی ہے۔ وہ قابل مبارکباد ہے۔ اللہ اس کو قبول فرمائے۔

احقر العباد
محمد حبیب لانی - کامل نظامیہ
سکرٹری مجلس کراچی پاکستان

فہرست مضامین فتاویٰ عزیزی کامل

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۱	الحم میں دہم تواریخ کی تطبیق	۱۵	باب التفسیر والتشکیح
۳۳	بعض ارمیہ قرآنیہ میں رَبَّنَا اور بعض میں اَللّٰهُمَّ کی تخصیص کی وجہ۔	۱۸	وحدانیت پر مشتمل آیات قرآنیہ۔
۳۴	لفظ انشاء اللہ سے بنی اسرائیل کی کامیابی اور وجود انشاء اللہ کہنے کے موسیٰ علیہ السلام کی ناکامی کی وجہ۔	۱۹	خبر بہریمۃ الانعام میں داخل ہے یا نہیں اس کی تحقیق۔
۳۵	انعام آیت وَإِنْ تَسْتَكْمِلُوا حَسَنَةً الْحَمْدُ يَعْلَمُونَ حَسْبُ رَبِّیْ یَعْلَمُونَ حَسْبُ رَبِّیْ	۲۷	آیت مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ الْحَمْدُ کی تفسیر اور آیات وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ عَزِیْمٌ اَلَمْؤَرِّتِکَ کے مصداق کی تعیین۔
۳۷	آیت یَا اَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لَا ذُوَ اِجْحَکَ الْحَمْدُ کا نزول تخریر کے بارے میں ایلا کی بابت؟	۲۸	منہاج الشرائع ان نصرت کے باوجود اعدائے شکست کھانے کی وجہ۔
۳۸	آیت هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ الْحَمْدُ میں تعیین مراد یام کی تشریح۔	۲۹	آیت وَإِنْ تَصِبُّهُمْ حَسَنَةً الْحَمْدُ سے انقسام نسبت خیر اللہ سے اور نسبت شر بد سے نور کا کوا
۳۹	آیت وَتَحْشُرُوْهُمُ الْقِيٰمَةِ اَعْمٰی میں کونسا اندھا پن مراد ہے؟	۳۰	آیت ثُمَّ اَنْشَاْنَا الْحَمْدُ میں مبنی مراد قرن کی تعیین۔
۴۰	آیت وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبٰتِلِیْنَ سے عمومیت نبوت نوح ۱۴ مستفاد ہوتی ہے۔ حالانکہ یہ خصوصیت خاتم الانبیاء علیہ السلام سے ہے اس اشکال کا حل۔	۳۱	آیت وَمَا نَسْفُطُ مِنْ ذُرْقَةٍ الْحَمْدُ اور رطب یا بس کی علمی تحقیق۔
۴۱	لفظ لَیْسَ بِہ کی مرئی تحقیق۔	۳۲	آیت کَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُوْدُهُمْ الْحَمْدُ کی بیان نوعیت عذاب پر مشتمل تفسیر۔
۴۲	ذی القربی اور یدئی القربی میں فعل باک حکمت	۳۳	ہزیمت اعداء اور آیت وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنَا

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۲۰۵	زیارت قبور کی ترکیب۔	۲۰۵
۱۸۸	اہل قبور سے استغفار کا طریقہ۔	۱۸۸
۲۰۶	حالات آئندہ کے دریافت کرنے کا استخارہ۔	۲۰۶
۱۸۹	حفاظت عزت و آبرو کی ترکیب۔	۱۸۹
۲۰۷	فراغت رزق کی ترکیب۔	۲۰۷
۱۹۰	ارائے قریب کی ترکیب۔	۱۹۰
۲۰۸	آفات و بلایات سے محفوظ رہنے کی ترکیب۔	۲۰۸
۱۹۵	تمام آفات سے محفوظ رہنے کے لئے آیات قرآنیہ۔	۱۹۵
۲۰۹	تسخیر حکام کی ترکیب۔	۲۰۹
۱۹۶	دفع بدخواہی کی ترکیب۔	۱۹۶
۲۰۹	سفر کی ترکیب۔	۲۰۹
۲۱۰	دفع شر مضرات و دشمن دنیا دی۔	۲۱۰
۱۹۸	آسیب و ہوا دور کرنے کی ترکیب۔	۱۹۸
۱۹۹	دفع کے ساتھ مردود و غنا۔	۱۹۹
۲۱۱	بلا مزاحم راگ مستنا۔	۲۱۱
۲۱۲	راگ کا شغل قبر پر۔	۲۱۲
۲۱۳	رسالہ غنا۔	۲۱۳
۲۱۴	غنا کی علت و حرمت کی تشریح۔	۲۱۴
۲۱۵	باب الخلافۃ	۲۱۵
۲۱۶	بارہ خلفاء کے متعلق تحقیق۔	۲۱۶
۲۱۷	اثنا عشریہ خلیفہ یا امیر کی تشریح۔	۲۱۷
۲۱۸	خلافت کا نفس سے ثابت ہونے کا مطلب۔	۲۱۸
۲۱۹	تحریر صدیقی سے تنقیص خان غری کا وہم۔	۲۱۹
۲۲۰	الف شہر ینسکھا بؤ امیۃ کی تشریح۔	۲۲۰

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۲۸۷	رسالہ وسیلۃ النجاة	۲۸۷
۲۳۱	باب العقائد	۲۳۱
۲۳۲	بدار کے متعلق سیر حاصل بحث۔	۲۳۲
۲۳۳	قیامت میں دیدار خداوندی کی نوعیت۔	۲۳۳
۲۳۴	باوجود ظہور کثرت کائنات کے ذات حق کا ہر حالت واحد۔	۲۳۴
۲۳۵	استقرار کی بحث۔	۲۳۵
۲۳۶	حدیث "اَیْنَ کَانَ رَبُّنَا قَبْلَ اَنْ یَّخْلُقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ" کی تشریح۔	۲۳۶
۲۳۷	ابلیس سے سوال و جواب کی نوعیت۔	۲۳۷
۲۳۸	مشیت الہی کے بارے میں شبہات مشرکین کی تشریح۔	۲۳۸
۲۳۹	قبل بعثت خاتم الانبیاء کا زمانہ جاہلیت کا تھا نہ کہ فترت کا۔	۲۳۹
۲۴۰	آنحضرت کی نبوت عامہ اور نزول قرآن بلغت خاصہ میں تعارض کا وہم۔	۲۴۰
۲۴۱	"یَخْلُقُ قَوْمًا" کی تشریح۔	۲۴۱
۲۴۲	لفظ مصطفیٰ آنحضرت اور مرثیٰ حضرت علیؑ کے لئے کہ ایک اور مخصوص ہوئے۔	۲۴۲
۲۴۳	"مَنْ رَاَنِیْ فِی الْمَسَامِ فَیَقْدِرْ اِلَیْ" پر بحث۔	۲۴۳
۲۴۴	میزان و پیمانہ کی حقیقت۔	۲۴۴
۲۴۵	شفاعت انبیاء و شہداء و علماء اُمت کی شفاعت صرف آنحضرت فرمائیں گے یا صحابہ کرام بھی؟	۲۴۵
۲۴۶	کیا آنحضرت کے حق میں بھی بعض امور واجب تھے؟	۲۴۶
۲۴۷	فسق و فجور میں مبتلا ہو کر کفر کہنے والا سید۔	۲۴۷

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۳۹	صلوۃ التسبیح کے مخاطب حضرت عباس ہیں تو حکم عام کیے ہوا۔	۴۳۹	حقی کا بعض مسئلہ میں مذہب شافعی پر عمل درآمد۔
۴۴۰	بعد نماز صبح سلام علیک کہنا۔	۴۴۱	کیا محدثین فقہ پر عمل کرتے ہیں؟
۴۴۱	تعیین وقت تہجد	۴۴۲	منکر حدیث کا حکم۔
۴۴۲	استقبال کعبہ برقیاس فاسد اور اس کا جواب۔	۴۴۳	منکر فقہ کا حکم۔
۴۴۳	قبرستان میں نماز۔	۴۴۴	امام زمانہ سے مراد کیا ہے؟ اسکی تشریح۔
۴۴۴	صلوۃ وسطے پر بحث	۴۴۵	مسئلہ مصحف کا مسئلہ۔
۴۴۵	عورتوں کیلئے نماز کے احکام	۴۴۶	مسئلہ متعلقہ تہجد۔
۴۴۶	کیا عورتوں کیلئے نماز میں کچھ خصوصی احکام ہیں؟	۴۴۷	آداب تلاوت قرآن پاک۔
۴۴۷	سنن رواق و وظائف مقررہ کے علاوہ کی نمازیں۔	۴۴۸	دارالاسلام منقلب بدارا محرم ہو سکتا ہے؟
۴۴۸	نماز تراویح کی تفصیل۔	۴۴۹	مسائل نماز
۴۴۹	تراویح اور رمضان کی فضیلت	۴۵۰	عدم تجسس مؤمن کی تشریح۔
۴۵۰	اعمال کے ثواب میں کمی بیشی	۴۵۱	تجسس کا ذکر تشریح۔
۴۵۱	کیا اعمال کے ثواب میں کمی بیشی ہوتی ہے؟	۴۵۲	شرعی نجاست کے طبقات۔
۴۵۲	کیا ثواب اعمال کا بندہ مالک ہو جاتا ہے؟	۴۵۳	استبراء عن البول یعنی پیشاب سے پاکی حاصل کرنا۔
۴۵۳	عبادات و اعمال کو اجرت پر دینے کا حکم۔	۴۵۴	بچہ پروردہ عورت کے شوہر کی امامت۔
۴۵۴	تعلیم قرآن پر اجارہ	۴۵۵	حقی کی دوسرے مذہبی امام کے پیچھے اقتدار۔
۴۵۵	تراکیب نماز استسقاء کسوف اور ہاشورہ وغیرہ۔	۴۵۶	امامت تفضیلیہ۔
۴۵۶	سنن رواق پر سختی سے پابندی۔	۴۵۷	تعیین وقت النہر۔
۴۵۷	ومنہ نماز جنازہ سے نماز پنجگانہ پڑھنا۔	۴۵۸	تشہد میں انگلی اٹھانا۔
۴۵۸	مسح لمیہ کی تحدید۔	۴۵۹	کیا تشہد میں انگلی اٹھانا مسنون ہے؟
۴۵۹	کبیل اور حمہ وغیرہ پر نماز و سجدہ تلاوت وغیرہ	۴۶۰	تشہد میں انگلی اٹھانے کا مسئلہ۔
۴۶۰	مرض الفلج الریح یعنی ہوا نکلنے کی بیماری کا حکم۔	۴۶۱	جید کے لئے سلطان یا نائب سلطان کی شرط۔
۴۶۱	مسائل دعا و دعا کے انبیاء کی تاثیر۔	۴۶۲	نائب سلطان ہونے کی صورت کا حکم۔
۴۶۲		۴۶۳	نماز کے لئے کھڑا ہو کر آیت و التَّحِيْنُ وَالْحَمْدُ
۴۶۳		۴۶۴	وغیرہ پڑھنے کا حکم۔

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۳۴	قدیم حضرت عائشہؓ سے صحابہ کے ارتکاب کا ردیال۔	۴۳۴	حسب نسب شرافت اور نجاست۔
۴۳۵	تفضیل شیخین برعلی مرقی کے بیان کی نوعیت	۴۳۵	تفضیل اولاد اہل عام آنحضرت کی تشریح۔
۴۳۶	فرقہ تفضیلیہ کی امامت کا مسئلہ	۴۳۶	معراج شریف کا حال روایات کی روشنی میں۔
۴۳۷	مروان وغیرہ کو برا کہنا۔	۴۳۷	شجرۃ بیعت الرضوان۔
۴۳۸	لا علی سے کلمہ کفر کا کہنا۔	۴۳۸	فرقہ ناجیہ۔
۴۳۹	ایمانت علم اور علماء۔	۴۳۹	گمراہ فرقوں کا بیان۔
۴۴۰	تکفیر اہل قبلہ و اہل شہادت۔	۴۴۰	رہیں جنوبی کی رحلت۔
۴۴۱	کفار سے سوالات۔	۴۴۱	حدیث اخراق امت پر اعتراض اور اس کا جواب۔
۴۴۲	کفار کی مشابہت کس میں منع ہے۔	۴۴۲	عشرۃ مبشرہ کے علاوہ دوسروں پر قطعی ہستی یا
۴۴۳	ماں باپ نے جس کو عاق کر دیا ہو	۴۴۳	دوزخی کا حکم۔
۴۴۴	تلاوت قرآن پر طعام۔	۴۴۴	وفات رسول (انا لله وانا الیہ راجعون)۔
۴۴۵	استحلال المحرم واستحرام المحلل (استحلال المحرمات)	۴۴۵	"الْفَصَائِلُ كُلُّهُ عَدُوٌّ لِّیْ" کی تشریح۔
۴۴۶	فرا متحیر امام المحلل؟	۴۴۶	"الْبَشَرُ الْجَبِلُ" یعنی فضیلت شیخین۔
۴۴۷	احادیث کی رکیک تاویلات۔	۴۴۷	رفع سب صحابہ پر ایک بحث۔
۴۴۸		۴۴۸	اقتدار بالشیعہ کا مسئلہ۔
۴۴۹		۴۴۹	اختلاف احکام دوبارہ ناکشین قاسطین اور راقین
۴۵۰		۴۵۰	کی حکمت۔
۴۵۱	فوائد بسم اللہ	۴۵۱	مسئلہ عصمت سے متعلق ایک بحث۔
۴۵۲	خواص حمد لہ	۴۵۲	ایمان و کفر کے مسائل میں کافر کا اطلاق کس پر ہوگا؟
۴۵۳	امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے چند جامع قواعد	۴۵۳	موجب کفر کیا ہے؟
۴۵۴	بیان تاخذ مذہب اربعہ۔	۴۵۴	لزوم کفر اور انکار کفر میں فرق۔
۴۵۵	اختلاف علماء کا سبب	۴۵۵	فضائل ایمان اہل کتاب۔
۴۵۶	اصول دین کے مسائل مختلفہ کی تعداد	۴۵۶	خلود نار کا عذاب مطلقاً کفر کا خاصہ ہے۔
۴۵۷	مقلد کا کسی خاص مسئلہ میں دوسرے امام کی پیروی۔	۴۵۷	فرقہ امامیہ کے متعلق فیصلہ۔
۴۵۸	احناف بعض مسائل میں صاحبین کی اقتدار کرتے	۴۵۸	خوارج اور شیوعہ میں مساوات کا دہم اور اسکا ازالہ۔
۴۵۹	پس شافعی کی نہیں۔	۴۵۹	

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۸۵	طواف کعبہ -	۵۸۵	اذکار کی تحقیق اور ان کا خلاصہ -
۵۸۶	مقام ابراہیم پر نماز -	۵۸۶	بچکانہ کے بعد اور ادکایاں -
۵۸۷	داد کی تحفہ میں درود -	۵۸۷	عناجیات مسعودہ و ماوردہ -
۵۸۸	عمرہ -	۵۸۸	عقوق گناہ اور خاتمہ بالخیر کی تدبیر -
۵۸۹	احکام جنایات -	۵۸۹	عذاب قبر سے بچنے کی تدبیر -
۵۹۰	وجوب جزاء -	۵۹۰	نفس امارہ اور ابلیس سے بچنے کی ترکیب -
۵۹۱	مسائل قربانی -	۵۹۱	دفع عذاب موت کی ترکیب -
۵۹۲	مسائل ذبیحہ -	۵۹۲	حصول مطلب و دیوی کی ترکیب -
۵۹۳	نذر کا ذبیحہ -	۵۹۳	دفع دیوی مشکلات و سختی کی تدبیر -
۵۹۴	معنی آیت رَمَا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ -	۵۹۴	مسائل جنازہ
۵۹۵	کافر کی شکار کردہ بھلی -	۵۹۵	مسلمان کا اپنا کفن سا کھڑا رکھنا -
۵۹۶	دریا کی خود مردہ بھلی -	۵۹۶	طلب ثواب مستحق مولانا عبدالعزیز -
۵۹۷	مسائل نکاح -	۵۹۷	متحد و جنازہ جمع ہو گئے تو کیا کرنا چاہیے -
۵۹۸	ناکج سنی اور منکوحہ امامیہ کا نکاح -	۵۹۸	مسائل روزہ
۵۹۹	خفیہ مشکل -	۵۹۹	غنائی شہر سے متعلق بحث اور تحقیق احکام شرعیہ
۶۰۰	روا کی اپنا نکاح اختیار خود غیر کفو میں کرنے کا حکم -	۶۰۰	بیمہ قرض کی حکمت -
۶۰۱	واماد کا گھر و اماوی منظور کر کے خلافت وریزی کرنے کا حکم -	۶۰۱	رمضان کے علاوہ دوسرے مہینوں کے روزے -
۶۰۲	بوقت نکاح عاقدین کو تلقین شہادتین کی حکمت -	۶۰۲	مسائل حج
۶۰۳	حالت برقی میں کلام -	۶۰۳	شہر ان لایمہ تصانیف کی تشریح -
۶۰۴	مسائل نفقہ	۶۰۴	مختلف حج کے احرام کے طریقے کی تشریح -
۶۰۵	مسائل تحریم	۶۰۵	قرائن حج -
۶۰۶	حرمت متعہ	۶۰۶	واجبات حج -
۶۰۷	متعہ حلال ہے یا حرام -	۶۰۷	سنت و مستحب و آداب حج -
۶۰۸	آیت ما نسیخنا الخ سے ثبوت متعہ پر استدلال -	۶۰۸	مکہ معظمہ میں واقعہ کا وقت -
۶۰۹		۶۰۹	کعبہ شریف کا داخلہ اور حجر اسود کا بلوسہ -

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۹۸	مسائل اجارہ	۵۹۸	خوش دامن وطن یا شہر کا حکم
۵۹۹	مسائل شفعہ	۵۹۹	مسائل طلاق
۶۰۰	مسائل رشوت	۶۰۰	ناشہ عورت کو طلاق دینے کا حکم -
۶۰۱	مال رشوت سے تعمیر کردہ مکان کا حکم -	۶۰۱	ایک طلاقی کا حکم -
۶۰۲	قرض سے مسجد کی تعمیر کی پھر رشوت سے قرض ادا کیا - ایسی مسجد کا حکم -	۶۰۲	مسائل وراثت -
۶۰۳	مسائل سود	۶۰۳	مسائل بیع
۶۰۴	دار الحرب میں سود کا مسئلہ	۶۰۴	آوی بیع بن سکتا ہے یا نہیں؟
۶۰۵	کیا مالک نقاری دار الحرب ہے؟	۶۰۵	غلام و کنیز حلال کی شرعی نہیں -
۶۰۶	کیا امام صاحب کا دار الحرب میں سود کا جائز فرمایا	۶۰۶	کیا امر مباح حرام کے وسیلہ بننے سے حرام ہو جاتا ہے؟
۶۰۷	خلافت شرع و ائمہ ہے؟	۶۰۷	حکم بیع الوفا کیا ہے؟
۶۰۸	انگریزوں اور کفار عربی سے سود لینے کا مسئلہ -	۶۰۸	بیع با جہاں مشتری کا حکم -
۶۰۹	ہندو کی کرینیکا کا حکم -	۶۰۹	بیع کنیز و غلام کے احکام -
۶۱۰	مسائل متفرقہ	۶۱۰	بیع سلم کی ایک صورت -
۶۱۱	نگل یا پانچا نامہ شتے سے بچے ہونے کا حکم -	۶۱۱	مسائل زمین
۶۱۲	موچ کا حکم -	۶۱۲	زمین زمین کی ایک صورت -
۶۱۳	کرگدن کا حکم -	۶۱۳	زمین باغ کی ایک صورت -
۶۱۴	سرخ یا معصفر کپڑے پہننے کا حکم -	۶۱۴	زمین زمینداری کی ایک صورت -
۶۱۵	افیون کا حکم -	۶۱۵	ارض مرہونہ کی پیداوار سے انتفاع کا حکم -
۶۱۶	خمار کے کھونٹے کے ایک قانون عبارت میں اختلاف	۶۱۶	حکم اراضی مدومعاش -
۶۱۷	کافیہ -	۶۱۷	مسائل ہیبرہ
۶۱۸	خمر کی حرمت -	۶۱۸	ہیبرہ کن الفاظ سے منعقد ہوتا ہے؟
۶۱۹	حمراء و دودھ پلوں کی صحت و بطلان کے متعلق فیصلہ	۶۱۹	ہیبرہ کی ایک مخصوص صورت -
۶۲۰	تحقیق تعلیم انگریزی و منطق	۶۲۰	ہیبرہ و ممان کی زمین اور زمینداری کے حکم
۶۲۱	انگریزوں کی نوکری -	۶۲۱	کی تفصیل -
۶۲۲		۶۲۲	مسائل ہیبرہ

آیت میں پاره مذکور سورہ واقعہ میں ہے :-
وَحَنَنْ أَقْرَبَ إِلَيْكُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُقْبِلُوهُ
یعنی اور ہم بہت نزدیک ہیں تمہاری جان کے تم سے، لیکن تم نہیں دیکھتے ہو۔

تو اس آیت میں پاره مذکور میں ہے :-

وَقَدْ مَكَرَكُمُ آيِنَ مَا كُنْتُمْ

یعنی اور اللہ تمہارے ساتھ ہے جہاں تم رہو۔

دوسری آیت پاره حم سورہ قاف میں ہے :-

وَحَنَنْ أَقْرَبَ إِلَيْكُمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ

یعنی اور ہم انسان کے بہت نزدیک ہیں جان کی رگ سے۔

گیارہویں آیت میں پاره مذکور میں ہے :-

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ جَدُّ اللَّهِ فَحَقَّ عَلَيْهِمُ

یعنی تحقیق وہ لوگ کہ بیعت کرتے ہیں آپ سے سوا اس کے دوسرا امر نہیں کہ بیعت کرتے ہیں اللہ سے

اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔

بارہویں آیت پاره ذالہ لا اعبد الذی میں ہے :-

أَجْعَلُ الْآلِیَّةَ الْهَآئِلَةَ إِنَّ هَذَا الشَّيْءَ عَجَابٌ

یعنی کفار نے کہا کہ کیا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے سب معبودوں کو ایک کر دیا تحقیق یہ ایک عجیب چیز ہے۔

تیرہویں آیت پاره قد سمع اللہ میں ہے :-

مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُمْ يُسْمِعُونَ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُمْ يُسْمِعُونَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُمْ يُسْمِعُونَ

یعنی اور نہیں ہوتا ہے مشورہ تین شخصوں میں مگر چوتھا اللہ تعالیٰ رہتا ہے اور نہ مشورہ ہوتا ہے پانچ شخصوں میں

مگر چھارے سے اور خواہ کم لوگ ہوں یا زیادہ لوگ ہوں اللہ ان کے ساتھ ضرور رہتا ہے جہاں وہ رہیں۔

سوال : اللہ تعالیٰ کا کلام پاک ہے :-

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَعْشَرًا عَلَى طَاعٍ وَلَا يَطْعَمُونَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعِي نَافِلَةٌ أَوْ مَعَا

مَنْفُوعًا أَوْ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ رِجْسًا أَنْفِسًا أَهْلًا لِيَبْرَأَ اللَّهُ بِهِ

یعنی کہہ دیجئے، اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں نے کوئی نازل کی گئی ہے، ہماری طرف کہ

حرام کیا گیا ہو کسی کھانے والے پر کھائے اس کو مگر البتہ یہ حرام ہے کہ مردار ہو یا جاری خون ہو یا سور کا گوشت

ہو اس واسطے کہ یہ ناپاک ہے۔ یا از روئے فسق کے، کسی جانور پر اللہ کے سوا دوسرے کا نام پکارا گیا ہو۔ یعنی

ایسا جانور بھی حرام ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ مردار حصر اضافی ہے بد نسبت خانگی چار پاؤں کے کر ان کی

آٹھ قسم مذکورہ ہیں اور کتا اور شیر وغیرہ بھی اگرچہ حرام ہے مگر خانگی چار پاؤں سے نہیں اور لوگوں کو اس سے بچت

دیتی۔ تو اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ خنزیر بھی بہیمۃ الانعام یعنی خانگی چار پاؤں میں داخل ہے ورنہ استثناء صحیح

نہ ہوتا

جواب : خنزیر کے بارے میں اس امر میں اختلاف ہے کہ بہیمۃ الانعام یعنی خانگی چار پاؤں میں داخل

ہے یا نہیں۔ تو بعض مفسرین کے نزدیک خانگی چار پاؤں میں داخل ہے۔ اس واسطے کہ بہیمۃ لغت میں اس کو

کہتے ہیں بحوہ مبہم ہو۔ یہ امر ہر حیوان میں پایا جاتا ہے۔ لیکن عرف میں صرف چار پایہ کو کہتے ہیں۔ انعام یا ماخوذ ہے

نعمت سے کہ ساتھ کسوف نون کے ہے۔ اور انعام خانگی چار پایہ کو کہتے ہیں کہ اس کو اس غرض سے پالتے ہیں کہ اس

کا دودھ مصروف میں آئے اور اس کا بچہ ہو اور اس کا مال کام میں آئے اور اس کا گوشت کھایا جائے اور اس

کے چمڑے سے فائدہ ہو۔ اس وجہ سے ان جانوروں کو انعام کہتے ہیں کہ ان کے ذریعے زیادہ نعمت حاصل ہوتی ہے

اور انعام یا ماخوذ ہے نعمت سے کہ ساتھ فتح (زبر) نون کے ہے۔ لغت کے معنی میں ہے کہ اس کے معنی نر

بدن کے ہیں تو اس معنی کے لحاظ سے اس وجہ سے ان چار پاؤں کو انعام کہتے ہیں کہ ان کے بدن میں نر می ہوتی ہے

بجائے وحشی چار پاؤں کے کہ ان کے بدن میں خانگی چار پاؤں کی مانند نر می نہیں ہوتی ہے۔ بہر حال یہ دونوں وجوہ

خانگی خنزیر میں پائی جاتی ہیں۔ اور بعض علماء کے نزدیک خانگی چار پاؤں میں خنزیر داخل نہیں، اس لئے کہ عرف

میں اس کو خانگی چار پایہ نہیں کہتے ہیں۔ لیکن یہ بہیمۃ الانعام یعنی خانگی چار پاؤں میں تغلیباً داخل ہے اس لئے کہ نصاریٰ

وغیرہ بعض قوم خانگی چار پاؤں کی طرح خنزیر کا پلٹھ ہیں اور اس کے گوشت اور چمڑے سے اور اس کے مال اور دودھ سے

فائدہ اٹھاتے ہیں۔ یہ بات ہمارے دیار کے دیہاتوں میں دیکھی جاتی ہے۔ جیسا کہ ابلیس ملائکہ میں سے نہ تھا بلکہ اس

قول یہ ہے کہ جن سے تھا لیکن ملائکہ سے تغلیباً شمار کیا گیا۔ اس واسطے ملائکہ کہ جو خطاب ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام

کو سجدہ کریں۔ تو اس خطاب میں یہ بھی داخل تھا اور بطریق استثناء متصل کے ملائکہ سے مستثنیٰ کیا گیا۔ اس واسطے کہ وہ

بھی ملائکہ میں شامل تھا۔ اور تسبیح اور عبادت اور تقدیس میں ان کے ساتھ شریک تھا۔ واللہ اعلم

سوال : یہ جو آیت ہے مَعْلُومٌ لِلَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا الْعِزُّ لَكُمْ أَعْرَابُ کے وَالَّذِينَ آمَنُوا

جندہ ہے اور اس کے بعد مبتداء کی خبریں ہیں اور یہ آیت صحابہ کرام کی مدح میں نازل ہوئی اور بعض مفسرین نے لکھا ہے

کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے اور آئینہ انکسار حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے

اور دُخَانٌ آتِیَتْكُمْ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے اور سَوَآءٌ لَّكُمْ سَجْدَةٌ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے اور

میں ہے اور باعت بار علم اعراب کے یہ معنی مخدوش ہیں۔ چنانچہ بعض مخالفین نے اس تفسیر پر طعن کیا ہے۔

یہ جو آیات قرآن شریف میں ہیں :-

وَالَّذِينَ آمَنُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَوْلَا حِمُّكَ وَالَّذِينَ آمَنُوا كَلَامًا

یقیناً مناسب نہیں تو اس کا دل شک و شبہ کے وار و موٹے کی جگہ ہے اور خفق سے شکایت کرنے کا دروازہ اس کے لئے کھلا ہے۔ تو جب اس کی بہتری ہوگی، مثلاً فتنہ میں ہوگی اور غیبت کا اس سے گاتو کہے گا۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہے۔ جیسا کہ غزوہ بدر میں وقوع میں آیا اور جب اس کی شکست ہوگی تو کہے گا کہ یہ اس وجہ سے ہوئے کہ میری تدبیر کی مناسب نہ ہوئی کہ اس واقعہ میں جو بہتر تھا وہ نہ کیا۔ جیسا کہ غزوہ ٔہمد اور غزوہ ٔاحزاب میں ظہور میں آیا۔ کہنہ فتنہ کہتے تھے کہ ہر غزوہ میں معاذ اللہ نہ تھے نہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تدبیر میں خطا ہوئی ہے۔

چنانچہ بدر میں کہتے تھے کہ نامناسب تدبیر ہوئی ہے کہ اس طرف کے لوگ کم ہیں اور اس جانب میں مقابلہ یہاں ہے اور جب فتح حاصل ہوئی تو کہتے گئے کہ یہ فتح اور طور پر جس اتفاق سے ہو گئی ہے یہی حال جنگ احد کا ہے کہ اُحد میں بھی منافقین کی رائے تھی کہ مدینہ منورہ سے نکلیں۔ بلکہ اس کی رائے تھی کہ مدینہ منورہ میں ہیں تاکہ دشمنوں سے محفوظ رہیں تو جب شکست ہوئی تو کہنے لگے کہ ہم لوگوں کے نزدیک جو رائے بہتر تھی اس کے خلاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور معاذ اللہ اسی وجہ سے شکست ہوئی۔

منافقین غزوہ احزاب میں بھی کہتے تھے کہ ہم وکرم و یحیٰ اور قریش و بنی مہدیہ کے قبیلہ کے ساتھ ایک ہی مرتبہ کس طرح مقابلہ کریں گے اس واسطے کہ وہ لوگ بعض بعض سے مدد لیتے ہیں ورنہ لوگ مجتمع ہو کر ہم لوگوں کے ساتھ لڑائی کریں گے تو ہم لوگوں کو دقت ہوگی۔ پھر یہ بھی ظہور میں آیا جو کہ لگے کہ شکست نامناسب تدبیر کی وجہ سے ہوئی ہے اور ایسا حال صرف اس وجہ سے ہوتا ہے کہ منافقین نہیں ہوتے کہ قادر مطلق اللہ تعالیٰ ہے وہ دنیاوی جہاں کی طرف میدان دہتا ہے اور اللہ جل جلالہ کی طرف توجہ نہیں ہوتی ہے کہ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ خیر اور شر اور فتح اور شکست یہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ وہ نہایت قادر مطلق ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ وہ اپنے حکم کے کلامات جو نجات ہے کہ خیر کا نیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ درمیان کی نسبت بندہ کی طرف سے تو یہ بھی صحیح ہے۔ اس اہمیت باریہ کہ بندہ کے نیک عمل اور بدعمل کی وجہ سے اس کے حق میں کوئی امر ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

فَاِنْ كَانَ مِنْكُمْ قَوْمٌ يَتَّبِعُونَ مَا يَدْعُوْاكُمْ اِلَيْهِمْ فَلَا تُقَاتِلُوْهُمْ ۚ وَمَنْ يَّقَاتِلْهُمْ فَاُولٰٓئِكَ عَدُوٌّ لِّكُمْ ۚ فَلَا تَتَّبِعُوْهُم ۚ

یعنی قوم ثمود نے حضرت زکریاؑ کی دعا پر اللہ تعالیٰ سے کہا کہ انھیں پالیا ہم۔ نہ تم کو اور نہ لوگوں کو تمہارا ساتھ ہے۔ تو حضرت صالح علیہ السلام نے کہا کہ تمہاری عورت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

اَلَا اِنَّكُمْ طَاعْتُمْ اِيْضًا عَدُوَّكُمْ وَلٰكِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْا اَنَّكُمْ كُنْتُمْ

میں۔ اور یہ کہ قوم فرعون کی عورت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے لیکن میں نے ان سے لڑ نہیں دیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ کے فضل سے بندہ کو نعمت ملتی ہے اس واسطے کہ اگرچہ کسی قدر زیادہ طاعت کی جائے۔ مگر وہ صرف وجود کی نعمت کے واسطے ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ہو سکتی ہے۔ تو پھر اور بھی زیادہ تو

کے لئے کہ اس طرح کافی سمجھی جائے۔ ورنہ مصیبت ظہور میں آتی وہ سب امور بندوں کی شامیت میں کی وجہ سے ہوئی۔ معاذ اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تدبیر نامناسب نہ تھی۔

ملا وہ اس کے یہ امر بھی ہے کہ رسول کوئی دشمن یا امیر نہیں کہ وہ دشمن یا امیر ہو بلکہ رسول کے ذمہ صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکام کی تبلیغ کرے کہ ہر وقت میں حکم ہی پہنچائے تو معاذ اللہ اگر رسول کی خطائے بت ہو تو اللہ کی خطائے ہوگی اور اللہ تعالیٰ قلم ہے اور عفو و غفر ہے۔ رسول کی حفاظت کرتا ہے۔ وہ مدد کرتا ہے اور جب یہ امر ثابت ہے تو ظاہر ہے کہ دعوت رسول کی مراد اور ملک کی طاعت کی طرح نہیں اس واسطے کہ ملک اور امر کی طاعت صرف بت پر مصلحت کے ضرور ہے اور اللہ و رسول کی طاعت ہر حال و جسے اور اس میں عقل کو دخل نہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

مَا اَمَّا لَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ لَّدُنَّ

یعنی آپ کو جو بہتری حاصل ہوتی ہے تو وہ اللہ کی طرف سے ہے اور یہی وہ فیصلے ہیں جو میرے تشریح اس کی یہ ہے کہ سبب فاعلی غیر و شر کے ہے صرف اللہ تعالیٰ کی تدبیر ہے کہ آپ سے سب پنہاں ہے۔ خیر نظر عبادت کا یہ ہے۔ اور شر نظر امور جزئیہ کے ہوتا ہے۔ دروازہ علی میں بالکل خیر ہے۔ وہاں ہرگز شر نہیں۔ اور یہی توحید ہے کہ شرع کی نیون اس سے تجاوز نہیں کرتی ہے۔ ورنہ چن چن ہو گیا ہوتا ہے۔ لیکن اس سب سے قہر کی بحث شرع میں مناسب نہیں معلوم ہوتی ہے تو شرعاً وہ صحیح ہی ہے کہ کہا جائے کہ خیر کی قابیلیت استعداد صلی سے ہے کہ وہ اس فیض سے ہے کہ اس میں عبادت کے فعل کو دخل نہیں اور عبادت کے اختیار کا اس میں کوئی دخل ہے اور شر کی قابیلیت اس استعداد سے ہوتی ہے کہ وہ استعداد میں اس وقت حادث ہوتی ہے کہ نفس میں صفات مذکورہ مکرر ہوں۔ تو اس وقت اس کی ضرورت ہوتی ہے کہ نفس نقصان و مصیبت و رجا و رجوت میں مبتلا کیا جائے تاکہ ان صفات ذمہ سے اس کی صفی ہو اور ایسا نہیں کہ رسول کے سبب سے یا کسی دوسرے کے باعث سے بلا میں کوئی جہلا ہو جائے۔

حضرت عائشہؓ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

مَا مِنْ قَوْمٍ يُصِيبُهُمْ مُّصِيبَةٌ فَيَقُولُوا هِيَ خَيْرٌ لَّنَا مِنْ شَرِّهَا فَيَتَوَلَّوْا فِيهَا فَيُفْطِنُوا

یعنی جب کسی مسلمان کو مصیبت پہنچے اس کوئی سختی پہنچتی ہے حتیٰ کہ کائنات جو کس کے بدن میں چھپتا ہے وہی کہ تسم جوئے کا لٹ جاتا ہے۔ یہ سب صرف اس کے تباہ کے باعث ہوتا ہے ورنہ قدر گناہ اللہ تعالیٰ معاف فرماتا ہے وہ بہت زیادہ ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ

یعنی جو مصیبت تم لوگوں کو پہنچتی ہے وہ صرف اس سبب سے ہوتی ہے کہ تمہارے ہاتھ کسب کرتے

جس در بہت گناہ شدہ تھے مدافعت فرما دیتا ہے۔ در اس کے علاوہ اس مضمون کی اور بھی آیات اور روایت ہیں در یہی وجہ سے کہ اگر مضموم ہو جانے کے سبب ناعلیٰ اور سبب قائل میں باعث بار نسبت کے فرق سے پہلے آیت میں حفظ عند کا ختم یا فرمایا ہے کہ جو موضوع ہے واسطے حضور جسی اور معنوی کے، اور دوسری آیت میں لفظ اس کا رشتہ فرمایا ہے کہ اس سے منشاء اور بعد مضموم ہوتا ہے تو ان دونوں آیت میں شکال نہیں۔ یہ بحث نفیس ہے اور قابل یاد رکھنے کے ہے۔

سوال: تَعَذُّبُ الشَّامِكِ مِنْ لَدُنْ جَدِّهِ وَنَا حَرِيْنٌ

قرن سے کون قرن مراد ہے، اس میں مفسرین کا کیا اختلاف ہے۔

جواب: نَا اَنْشَأَ مِنْ نَعْدِ جَدِّهِ نَا حَرِيْنٌ

یعنی پھر یہ ایک ہم سے بعد قوم ورج کے دوسرے قرن۔ یہ تفسیر کتاب فتح عزیزی سے سن کی گئی ہے اور وہ تفسیر یہ ہے کہ مقدمہ میں مفسرین میں باہم اختلاف ہے کہ مراد اس قرن سے کون لوگ ہیں۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اس قرن سے مراد حضرت ہود علیہ السلام کی قوم ہے۔ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کا مضموم قرآن تفرقا میں سے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے قتل کے بعد حضرت ہود علیہ السلام کا قتل ہوا ہے۔ چنانچہ یہی سی تقریباً دس مقام میں گذر ہے اور یہ قول رد کیا گیا ہے اس طور پر کہ جو عذاب اس قتل میں مذکور ہے وہ عذاب ہود علیہ السلام کی قوم پر نہ ہوا تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

فَاَخَذْنَاهُ الْعَذَابَ الَّذِي

یعنی سچی ن لوگوں کو سخت دوزخ اور حق طور پر پہنچی گئی تھی۔ اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ مراد سخت آواز سے مطلق عذاب سے اس واسطے کہ کسی طرح کا عذاب ہو وہ شور و درواو سے خالی نہیں ہوتا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہی صوریہ تحریر بھی قوم لوط کے ذکر کے بعد ارشاد فرمایا ہے۔

فَاَخَذْنَاهُ الْعَذَابَ الَّذِي نَجَمْتُ عَابِدًا مِنْكُمْ وَنَاوَا مَعِدَةً عَذَابُهُ جَهَنَّمُ فَتَجَنَّبُ
پس بیکو سورج بکھنے کے ساتھ قوم لوط کو سخت آواز سے۔ پس کیا ہم نے اوپر اس کا نیچے اس کے اور بڑا
ہم نے پتھر ن پر کھنکھ سے تھا۔ در بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اس قرن سے مراد حضرت صالح علیہ السلام کی قوم سے
اس واسطے کہ سخت آواز کے عذاب میں وہی لوگ مبتلا کئے گئے تھے۔ اور قوم عاد پر یہ عذاب نہ ہوا تھا اور یہ کہ
کہ سخت آواز سے مطلق عذاب مراد ہے اس وقت صحیح ہو سکتا ہے کہ اس سخت آواز کی تفسیر اس کے بعد کسی روئے
طرح کے عذاب کے ساتھ ہو جیسے ایسی تفسیر حضرت ہود علیہ السلام کے قتل میں سورہ بقرہ میں واقع ہے در جب
مطلقاً صرف سخت آواز کو کہہ رہے تو اس سے متبادر ہی ہوتا ہے کہ حقیقتہً اس سے خاص سخت آواز مراد ہے مطلق
عذاب مراد نہیں در اس واسطے کہ عذاب ناس کرنے کی وعید حضرت صالح علیہ السلام کے قصہ میں وارد ہوئی ہے
چنانچہ سورہ ہود میں یہ کلام پاک گذر ہے۔

فَتَجَنَّبُ

یعنی حضرت صالح علیہ السلام نے قوم ثمود سے کہا کہ فاما انھا لو اپنے گھر میں ہیں وہ یہ وعدہ جھوٹ نہیں اور یہاں فرمایا ہے کہ۔

فَقَالَ تَجَنَّبُ لِقَابِ اللَّهِ الَّذِي نَعْدُ مِنْكُمْ فَرَاكَ يَرْكُ تَخَوُّدِي دِيمَكِ جَدِّهِ نَا حَرِيْنٌ
اور قوم عاد پر تہذیب و فتنہ بھی گئی اور ان کا گمان تھا کہ برحمت ہے حتیٰ کہ ان لوگوں نے کہا ہذا جَدِّهِ نَا حَرِيْنٌ
یعنی یہ اہل ہے ہمارے لئے پانی برساتے گا۔

یہ سب عسریں کے اقوال میں اور اس فقرے کے نزدیک امر قول ترجیح کے قابل ہے اس واسطے کہ زیادہ بہتر اور صحیح یہ ہے کہ سخت آواز سے اس کے معنی جمعی سمجھے جائیں۔ البتہ مجھ کو اس امر کی تحقیق میں تشویش تھی کہ اللہ کا معمول ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے قتل کے بعد حضرت ہود علیہ السلام کا قتل ارشاد فرمایا ہے تو یہاں خلاف معمول کیوں ہوا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس امر میں ایک سرعہ عظم سے تجھ کو گواہ فرمایا۔ اس سر کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ سب قتل شروع فرمائے تھے پس پنا حاصل رہا در اس ظام میں کہ۔

فَاَخَذْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ نَذْرًا مِنْهُمْ وَلِكُلِّ قَوْمٍ نَذْرًا مِنْهُمْ وَلِكُلِّ قَوْمٍ نَذْرًا مِنْهُمْ
کا قتل ارشاد فرمایا اس میں بیان فرمایا ہے کہ ان کی کشتی میں سو کر رہا اور اس قوم میں عرق کی آفت سے ان کو نجات دی پھر اس کے بعد حضرت صالح علیہ السلام کا قتل ارشاد فرمایا اس واسطے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی ناکو بمنزہ حضرت نوح کی کشتی کے کسی روئے حضرت صالح علیہ السلام کی قوم کا، اٹھائی تھی۔ تو حسب اس لوگوں سے اس آیت کا پائل کاٹ ڈالا تو اپنی نجات کا وسیلہ تلف کیا تو گویا اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ہماری نعمتوں سے یہ بے گناہی کشتی کے بنانے کی تم لوگوں کو توفیق دی کہ اس پر تم سو رہو تھے وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے محفوظ رہے در یہی سی ہم نے جن چار پاسے سے بنائے کہ وہ تمہارا مارا اٹھاتے ہیں تاکہ ہمارے عذاب سے بچائیں تو منجند انبیاء علیہم السلام کے صرف حضرت نوح علیہ السلام کو بکری سوئی عطا ہوئی اور حضرت صالح علیہ السلام کو بڑی سواری مرحمت ہوئی۔ اور اس مناسبت کی وجہ سے حضرت نوح علیہ السلام کے قتل کے بعد حضرت صالح علیہ السلام کا قتل اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے در اس مت میں فقرہ کا لفظ استعمال فرمایا در اس سے یہ شہدہ فرمایا کہ اس دونوں قرن کے درمیان میں دوسرے قرن بھی گذرے رہے رہا متنازع ہو رہے۔

سوال: وَمَا نَقَطُ مَوْءُودَ لَانْفِذَ اس آیت کی تفسیر میں تحقیق علمی کیا ہے، نیز اس میں رطب و یابس کے حوالہ دینے میں اس کی تفسیر کیا ہے؟

جواب: تفسیر قرآن میں، وہ نَقَطُ مَوْءُودَ لَانْفِذَ دَلِيلٌ فِي هَذِهِ الْأَرْضِ وَلَا رَيْبَ وَلَا
نَابِیْ لَا وَدَّابِ مَوْءُودَ

یعنی در نہیں گزرتا ہے کوئی پہر مگر اللہ تعالیٰ اس کو جانا ہے اور نہیں گزرتا ہے کوئی دانہ زمین کی، ریکی میں اور

گرفت اور اعصاب پر ایسا نہ پہنچے کہ جسم باقی نہ رہے بلکہ سرد رہے کہ نعل جسم اتنی ہے اور ہمیشہ عذاب میں مبتلا ہے ورنہ کیفیت زیادہ محسوس ہو۔ اس واسطے کہ نعل جلد میں جس کی قوت زیادہ ہوتی ہے۔

اب یہ جانتا چاہیے کہ عذابِ بائذاتِ رُوح پر ہوگا اور ایسا ہی آرام بھی رُوح پر ہوگا۔ ورنہ بدن صرف عجزِ زلّٰل کے ہوگا کہ اس کے ذریعہ سے رُوح پر عذاب ہوگا ورنہ یہ آرام بھی رُوح کو ہوگا۔ یہ مفروضہ ہے کہ بدن کو گنہگار کی رُوح کے ساتھ حصرِ مصیبت ہو اور اس مہر کے لئے ضروری ہے کہ جس بدن سے گناہ صادر ہو تو اسے تو اس بدن کے ذریعے سے عذاب بھی کیا جائے یا اس بدن کے ذریعے سے عذاب کیا جائے کہ وہ بدن گنہگار۔

کی روح کی تاثیر سے پیدا ہو۔ اور گریہ ستر طرکی جائے کہ دوسری بدن عذاب کے لئے باقی رہے کہ جس بدن سے گناہ صادر ہوتا ہے تو اس بدن سے مفسود حیاتی بن یعنی نسمہ ہوگا نہ خاص یہ بدن مفسود ہوگا۔ اس واسطے کہ یہ بدن بمقتضیٰ اس بدن اور شکل کے ہے۔ ورنہ کو یہ خد شر ہے کہ جس جلد سے گناہ صادر ہوتا ہے۔ جب وہ جلد گل جائے گی۔

دوس کے عوض دوسری جہتیا۔ مگر کہ اس سے گناہ صادر نہ ہو گا۔ تو وہ جلد عذاب میں کیوں مبتلا کی جائے گی۔ تو کیا اس شخص کے کان میں یہ بات نہ پہنچی ہے کہ متواتر احادیث میں مذکور ہے کہ کافر کا بدن آخرت میں جیل حد کے مانند بڑھا کر دیا جائے گا۔ اور اس کے گوشت اور جلد کے درمیان میں اس قدر دھنک رہا کا فاصلہ ہو گا اور بھی اس کے علاوہ ایسے مذکور ہیں کہ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر کا بدن و طر بہت بڑا کر دیا جائے گا۔ تو وہ شخص جس کو یہ حد شہ ہے اس بارہ میں کیا کہے گا کہ ان نامہ جہز اور سے گناہ صادر نہ ہو ہو گا تو وہ کیوں عذاب میں مبتلا کیے جائیں گے۔

اس امر کو اس طرح سمجھنا چاہیئے کہ مثلاً کسی چور نے اس وقت چوری کی کہ وہ باغرخانا اور پھر چوب وہ فریب ہوا تو اس وقت وہ گرفتار ہوا اور اس کا ہاتھ کاٹا گیا تو وہ چور کہے کہ میرے ان اجزاء کو کیوں سزا دی گئی کہ یہ چوری کرنے کے بعد ہوئے۔ ایسا ہی سبب چارہ پیشخص جس کو خطرہ ہوا ہے۔ جانتا ہے کہ انسان سے مراد صرف جسم ہے اور اس نے تعذیب اور محرم کا حال نہ سمجھا۔ پھر یہاں ایک دوسرا سر بھی ہے کہ نہایت پاکیزہ ہے۔ اجماعی طور پر اس کی طرف بھی اشارہ کرنا ضرور ہے تو وہ سر بیان کرتا ہے۔

انسان کے عضلات سے جو وہ چیز ہے کہ ظاہر ہے اور سب بدن پر مشتمل ہے اور اس کا حال ایسا ہے کہ جس طرح سب مخلوقات میں انسان ہے کہ وہ مظہر ہے اور جامع ہے سب اسما اور صفات کے لئے۔ اور یہی طرح ثابت ہے کہ ہر عضو مظہر کسی جہت کا ہے جہات روح سے کہ روح کی وہ جہت سے عضو میں ہے جیسے نیک و برے تو جب منظور ہو کہ روح پر جسمانی غلبہ کیا ہے تو اس کی کوئی دوسری سبیل اس سے زیادہ آسان و در سب ہیں کہ نگاہ میں عضو پر مسلط کی جائے کہ وہ حیرت انگیز مقام روح کا ہے اور مائیں کے فیوض کا ہے و منتہی روح کی تدبیرات کا ہے۔ اور وہ عضو جامع روح کے جہات کا ہے تو اس صورت میں گویا نگاہ روح پر بلا واسطہ مسلط ہوگی اور جہد کے موافق وجود و سرائے عضو ہے تو وہ ہا شتمل غیر ہی ہر ہے جیسے

روح حیوانی اور خون ہے۔ اور یا وہ عضو ظاہر غیر متشکل ہے جیسے اکثر اعضا میں درجہ میں بہت اور اعضا کے یہ خصوصیت ہے کہ اس میں یہ دونوں جہت پائی جاتی ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ تعذیب کی بنا اور اک اور احساس پر ہے کہ کیفیت متضاد محسوس ہو اور یہ قوت جلد میں زیادہ ہے۔ بعد علم حس میں تانت کیا گیا ہے کہ فی الواقع اصل میں حس کی قوت صرف جلد میں ہے در باقی اعضا کا حس جلد کے ذریعے سے ہے اس واسطے کہ جلد عصاب کے لئے حامل ہے اور اعصاب کے ذریعے سے حس ہوتی ہے۔ و ستر اعظم

سوال : وَلَقَدْ مَنَّا بِالْحَبِشَةِ إِذْ أَنْفَضْنَاهُ عَنْهُمْ إِحْشَاءَ وَرَءَايَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمِثْلَ نَبَاكِ الْأَنْبِيَاءِ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسکنت نہ ہونا تھی، پھر تعلق کیا ہے۔

جواب : تفسیر قرآن تعالیٰ : وقد سخطت کلمتک بعبادک منین ۵ تھم ہقد سخطتہ ۶
یہی تحقیق کہ جما ۔ کلمہ یعنی جما ۔ حکم پہلے ہی صادر ہو چکا ہے ۔ ہمارے خدا کا نام مریدین کے حق میں گرت
کی مدد کی جائے گی۔

یہ ترجمہ "یت مذکورہ" کا ہے۔ اس کی تفسیر سورۃ القسطن کی تفسیر میں، تفسیر سراج عزیز میں یہ مذکور ہے کہ اگر یہ خدا شکستے کہ متو یہ طور پر سیر کر کہ جس سے تامت ہے کہ جب حد میں "مخفرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شکست ہوئی۔ حتی کہ "مخفرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور اکثر دوسرے صحابہ بھی شہید ہوئے در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک زخمی ہوا اور دندان مبارک شکستہ ہوئے دوسرے مبارک پر خود تھامہ ٹوٹ گیا و چہرہ مبارک یہاں بھرجو کہ جس سے خون جاری ہوا۔

اور سہی طرح خندق کے دو قعر میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنچنی پہنچی جتنی کہ ہل اسلام میں وقت نہایت ترقی و آیا اور ضیق میں مبتلا ہوئے۔ یہ دو قعات متواتر طور پر ثابت ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ **بُخِیرْتُ بِالْغُخْبِ** یعنی رعب کے ذریعے سے مجھ کو مدد دی گئی ہے اور یہ بھی فرمایا کہ **قَدْ سَلَّهَ فَإِنَّكَ مَسْئُورٌ** یعنی متوجہ ہو جاؤ، جدھر چاہو اس واسطے کہ تم منصور ہو۔ یعنی تمہاری مدد کی جائے گی۔ تو ان واقعات میں اور اس حدیث میں تطبیق کی کیا ضرورت ہے۔ جو اب میں اس کے کہتا ہوں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم میں بعض آثار ہر تھے اور بعض آثار پوشیدہ تھے۔ نبوت اور رسالت کے آثار ظاہر تھے۔ اور ملک اور سلطنت کے آثار پوشیدہ تھے۔ وہ آثار اس سر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم سے ان لوگوں میں تھے اور ان کے دل میں دنیا کی محبت۔ یادہ تھی اور یہ سست کی۔ جس بہت تھی۔

اور دیا کہ محنت و ریاضت کی خوش قسمتی سے ویزم سے ہے کہ رسالت کا شکار ہو اور رسول کے ساتھ
نزع کی جائے گروہ لوگ غروب میں قبل کر دیئے جاتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم میں ایسا شخص باقی نہ
رہتا کہ وہ ایک اعلیٰ کا حامل ہو، جیسا کہ ۱۰۰ کا اور جس باقی رہتا، ایسے لوگوں سے بوسیدان و بعض مشرکین ہیں۔
معتبر، صحت و صحت میں مصروف ہے یہ لوگوں سے ہی عدم صحت سے آنحضرت کے تابع تھے۔ وہ لوگوں کا غلام گویا بن کر رہا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علیہ کے ہو۔

یہ س قبیل سے ہے کہ کسی شخص کا کوئی وصف اس کے کسی وصف پر غالب ہو۔ اور یہ بمنزہ نوحیہ کے غلبہ کے نہیں۔ چنانچہ جو لوگ جنگ اور عہدہ خندق میں تھے۔ ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ملک اور سلطنت کے متعلق امور میں نہایت دخل تھا۔ بوسیان کی دود سے معاویہ در بیدار نے ملک شام فتح کیا۔ اور اس کے بلاد میں داخل ہوئے۔ حتیٰ کہ معاویہ نے روم سے روائی کی اور ان کا ملک فتح کیا۔ اور عکرمہ بن جہل نے روم اور فارس کے جہاد میں نہایت کوشش اور جانشانی کی اور خالد بن ولید تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گور تھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گویا فوج کے امیر لائے تھے۔ اور اس سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم سے جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عہد رکھا۔ اور اسلام سے مشرف نہ ہوا۔ جہاد میں اور اسلام کی فتح میں اس سے کوئی عمدہ کام نہ ہو تو وہ ہمیشہ ذلیل اور مغلوب رہا اور سبھی جہاد میں چنانچہ ابو جہل اور امیہ بن خلف کی ہی حالت ہوئی اور حضرت حمزہؓ کی شہادت اس قیاس سے ہے کہ جو واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سنی امیہ کی جانب سے بنی ہاشم کے حق میں وقوع میں آیا اور باوجود اس کے کہ یہ مرد دنیاوی حرا کے اعتبار پر ہو کہ اس کو شیخ اکبر نے فتوحات میں ثابت کیا ہے اور لکھا ہے کہ دیوانہ جہاد اکثر احکام میں دینی جہاد کے خلاف ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ:-

حضرت حمزہؓ نے جب مشرب حرم نہ ہوئی تھی۔ اس وقت شراب پی اور دو ناقے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد جہاد کی جہیز میں تھے کہ طعام ولیمہ کے مصرف میں آئیں۔ تو حضرت حمزہؓ نے اس نشہ کی حالت میں ان دونوں ناقوں کا دل اور کلیجہ نکال لیا اور اس کے بارے میں چونکہ پابندی نہ کیا۔ تو اس کی دنیاوی جزا میں جنگ اُٹھ میں یہ واقعہ ہوا کہ آپ شہید ہوئے لیکن چونکہ آپ کی شہادت خالصاً ہوئی۔ اس وجہ سے آپ اجر عظیم اور تائید جزا کے مستحق ہوئے اور یہی حالت دنیاوی جہاد کی ہے۔ جب وہ جہاد خالصاً نہ وقوع میں آئے۔ تو اس سے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور رحمت ہوتی ہے اور دنیا کی ترقی ہوتی ہے۔ بخلاف اُخریٰ جزا کے کہ وہ سب امور میں دنیاوی جزا کے خلاف ہے۔ تو یہ ضمون کا چہیتے۔ اور یہ سراسر اہل سے ظاہر نہ کئے جائیں اور اس سے وضع ہوتا ہے کہ یہی سر تھا کہ نبوت کی خلافت کا زمانہ گزر جانے کے بعد ملک اور سلطنت پر ہی اُٹھتا کا غلبہ ہو۔ اور باوجود ان کے علم اور ان کی بدعت کے میں سلطنت باقی رہی اور انشاء اللہ تعالیٰ اس کی مناسب تفصیل سورہٴ زُحرف کی تفسیر میں ذکر کر دے گا۔

حاصل کلام یہ کہ جن لوگوں کا غلبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نہ وقعت میں ہو۔ وہ سب لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت اور شکر سے تھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ملک اور سلطنت کے حامل تھے لیکن وہ لوگ اس وقت تک اسلام سے مشرف نہ ہوئے تھے۔ اور بھی نبوت اور رسالت کا قرار نہ کیا تھا حتیٰ

جب اسلام کے کمال کا زمانہ آیا اور نبوت کے ساتھ ملک اور سلطنت کا تصور ہو۔ اور یہ صلح حدیبیہ کے بعد ہو۔ تو اس وقت وہ لوگ اسلام میں داخل ہوئے اور دوسرے لوگوں کے نزدیک بھی ثابت ہوا کہ یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمارے اور محب ہیں۔ اور ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو رواج دینے میں نہایت کوشش اور جانشانی کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مملکت اور سلطنت بڑھانے میں قصداً کوشش اور جانشانی کی اور جو لوگ سابق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمارے اور محب تھے۔ اور جو لوگ آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمارے ہوئے۔ دونوں طرح کے لوگوں کا حال اللہ تعالیٰ کو سابق سے یک جہی طور پر معلوم تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

وَلَقَدْ عَلِمْنَا لُؤْلُؤًا مِنْكُمْ فِيمَا أَنْتُمْ عَلَىٰ أَعْيُنِنَا جَدِیدٌ

یعنی ہم نے ان لوگوں کو بھی جانا جو تم لوگوں سے سبق میں ہونے اور ان لوگوں کو بھی جانا جو آخر میں آئے یہ ترجمہ آیت مذکورہ کا ہے تو ان لوگوں نے سابق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقابلہ کیا تو اس وقت جیسا کہ عہد پر مدد ہو۔ وہ لوگ عہد میں ملنا نہ کئے۔ اس واسطے کہ وہ لوگ وہ عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھے کہ یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھے۔

سوال: رَبِّ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً۔ اے قرآنی دعاؤں میں غلط نہ بنا ہی استعمال ہوا ہے۔ کیا رب کا غلط جمع صفات ہارمی پر مشتمل ہے۔ بعض دعاؤں میں اَللّٰهُمَّ کَافِلٌ لِّیْ اِسْمِیْ کی خصوصیت کیا ہے؟
جواب: رَبَّنَا اِنَّا فِیْ ذَلٰلٍۭۃٍ حَسْبٰہُ یعنی ہے پروردگار۔ دے ہم کو دنیا میں بہتری۔
تفسیر فتح عزیزی میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اگر یہ خیال ہو کہ کیا سر ہے اس امر میں کہ قرآن شریف میں جس قدر دعا ہے۔ سب کے شروع میں ربنا ہے۔ صرف بعض دعا ہے کہ اس کے شروع میں ربنا نہیں مثلاً قُلْ اَللّٰهُمَّ مَا لَکَ الْمُلٰکَ اور تَدْعُ لَوْ اَللّٰهُمَّ اِنْ کَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِکَ وَرَقَالَ یٰحَسْبٰی مَنْ مَّزَّیْتَهُ اللّٰهُمَّ رَبَّنَا

اور ایسا ہی اس مقام میں ہے کہ جہاں بعض عباد کی نفس کی گئی ہیں۔ اور اس سے بعض عباد کی تعلیم مقصود ہے۔ ورنہ اصل میں جو دعا مستقل طور پر قرآن شریف میں ہے۔ اس کے شروع میں ضرور ربنا کا غلط ہے دوسرے لفظ نہیں۔ چنانچہ یہ امر اس شخص پر بھی نہیں کہ جس نے اس امر کی جستجو کی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں سر یہ ہے کہ کسی اسم کے ساتھ نہ لگ جائے۔ مقصود بانشاء اللہ تعالیٰ کے سادہ دہی سمجھنا ہے کہ کوئی نام دعا کرنے والے کی معرفت ہوتی ہے۔ اور اس کے نزدیک سوائے الہیہ سے دوسری اسم بمنزہ رب کے ہوتا ہے تو دعا کرنے والا جب کسی نام سے اللہ تعالیٰ کو پکارتا ہے تو وہی تو قی اللہ تعالیٰ کو اس اسم کے ساتھ پکارتا ہے کہ وہ نام تک اس کی معرفت ہوتی ہے۔ چنانچہ بعض جب کہتے ہیں کہ اللہ! مجھ کو شفا دے تو وہ درحقیقت یہ کہتا ہے کہ اللہ! مجھ کو شفا دے اور ایسا ہی ممکن جب کہتا ہے کہ اللہ! مجھ کو

سبق کی قراءت سب پر مقدم ہے اور ایسا ہی ابو جعفر کی قرات بھی ہے اور یہ قول متاع کتاب ملاحظہ کے
کہا گیا ہے اور یہی میری مراد اصل کے خلاف ہے سبہ ڈاگر چاقو کی موافقت کسی فارسی نے کی ہے تو اس قراءت
کے بعد میں نے کہا ہے کہ مثلاً حسن نے ان لوگوں کی موافقت کی ہے اور اگر ان کی مخالفت کی ہے تو وہ اس میں
نے کہا ہے کہ مثلاً یہ جس سے اس طرح روایت ہے۔ یہ مخمون کتاب مذکور کے مقدمہ کی عبارت کا ہے تو یہ
سب جو ہم نے صاحب التحافت کا کلام نقل کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ عقبہ کی وہ قراءت ہے کہ اس پر چودہ
قراء کا اتفاق ہے مگر حسن بصری کا اتفاق ایک روایت میں نہیں اور مطوعی نے جو انکس سے روایت کی
ہے تو اس روایت میں اس کا بھی اتفاق ہے۔ یہاں تک کہ اس کی شرح میں اس کی مسترح کہ اس

قاصح کی ہے اور اس کی شرح کے ملاحظہ علی قاری کی ہے۔ اور اس کی دوسری بعض شروح تو اس مغلطہ میں
ان کتابوں میں اختلاف کا ذکر نہیں یہ قوی دلیل اس کی ہے کہ بنا تَعْمَلُونَ کی قراءت شان ہے اور قرعہ عشرہ کی
قرات سے خارج ہے تو قرعہ سبعہ کا کیا ذکر ہے۔ اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ شرتا وغیرہ حفاظ کا الفاظ
اس پر ہے۔ یہ تَعْمَلُونَ سے ورہ مصاحف جو قرعہ سبعہ کے سامنے رکھے گئے ہیں۔ وہ بھی میں نے
دیکھے لیکن کسی میں یہ تَعْمَلُونَ نہ پایا۔ سیفاوی کی عبارت سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ تَعْمَلُونَ
قراءت متواترہ ہے بلکہ ہم نے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ وہ کثافت سے منقول ہے اور بذا شک صاحب کثافت
کو اس مقام میں وہم ہو گیا ہے۔ دراسی پر سیفاوی نے اعتماد کیا ہے۔ در اس سے نقل کیا ہے۔ امام باری صاحب
تفسیر کبیر نے دونوں قراءت ذکر کی ہیں اور عقبہ کی قرات پہلے ذکر کی ہے تو اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ عقبہ کے
قراءت متواترہ ہے۔ مگر تفسیر کبیر میں یہ مذکور نہیں کہ یہ دونوں قراءتیں کس کس قاری کی ہیں اور ایسا ہی صاحب
بشر نے عقبہ کی قراءت سے جو بات ہے۔ اس کی تفسیر لکھی ہے اور خطاب کے ساتھ جو قراءت ہے اس سے
نفرین نہیں کیا ہے۔

حاصل کلام یہ کہ وہم کی نسبت صاحب کثافت کی طرف کرنا بہتر ہے۔ اس سے کہ ان کے تحقیق
میں شبہ کیا جائے کہ ان حضرت نے اپنی عمر سن فن میں بسر کی اور وہ سن فن کے اہل ہیں۔ اور صاحب کثافت
اس فن کے بل سے نہیں ہیں۔ یہ وہ مخمون ہے کہ خود کہا ہے اور اپنے قلم سے لکھا۔ فقیر عبدالعزیز دہلوی عمری
عفا اللہ عنہ نے۔ والسلام

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاِنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاِنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاِنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ
شان دل کی ہے۔ اس وقت کتنی زور و مہریت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
نکاح میں ہیں۔

سوال: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاِنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاِنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ
وَرَبُّكَ مَنَّكَ مَنَّكَ مَنَّكَ وَأَسْبَغَ لَكَ حَاتِحَاتِهَا (الحزاب)

یعنی اگر تم لوگوں کی بہتری ہوگی ہے تو تم کو جو معلوم ہوتا ہے۔ اور اگر تمہاری بڑائی ہوتی ہے تو وہ
لوگ حوش ہوتے ہیں۔ اور اگر وہ لوگ صبر کروں تو غوی حتیٰ کہ وہ لوگوں کے کمر سے تمہارا کچھ نقصان نہ
کا۔ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ جو وہ لوگ کرتے ہیں اس پر محیط ہے۔

اس آیت میں یہ تَعْمَلُونَ تَحْفَظَ قراءت سب سے کہ اس کی قرأت باتفاق سب روایت
میں متواتر ہے۔ اور ان ہی کے قول کے موافق بعد اس قراءت کے باقی قراءت کا بھی قوس ہے۔ وہ میں فرود
ہیں کہ ان کی قراءت کے متواتر ہونے میں علماء میں اختلاف ہے۔

معنی یہ ہے کہ اس کی قراءت بھی محققین قراءت کے نزدیک متواتر ہے۔ ور وہ نہیں قراءت یہ ہیں۔ ابو جعفر
زید بن ققار و یعقوب بن اسحاق حضرمی و رصف بن ہشام بزرگوار بن جی قراء کی موافقت ان قراءت میں
کی ہے کہ ان کے اسے ہیں۔ اس امت کا اتفاق ہے کہ ان کی قرات متاذ ہے۔ جیسے کہ یہ قراءت میں۔ اس میں
محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر بن جبرک جس بصری سے متواتر ہے کہ انہوں نے صاحب کا صیغہ
ہے۔ یعنی یہ تَعْمَلُونَ تَحْفَظَ پڑھا ہے۔ در اس سے سجاج بن فی نصر بھی اور دوسری نے روایت کی ہے۔

ایسا ہی انکس سیدان بن ہریرہ کو بھی پڑھا ہے اور اس سے صرف حسن بن سعید مطوعی نے یہ روایت کی ہے
اتحاد فضلاء لشرا القراءۃ الاربع عشر قراءۃ در روایات کی تفسیر میں ایک معتبر کتاب ہے
شترہ میں تائید ہوتی۔ اور اس کتاب کے مصنف نے اس کی تائید کے وقت سن فن کی سب کو ذکر
دیکھا مثلاً کتاب لشرا القراءۃ العشر اور طبع شتر و تقریب لشرا اور یہ تینوں کتابیں شیخ حافظ حصر الونج
شمس الدین محمد بن محمد بن علی بن یوسف جزری عبید الرحمن کی ہیں۔ اور ایسا ہی اتحاد کے مؤلف نے
اس وقت یہ کتابیں بھی دیکھیں۔ یعنی شرح لطیفہ امام ابو القاسم حقیقی کی جو مشہور نویری ہیں۔ در کتاب ملاحظہ
علامہ محقق شہاب احمد بن محمد بن ابوبکر قسطلانی شارح معجم بخاری کی کتاب مذکور میں یعنی اتحاد میں لکھا ہے
کہ حسن اور مطوعی سے روایت کی ہے کہ ۱۔

یہ تاحملون محیط خطاب کے ساتھ ہے۔ در ایہ اتفاقات ہے یا قل ہم یہاں مقدم ہے۔ یہ اتحاد
کی عبارت کا ترجمہ ہے اور یہی مرفوش بحروف میں سورہ ن عمر کی تفسیر میں لکھا ہے۔ اس کتاب کے مقدمہ
میں مذکور ہے کہ باعتبار تواتر عدم تواتر کے قراءت کی تین قسمیں ہیں۔

ایک قسم وہ ہے کہ اس کے تواتر پر اتفاق ہے۔ اور وہ قرعہ سبعہ کی قرات ہے۔ اور قرعہ سبعہ
مشہور ہیں۔

دوسری قسم وہ ہے کہ اس کے تواتر میں اختلاف ہے۔ در حج اور مذہب متما۔ یہ ہے کہ وہ قراء
بھی متواتر ہے۔ چنانچہ اوپر مذکور ہو ہے۔ ور وہ میں قراءت ہے کہ قرعہ سبعہ کے بعد ہوئے ہیں۔
تیسری قسم وہ ہے کہ اس کے تواتر پر اتفاق ہے۔ اور وہ باقی قراءت کی قرات ہے۔ تو قرعہ

امریہ

اول امر یہ ہے کہ حافظ نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قصہ کی روایت ہے کہ یہ روایت ہے۔ اور مزید مندرجہ میں بدفتح مکہ کے لئے مکر میں یہ مترقبان غور ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کثرت بطور رس کے بھی صحابہ سے روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ سی مور پر معراج در بدر وغیرہ کے قصہ کی روایت کی ہے تو کیا عجیب ہے کہ یہ قصہ بھی بطور رس کے روایت کیا ہو۔ اور صحابی کی حدیث مرسل تحت ہے دومر امر یہ ہے کہ ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے تفسیر میں اس قصہ کی روایت میں مذکور ہے اور وہ روایت مذکورہ اور حسن ہے کہ اس وقت بھی تخییر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں توبوں تھیں۔ پانچ قریش سے تھیں۔ یعنی حضرت عائشہ اور حفصہ و ام حبیبہ بنت ابی سفیان اور سودہ بنت زمعہ اور ام سلمہ بنت ابی مرثدہ۔ اور ان کے عہدہ اور زوج بھی نکاح میں تھیں۔ یعنی حضرت مصعب بن عمیر اور سمیونہ بنت حارث ہلالیہ۔ اور زینب بنت جحش اسدیہ و حضرت جویریہ بنت حارث کہ بنی مصطلق سے تھیں۔ اور تخییر کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے حضرت عائشہ سے فرمایا۔ اور اس کے بعد پھر در ادراج کو۔ یہ قصہ طویل حدیث میں مذکور ہے۔ در بلاشبہ ان ادراج کا اجتماع مسندہ کے بعد ہو۔ در مسندہ میں تخییر کا قصہ مذکور ہے۔ اس وقت سے کہ مورخین کا اس پر اتفاق ہے کہ زینب بنت جحش سے پہلے تخییر کا قصہ مذکور ہے۔ اور اس سے ثابت ہو کہ تخییر کا قصہ مسندہ میں ہو۔

تیسرا امر یہ ہے کہ ابو بکر نقاش نے اس حدیث تخییر کی خان نزول ذکر کیا ہے کہ حضرت مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقش پرودہ طلب کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت سمیونہ نے طلب کیا اور حضرت زینب نے اسے محظوظ کیا اور عین کی جاد طلب کی اور حضرت ام حبیبہ نے اسے سمحہ پڑا طلب کیا اور ایسا زوج مطہرات میں سے ہر ایک نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز طلب کی سوا حضرت عائشہ کے کہ آپ نے کچھ طلب نہ کیا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ان قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ جب ان سب ادراج مطہرات کا اجتماع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہو گیا۔ تب تخییر کا واقعہ وقوع میں آیا۔ اس وجہ سے کچھ مدت تاہر اہل سیر کے نزدیک ثابت ہے جس کا ذکر اوپر ہوا ہے۔ یہ جو سوس ہیں مذکور ہے کہ اس کے معارض وہ روایت ہے کہ ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن منذر کی روایت ذکر کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تخییر کے واقعہ کے بعد حضرت ام حبیبہ و حضرت جویریہ کے ساتھ نکاح کیا۔ الخ

شاید یہ کلام اس شخص کے کلام سے نقل کیا گیا ہے کہ اس نے ابن ابی شیبہ سے نقل کیا ہے۔ و قد بنی الباشیبہ کی روایت اس طرح ہے :-

یعنی اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں سے کہیں کہ اگر تم دیکھو زندگانی در اس کی زینت چاہتی ہو تو ذمہ تم کو خاتمہ پہنچاؤں اور رخصت کر دوں تم کو بہتر رخصت کرنے کے طور پر حافظ معتدل نے کہا ہے کہ تخییر کی آیت مسندہ کے وائس میں نام لکھی ہوئی اور دبی علی کا بھی ہے۔ ہے در ہی قول معتبر ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ امر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قصہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ قصہ بدفتح مکہ کے بعد ہوا اور حافظ ابو فضل عراقی عقبہ کے نزدیک ثابت ہے کہ تخییر کے بعد مسندہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ کے ساتھ نکاح کیا تھا۔ اور اس کے معارض وہ روایت ہے کہ ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن منذر کی روایت ذکر کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد ام حبیبہ و ام جویریہ و ام سلمہ کے ساتھ نکاح کیا۔ یہ مضمون اس روایت کا ہے۔ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جویریہ کے ساتھ مسندہ میں نکاح کیا اور حضرت ام رقیہ بنت عمار کے ساتھ عمرہ قضائیں مسندہ میں نکاح کیا۔ در ایسا ہی جب خیبر سے رجوع فرمایا تو مسندہ میں صفیہ بنتہ کے ساتھ نکاح کیا۔ تو اب ہمارے نزدیک راجح کیا ہے اور صحیح بخاری میں حضرت انس سے روایت ہے کہ :-

اِنَّهُ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ مَعَطَ عَنْ حُرِّ فِي فَحْشَتِ - اَنَّهُ
تَوَلَّى مِنْ بَنَاتِهِ مَثَلًا فَمِنْ مَثَلَتِهِ لَوْنٌ فَتَحَابَّ مَعَهُ دَرَسَهُ فَصَلَّى مَعَهُ
بِحَاثٍ وَهُوَ مَعَهُ اَمَامُ

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے سے گر گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی خراش آگیا اور آپ نے زواج کے ساتھ ایک مہینہ کے لئے بلا کیا و آپ اپنے بابا خانے پر تشریف رکھتے تھے در وہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب عیادت کے لئے آتے تھے تو آنحضرت ان لوگوں کے ساتھ بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے اور وہ لوگ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے۔

یہ ترجمہ حدیث مذکور کا ہے۔ اس میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے سے گرے میں گرے تھے۔ چنانچہ یہی ایک جماعت نے ابن حبان سے نقل کیا ہے اور یہ کہ قصہ مسندہ میں ہو گا۔ چنانچہ یہی اہل سیر کے نزدیک ثابت ہے تو ان دونوں قول میں تطبیق کس طرح ہو سکتی ہے مگر یہ صورت ہے کہ کہا جائے کہ اس طرح تطبیق دونوں قول میں ہو سکتی ہے کہ دو مرتبہ ایسا واقعہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بال جانے پر پہنچتے تھے در وہاں اصحاب جاتے تھے۔ در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے سے گرے۔ اور ان کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ان کے ساتھ دو مرتبہ دو مرتبہ دو مرتبہ ہوا اور مسندہ میں دو مرتبہ ہوا کہ دونوں واقعے ایک ہی مرتبہ وقوع میں آئے ہوں۔

جواب :- ان علما نے جو کہا ہے کہ تخییر و ادراج کا قصہ مسندہ میں ہو۔ تو اس کے معنی

اَحَدٌ عَمِلَ لِّلّٰهِ عَمَلًا مِّثْلَ حَبِّ ذَرَّةٍ لَّيْسَ مِنْ عَمَلِهِ لَكُم مِّنْهُ نَصِيبٌ وَرِثَةُ الْاٰلِ الْاٰثِمِ
وَلَا تَنْتَفِعُ بِشَيْءٍ مِّنْ رُّوْحٍ مَّا لَكَ مَوْلَا فَمَنْ لَّدُنْكَ ذُو نَصِيبٍ
وَقَدْ كَانَ شَيْءٌ صَالِحًا لِّلّٰهِ خَلْقُهُ وَاسْمُكَ يَكْفِيكَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مَا تَوَسَّلْتَ وَتَحْتَ يَدَيْهِ
رَسُوْلُهُ وَتَرْوِجُ نَفْسَهُ تَحِيْبًا لِّرُحُوْسٍ وَرَحْمَةً لِّلْعَالَمِ

ترجمہ: یعنی خبر دی مجھ کو عبید اللہ نے اور ہوں نے روایت کی سر میں سے در نہوں نے روایت کی
کی سدی سے اور سدی نے روایت کی عبد اللہ بن شداد سے اس روایت کی تفسیر میں وَلَا اَنْ تَشْكُلَ لَا يَحْسَبُ
مِنْ رُوحٍ کہ کہا عبد اللہ بن شداد سے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر حضرت سے شہ علیہ وسلم زوج مطہرت
سے کسی کو طلاق دیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے عدل نہیں کہ اس کے عوض دوسرا نکاح کریں
اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس روایت کے نہ ہونے کے بعد جس عورت کے ساتھ چلتے تھے نکاح کرتے
تھے۔ حضرت سے شہ علیہ وسلم کے نکاح میں نور زوج مطہرت تھیں۔ اور اس کے بعد حضرت صاحبہ
اور حضرت جوہرہ کے ساتھ نکاح کیا۔

علماء نے کہا ہے کہ اس روایت میں غور کرنا چاہیے تاکہ مطلب حاصل ہو جائے در مابینہ ورفاد و دفع
ہو جائے۔ روایت کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ دستور حج جہد واجب ہے ورنہ کا غلط مقدمہ ہے ورنہ جہد
مطلوب ہے و تَحْتَ يَدَيْهِ یعنی پر کمرہ بھی جہد واجب ہے۔ اس واسطے کہ نور زوج مطہرت کا حضرت سے
اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں بہ وقت میں ہونا محقق نہیں ہوتا ہے۔ سبب ہونے اس دونوں زوجہ
کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں۔ چنانچہ یہ امر محقق نہیں۔ زید بن ارقم کی جو روایت سوال میں مذکور
ہے تو اگر یہ آپ اکھیں کہ وہ کس کتاب میں ہے تو وہ کتاب یہاں دیکھی جائے لیکن یہ قول نہایت معترض ہے
ان علماء کے قول سے کہ ان کا اوپر ذکر ہوا ہے کہ۔

تجذیر کا قصہ صحیح بخاری و صحیح مسلم و مسند احمد وغیرہ میں اس طرح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس روایت تجذیر کے کوافی ختب دیا تو حضرت عائشہ سے فرمایا کہ تم پلازم
ہے کہ عجلت کرو اس وقت تک کہ پہنچے والدین سے۔ جازت سے۔ یعنی پہنچے والدین سے جازت سے کرو
بارہ میں اپنی رہنے ہرگز صحیح مسلم میں ہے کہ اس وقت تک کہ پہنچے والدین سے مشورہ کرو بھی پہنچے والدین
سے مشورہ کر کے اپنی رہنے ہرگز اور اس میں شبہ نہیں کہ مردوں مشورہ یا سندہ ہجری میں فوت ہوئی
جیسا کہ مستحب وغیرہ کتب صحیح ہیں مذکور ہے اس سے لازم آتا ہے کہ تجذیر کا واقعہ ام رومان کی وفات
کے قبل ہو۔ اس کا جو یہ قسطلانی نے یہ دیا ہے کہ ام رومان کی وفات شہد میں نہ ہوئی اور قسطلانی
نے حتیٰ شہادت میں بیان کیا کہ اس سے ظاہر ہے کہ اس وقت وہ ہو جائے کہ اس نے کہا ہے کہ
ام رومان کی وفات شہد میں ہوئی۔ اس واسطے کہ تجذیر کا واقعہ شہد میں ہوا یہ مضمون قسطلانی کے قول

کا ہے اور آپ جیسے جید علم پر محقق نہیں کہ یہ روایت ہمیں بلکہ اس کے خلاف ہے۔ بت ہے اس واسطے کہ ام رومان
کی وفات شہد میں ہوئی۔ اور اس کے خلاف کس۔ بلکہ یہ نہیں ہے۔ بلکہ وہ قدی سے منقول ہے کہ گزشتہ
ہو کہ ام رومان کی وفات شہد کے میں موی نور سے لازم آتا ہے کہ تجذیر کا واقعہ شہد میں ہو اور یہ
کہا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم کو فوج دی۔ اور قریظہ و زبیر بن عوف
سے اللہ علیہ وسلم کے رواج مطہرت نے تھاں کی کہ حضرت سے شہ علیہ وسلم کو یہود کے معاش و روزگار سے
ہیں تو زوج مطہرت آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کے گرد بٹھیں در کما کر۔

یا رسول اللہ کسری اور قیصر کی لڑکیاں زبور اور حلہ یعنی عمدہ کپڑا پہنتی ہیں در ساتہ غافلے و رنگی کی جو
حالت ہے وہ ظاہر ہے کہ آپ ملاحظہ فرماتے ہیں اور اس کے بعد کو بھی یہ قصہ ہے اور اس وجہ سے
نظم قرآن کے سمجھنے میں دقت پیش آتی ہے کہ قرآن شریف میں اس تجذیر کے واقعے کا ذکر بعد ذکر فوج قریظہ
کے ہے کہ فوج قریظہ کا ذکر اس روایت میں ہے۔ اور ذکر فوج قریظہ کا ذکر بعد ذکر فوج قریظہ
نے مالک کر دیا تم لوگوں کو ان کفار کی زمین اور ان کے دیار اور اموال کا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ ایسے اشکارات و فائحات کی تاریخ میں بہت ہیں اور نہایت مشکل ہیں چنانچہ
یہ میر کی کتابوں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے اور علماء نے جو تطبیق کے وجوہ ذکر کئے ہیں منجملہ وجوہ
کے اگر وجوہ درست ہیں در اللہ کے لئے صاحب سیرۃ نامیہ کی ٹپلی ہے کہ روایت صحیحہ کی نہایت
کوشش اور معانی کی ہے۔ اور وہ روایات سے حامل نہ رہے۔ لیکن اس کتاب میں موجود نہیں اگر
آپ کے شہر میں مل جائے تو یہ مقام اس میں دیکھنا چاہیے۔ اس سے تشفی ہو جاتی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے سے گرنے کی حودہ مث سے تو اس میں کچھ اشکال نہیں
اس واسطے کہ احتماں ہے کہ دو مرتبہ گھوڑے سے گرنے کا اتفاق ہوا ہو۔ ایک مرتبہ شہد میں در دوسری
مرتبہ جب ایلام کا واقعہ ہوا تھا۔ واللہ اعلم

ایک دوسرے قصہ بھی ہے کہ وہ مالک کے قصہ کے مشابہ ہے۔ جو یہ ہے کہ حضرت ابن عباس غلط
روایت ہے کہ انہوں نے حضرت میر موسیٰ عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے وجہ اس وقت جبکہ حضرت عمر فاروق
حج سے واپس تشریف لے آئے۔ اس دونوں زوج مطہرت کا حال کہ حضرت نے آنحضرت سے
علیہ وسلم سے محبت کی تھی۔ یہ قصہ طویل ہے۔ صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے در اس روایت میں ہے کہ
آنحضرت سے شہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ سات کو چندوں کے لئے ترک فرما دیا۔ در ایک روایت میں ہے
کہ آنحضرت سے شہ علیہ وسلم نے سارہ شی کی در پہنے بالا خانے پر بیٹھے در لوگوں میں مشہور ہوا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ مطہرت کو خدق دی ہے۔ جس کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گئے۔ در
آنحضرت سے شہ علیہ وسلم سے جانتا ہے کہ آنحضرت سے شہ علیہ وسلم کے مالک نے پرجا دیں۔ در

"یعنی کیا خوب سنتے ہوں کہ دیکھتا ہوں گے جس دہائی میں گئے ہمارے پاس نہیں ہوا، دوسرا برگر سی بی بی میں ہے اور اس کے مانند درجہ امت ہیں، اگرچہ یہ امت کثرات کے موافق نہیں ہے۔

کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نبوت عامہ پر سب خلق کے لئے تھی ورنہ لاکھوں میں سے ایک کو حضرت عام بنیہین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کلمہ کی خصوصیت سے شمار کیا ہے۔

صاحب موائید مذہب نے اس کے چند جوہر بیان کیے ہیں اور صاحب تفسیر مظہری نے جہور کا کلام نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ گناہ یہ ہے کہ موفان صرف نوح علیہ السلام کی قوم کے واسطے ہوا تھا۔ اور سب جہان کے لئے ہوا تھا۔ ورنہ کہ لَوْلَا نَحْنُ لَمْ يَكُنْ لَكَ دِينٌ دِيَارِہ میں ہے وہ علم کے واسطے ہے تاکہ لازم نہ آئے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بعثت عامہ پر سب خلق کے لئے تھی۔ اور صاحب تفسیر مظہری نے کہا ہے کہ حصر جو اس آیت میں ہے وَجَعَلْنَا دَرِيَّتَهُ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا یعنی دُرُگنا ہم نے صرف نوح علیہ السلام کی اولاد کو باقی رہنے والے و تو یہ حصر اضافی ہے۔ یعنی حضرت نوح علیہ السلام کی قوم سے جو لوگ باقی رہ گئے تھے۔ ان میں سے صرف حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد کی نسل سے سندہ لوگ ہوئے۔

جواب : سبقت در خدمت سے کسی کا قول یہ نہیں کہ موفان صرف حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے حق میں ہوا تھا۔ یہود کے باطن قول کا اعتنا ہر نہیں۔ حق یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بعثت عامہ طور پر سب اہل زمین کے لئے تھی۔ و پچاس کم یک ہزار برس میں سب کو اسلام کی دعوت پہنچی و اتمام حجت سب پر ہو گیا تھا۔ ورنہ یہ غلط تہنہ کی عادت کے موافق ہو۔ اور سب اہل زمین حضرت نوح علیہ السلام کی قوم سے تھے لیکن یہ حکم خاص سے زمانے میں تھا اس کے بعد یہ حکم باقی نہیں رہا۔

ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت عامہ طور پر اہل زمین کے لئے ہر زمانہ میں ہے اور یہی حکم قیامت تک رہے گا۔ تو واضح ہو کہ حضرت نوح علیہ السلام کی دعوت اسلام میں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت اسلام میں فرق ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کی دعوت اسلام سب اہل زمین کے لئے اسی زمانہ تک تھی و ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت اسلام سب اہل زمین کے لئے عام طور پر ہر زمانہ میں قیامت تک رہے گی۔

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ اللہ تعالیٰ کے اس کلام کی تشریح۔

سوال : اللہ تعالیٰ کے کلام پاک وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ کون فاف کے ہے۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ کثرت اور فخذ کے قاعدے کے موافق یہاں بھی فاف ساکن ہوا ہے۔ ورنہ یہ لفظ معلوم ہوتا ہے کہ فعل کے وزن کا قیاس اسم کے وزن پر کیا جائے۔

جواب : وَبَشِّرِ کہ فاف سکون فاف کے ہے۔ اس کی بناء اس پر ہے کہ تشبیہ تفعیل کی جزو کا ہے۔ ساتھ فخذ کے ہے۔ ورنہ انہیں کہ مجموعہ فعل کی تشبیہ اسم کے ساتھ ہے اور یہ تشبیہ صرف لڑاکہ اور متعدی کی تیس میں ہے۔ نفس کمر کی تیس میں تشبیہ نہیں ورنہ اس میں مضائقہ نہیں کہ فعل کا قیاس اسم پر ہے۔

امریں کیا جائے کہ اس کا تلفظ و قرآن میں ظاہر ہوتا ہے۔ اسم اور فعل دونوں میں مشترک ہے۔ اور تحقیق کا ساتھ دونوں میں ضرور ہے کہ شریعی مشترک ہو اور اسمیت اور فعلیت کا فرق کی فرق اسمیت اور فعلیت کا کلمہ کے معنی اور اس کے تابع اور قرآن پر ہے۔ واللہ اعلم

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ سورہ بقرہ میں و ذی القربیٰ سورہ

اس کا نکتہ کیا ہے؟

سوال : وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ سورہ بقرہ میں اور ذی القربیٰ کے اس کا نکتہ کیا ہے؟

جواب : قور تعالیٰ، وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ جاننا ہے۔

و سورہ نساء میں ذی القربیٰ کے ساتھ ہے و ضروری ہے کہ غور و فکر کے جویرے نزدیک ثابت ہوا ہے۔ وہ یہ ہے کہ سورہ کا ذکر ہے اور ان کے متعلق مواہب اور وصا اور ہمارے حکام ہیں تاکہ مناسب و مستحسن ہے۔ بخلاف سورہ بقرہ کی آیت ہے اور اس میں کوئی امر مطلوب نہیں اس واسطے کہ وہ مقام تاکہ نہ ہو۔

سوال : فَاَمَّا نَحْنُ بِمُؤْمِنِيكُمْ وَابَشِّرِ الصَّالِحِينَ

منہ کا لفظ ہے۔ نکتہ کیا ہے؟

جواب : قور تعالیٰ، فَاَمَّا نَحْنُ بِمُؤْمِنِيكُمْ

سورہ مائدہ میں اس طرح ہے۔ فَاَمَّا نَحْنُ بِمُؤْمِنِيكُمْ وَابَشِّرِ الصَّالِحِينَ

تو منہ کا لفظ سورہ نساء کی آیت میں نہیں و سورہ مائدہ کی آیت

میں وضو اور اس کے واجبات کی تفصیل اس کلام کے قبل قصد

بھی الاستیعاب ذکر کئے جائیں۔ اس واسطے کہ منہ کا لفظ مائدہ کا لفظ

ساتھ حکم میں ہے اور سورہ نساء کی آیت تبعاً اس ہی کے مذکور

دوسرے امر میں مشغول ہو تو اس وقت نماز پڑھنا چاہیئے یعنی

مذکور ہوتی ہے اس کی تعصیل کی ضرورت نہیں ہوتی۔

سوال : وَابَشِّرِ الصَّالِحِينَ اللہ تعالیٰ

جواب : وَابَشِّرِ الصَّالِحِينَ اللہ تعالیٰ

بڑا نر فترا کا کیا۔

یہ آیت سورہ نسا میں ہے۔ اور سی سورہ کے حیر میں آیت کے تخریص ہے بعد فضل صلا
بعد پس شخص رہا ہے۔ ہو تو اس اسلوب کے غیر میں نکتہ یہ ہے کہ یہی آیت یہود کے قصہ کے بیان
میں دہرائی ہے کہ ان لوگوں نے تخریف کی تھی درکہا۔ فتور عنوہ اور کہا عنوہ ان میں جو جینی غریبی
نقد کا ہے تو مناسب ہو۔ اس آیت کے تخریص کا ذکر ہو۔ در دوسری آیت عرب و ریت پیتور
کے قصہ کے بیان میں در دوسری آیت کے تخریص کا ذکر ہو۔ در دوسری آیت عرب و ریت پیتور
ہو کہ اس آیت کے تخریص میں در دوسری آیت کے تخریص کا ذکر ہو۔ در دوسری آیت عرب و ریت پیتور
گمراہ ہوئے اور یہ بھی وجہ ہے کہ دوسری آیت کے قبل یہ کلام پاک ہے۔ وَمَا يَنْفَعُ الْفُلُ لِمَنْ شَرَاهُ
وہ لوگ نہیں گمراہ کرتے مگر اپنی جان کو تو مناسب ہو کہ ان کے قصے کے آخر میں گمراہی کا بیان
کیا جائے۔

سوال : ہسٹم من مہ دھتھ من مہ عتہ اسمیں نکتہ کیا ہے ؟

جواب : قرآن ہے۔ ہسٹم من مہ دھتھ من مہ عتہ یعنی پس برہم ہسٹم
کی قوم سے بعض یا نائے اور بعض اس سے باز ہے۔

یہ آیت سورہ نسا میں ہے۔ تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نسا میں فرمایا ہے۔
مستکواہم و مکتھم مؤمن یعنی بعض کم لوگوں میں سے کافر ہوئے اور بعض کم لوگوں میں
تو سورہ نسا میں مؤمن کا ذکر کافر کے ذکر سے پہلے فرمایا ہے۔ در سورہ نسا میں کافر کا ذکر مؤمن کے ذکر سے
پہلے فرمایا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سورہ نسا میں اس آیت کے قبل یہ کلام پاک ہے۔ فَتَقَرَّبْ
اسیٹ۔ در سورہ نسا میں محکمہ جینی تحقیق کہ دی ہم نے ابراہیم کو کتاب اور حکمت۔

اصل یہ ہے کہ یمن و کفرن لوگوں کا دوسری کی ترغیب سے ہو۔ در سورہ نسا میں آیت
مشرکین قریش کی مخالفت کے بیان میں ہے اور ان کا کفر سلی تھا۔ در اس میں سے بعض نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت سلام کو قبول کیا اور وہ اسلام سے مشرف ہوئے تو دونوں مقامات میں جو مر
صل تھا۔ وہ مقدم کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ بعض حکام میں قرن شریف سے نکل کر کوئی ایسا مفہوم ہوتا ہے کہ متواتر
سے ثابت ہے کہ وہ ظاہر مر مشرک ہے۔ شد حتیٰ شکیع و حجاجین سے حتیٰ کہ کاج کر لیو سے
وہ عورت مطلقہ کسی دوسرے شوہر سے تو اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عرف دوسرے شخص سے
کاج کر لینے سے عورت مطلقہ کہ جس کو تین طلاق اس کے شوہر سے دی ہو اس شوہر کے لئے حلال
ہو جاتی ہے۔ در یہ شرط نہیں کہ دوسرا شوہر دلی بھی کرے۔ چنانچہ یہی حکم سعد بن مسیب کے نزدیک ثابت

ہے۔ اور متواتر یہ ہے ثابت ہے کہ دلی شرط ہے اور خدا کا کلام ہے۔
وہی مسئلہ کی اخیلہ۔ یہی وجہ سے قتل کیا مؤمن
غلام آزاد کرے اور مقتول کے اہل کو دیو دے تو اس آیت
کے مال میں واجب ہوتی ہے۔ عاقلہ پر واجب نہیں ہوتی۔ جب
پر تنک کرنا عذر نہیں اور یہ خطائے اجتہادی ہرگز معاف
میں نہیں ہے اور جب ایسے محل میں خطا واقع ہو کہ وہ اجتہاد کا
مجتہد کے حق میں اور نہ غیر مجتہد کے حق میں یہی خطا قابل عذر
کی بحث میں لکھا ہے۔ سورہ و لقا فات

سوال : وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِمْ بَرْزًا
ہے وجعلوا بینہ و بین ربہ سستاد و فہد علیہ
یصلون یعنی تحقیق کہ کفار نے اپنے گمان میں قرار دیا در میان
البتہ تحقیق کہ جانتے ہیں جنات کہ وہ لوگ ضرور حاضر کئے جائیں
کہ بیان کرتے ہیں۔ ”در رک التزلزل میں لکھی ہے کہ چٹہ سے مراد
جواب : اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور جانا

کوئی گراس کے لئے ایک مقام معلوم ہے برج یہ ہے کہ یہ قی
چند مقام میں واقع ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
ہوتے مگر آپ کے پروردگار کے حکم سے اور بالاتفاق ثابت
اور یہ امر کہ چٹہ سے مراد مدد مگر ہیں نہایت بعید ہے اور ایک
میں ایسی آیات میں ربط اور مناسبت ثابت کی ہے۔ در

سوال : رَاغَاةَ ضُنَاءٍ اَمَانَةٍ اَمَانَةٍ
جواب : قولہ تعالیٰ رَاغَاةَ ضُنَاءٍ اَمَانَةٍ
امانت سے مراد یا الکلیف اور ثواب و عقاب کا

طبیعت کے مقتضاء کے خلاف کی جائے یا مراد شرع کے
ذکر سے غیر کو معلوم نہیں ہو سکتے ہیں۔ جیسے وضو اور روز
سے منقول ہے اور یا امانت سے متصف ہونا ہے ساتھ
میں اختیار کیا ہے یا مراد خلافت اور ریاست ہے در یہ
اول شق پر عرض ہوتا ہے کہ احکام شرعیہ کے

کافر کی جو عبارت ہے **وَيُحَدِّثُ أَخْبَارًا** تو لاکھ خبر جو اکثر محدث ہوتی ہے تو اس کی وجہ یہ کہ اکثر قرینہ ہوتا ہے کہ اس کی خبریں قرینہ سے معلوم ہو جاتی ہیں اور یہ بھی وجہ ہے کہ اکثر دوسرے لفظ اس کی جگہ ذکر کیا جاتا ہے۔ اس بارے میں تحقیق یہ ہے کہ لفظ **أَخْبَارًا** کا جو نفعی جنس کے لئے ہوتا ہے وہ زیادہ استعمال مرد و مقامات میں کیا جاتا ہے۔ مجہد اس کے ایک مقام یہ ہے کہ ظرف ہو یا مشابہ ظرف کا ہو تو ظرف کی مثال یہ ہے جیسے **لَا رَيْبَ فِيهِ** اور **لَا رَيْبَ لَهُ** **وَلَا مُشْكَاةٌ لَّهُ فِي الْخَبَرِ** یعنی نہ بخش کہا جائیے اور نہ فسق و فجور کہنا چاہیے، ورنہ جہنم کرنا چاہیے حج میں اور **لَا خِيْفَةَ كَيْدٍ مِنْهُ** یعنی نہیں بہتری ہے منہ فقیر کے اکثر مشورہ میں، اور اس طرح کا اور بھی قول ہے۔ اس کو بھی ان مثالوں پر قیاس کرنا چاہیے۔ در شاہ نظر کے یہ مثالیں ہیں جیسے **لَا حَوْلَ لَنَا** اور نہیں ہے علم جم کو اور **لَا حَافَ حَتَّى كَلَّ** یعنی نہیں ہے ہماری طاقت اور **لَا شَرَّ مِنْ سَعْدِكَ** یعنی نہیں ہے خرابی تم لوگوں کے لئے آج کے دن، اور دوسرے مقام یہ ہے کہ مستثنیٰ مفرغ ہو مانند **أَشْهَدُكَ** کہ **لَا حَزَنَ إِلَّا حَزَنُكَ** سے **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** کہ ہے تو مقدر ظرف اور در شبہ ظرف میں موجود ہو۔ یا ممکن کا لفظ ہو گا کہ افعال عامہ سے ہے اس واسطے کہ ظرف دلالت کرتا ہے اور ممکن پر اور ظرف تا مقام موجود اور ممکن کے ہے و مقدر مستثنیٰ مفرغ میں وہ چیز ہوگی کہ مخاطب کے گناہ میں ہو اور یہ مقصود ہو گا کہ مجہد دو امر یا دو وصف کے کوئی چیز کسی ایک امر میں مقصور یعنی منحصر کی جائے خواہ قصر فرد و قیاس ہو یا قصر قلب ہو تو یہ جو قول ہے **لَا حَوْلَ لَنَا إِلَّا بِاللَّهِ** تو اس میں قصر افراد ہے اس واسطے کہ مخاطب کو شرکت کا گمان ہے اور یہ جو قول **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** ہے اور اس طرح کا اور جو قول اس میں قصر قلب ہے کہ ایسی صورتوں میں مخاطب کو گمان رہتا ہے کہ شرک ممکن ہیں اور معبود ہیں شرک کے سوا بھی ثابت ہیں۔ اور یہ جو قول ہے **لَا حَوْلَ لَنَا إِلَّا بِاللَّهِ** یعنی نہیں ہے بلکہ پھرنے کی بری چیزوں سے اور نہ قوت ہے بڑے امور کے حاصل کرنے کی مگر تو فیق سے اللہ تعالیٰ کے تو اس میں دور متناہی ہیں اول کا **يُنْصَرِفُ** کا لفظ مقدر ہے تاکہ شبہ ظرف اس کے ساتھ متعلق ہو۔

دوسرا امر وہ ہے کہ لفظ متعدّد ہے جیسے **بِاللَّهِ** **وَاللَّهِ** ہے اس واسطے کہ اس کے لئے قرینہ مخاطب کا گمان کرتا ہے جیسا باقی سب مستثنیٰ مفرغ میں ہے لیکن لاکھ خبر ذکر کرنا تو مستثنیٰ مفرغ و ظرف اور شبہ ظرف کے بغیر تو یہ قلیل ہے۔ جیسے حضرت علیؑ نے فرمایا ہے۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** یعنی نہیں ہے کوئی معبود سوائے تیرے۔ اور جیسے دعائے شریانی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول منقول ہے **لَا شَيْءَ دُونِكَ** کوئی چیز میرے ماتہ نہیں۔ اور جیسے مذہج کا قول قصیدہ میں ہے **لَا حَوْلَ لَنَا إِلَّا بِاللَّهِ** مریاضۃ لعظمۃ تو جائز نہیں کہ موجود یا اس طرح کا کوئی دوسرا لفظ مقدر کی جائے کسی کلام میں سب ظرف اور شبہ ظرف کے ہو اور جس کو جواز کا دعویٰ ہو تو چاہیے کہ فصحا کے اقوال سے کوئی قول نکالے نہ ظرف ہو ورنہ شبہ ظرف اور اس میں موجود یا ممکن لفظ مقدر ہو تو **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** میں مراد اسے جو کوا

ہے سب اللہ ہیں کہ ان کا وجود ممکن ہو اور ان کی پرستش کی جائے، اصنام سے ہوں یا غیر اصنام سے ہوں، اور اس کے لئے قرینہ یہ ہے کہ نکرہ سیاق میں نفی کے ہے اور جب نکرہ سیاق میں نفی کے ہو تو اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ عموم، و کثرت مراد ہے۔ اور عموم اس مقام میں صرف ممکن معبودوں میں ہو سکتا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ نہ جو کہ نکرہ ہے اس سے مراد مستثنیٰ ہے یا مؤثر ہے یا معبود برحق ہے یا اسی طرح کا اور کوئی امر مراد ہے بطریق عموم بجا رہے اکابر علماء نے گمان کیا ہے تو یہ مجاز ہو گا اور اس کے لئے قرینہ ضرورت ہے اور ایسا ہی اگر یہ کہا جائے کہ اس سے مراد مستثنیٰ ہے یا اس کے مانند کوئی دوسرا امر ہے تو اس کی تردید اس قول سے ہوتی ہے۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** اور ایسی ہی اگر اللہ تعالیٰ کی مراد ہوتی کہ اللہ نکرہ ہے اس کے معنی مستثنیٰ ہیں۔ **تَوَلَّاهُ** اللہ کے مقام میں نہ غیر الہ ہوتا۔ یعنی نہیں ہے کوئی دوسرا کہ مستحق ہو معبود ہونے کا یا اس طرح کی کسی دوسری صفت کے قابل ہو اور ایسا ہی وارد ہوتا ہے۔ **مَا لَكُمْ مِنْ عِلْمٍ** کے بدلے **مَا لَكُمْ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا بِمَا نَحْنُ** کے کہ یہ چند مقام میں قرآن شریف میں وارد ہے اور حدیث شریف میں وارد ہے۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** یعنی نہیں ہے کوئی معبود برحق سوائے تیرے اور اس میں نفی غیریت کی ہے۔ اللہ کثیرہ سے اس واسطے کہ نکرہ سیاق میں نفی کے واقع ہے اور ایسا نہیں کہ اس میں نفی الوہیت کی ہو غیر سے اکابر علماء نے اس سے گمان کیا ہے اور ایسا ہی یہ امر کہ مراد اللہ سے کرنا **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** میں بے سختی ہے یا اسی طرح کے کوئی دوسرے معنی مراد ہیں۔ اس کی تردید اس کلام پاک سے ہوتی ہے۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** یعنی اگر ہوتے آسمان اور زمین میں معبود سوائے اللہ کے، البتہ یہ دونوں فاسد ہو جاتے اور وجہ تردید کی یہ ہے کہ یہ آیت دلیل ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** کی اور مقصود اس سے نفی مغایرت الہ ممکنہ موجود کی ہے۔ اور لزوم فساد کا اور تقدیر وجود مغایرت کے ہے۔ تو واجب ہوا کہ مراد ہو جمع منکر غیر محصور سے کہ اس آیت میں مذکور ہے۔ صنام ممکن معبود جیسا مدلول میں مراد ہے، اور اس میں قرینہ کثرت ہے تاکہ دلیل مدلول کے مطابق ہو۔ اس واسطے کہ اگر مراد مدلول میں مستثنیٰ ہو۔ یا معبود برحق ہو منکر سے کہ مدلول اور دلیل دونوں میں تو لازم ہو گا۔ انہی ہونا مستثنیٰ کا مستثنیٰ منہ میں تو صحیح ہو گا استثناء دلیل میں بھی اور یہ سب اکابر علماء کتبہ سب کے خلاف ہے اس واسطے کہ اللہ کے دلیل میں ہے بالاتفاق ان سب اکابر علماء کے نزدیک معنی میں غیر شرک کے ہے اور اگر اس سے مراد دلیل میں مستثنیٰ ہو اور مدلول میں نہ ہو یا بالعکس ہو تو تقدیر صحیح نہ ہوگی اس واسطے کہ دلیل مطابق مدلول کے نہ ہوگی۔ **تَوَلَّاهُ** کے کا کذب **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** کا بصورت مقدر کرنا وجود کے در یہ ظاہر ہے، خلاصہ ہمارے کلام کا یہ ہے کہ اگر کہا جائے کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** میں موجود کا لفظ مقدر ہے اور تقدیر عبارت کی یہ ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** تو وجود اللہ کو وجود لازم آئیں گے یا کذب کلام میں اللہ تعالیٰ کے یا لغو ہونا اس کلام کا لغو باتہ من ذلک اس واسطے کہ نہ اسے کہ نکرہ ہے اگر اس میں تاویل نہ کریں کسی راہ

سے مستحق یا معبود برحق یا وجب مطلوب میں نہ ہو کہ لالہ لالہ شر ہے اور اس کی دلیل بھی نہ ہو کہ لالہ
 کلمہ صفت لفظ نہ ہو مستثنیٰ ہے۔ تو لازم آئے گا کہ جب مطلوب اور اس کی دلیل میں یعنی دو فقرہ
 لفظ درمیان ہے۔ اسباب پائے جاتے لالت اور منات اور عزیزی وغیرہ الہ کے کہ ممکن ہیں اور ان کی
 پرستش کی جاتی ہے اور ایسا ہی لازم ہے کہ بطلان علییت قس و کاس واسطے کہ ممکن ہے واجب نماز
 میں تمنایں نہیں اور اگر اللہ کے لفظ میں تاویل کریں جیسے کہ میں کہ س سے مراد مستحق یا معبود برحق واجب ہے
 تو لازم آئے گا ہونا قیوم کا۔ گو کہ صفت لفظ لفظ لفظ میں وہ قیوم فیہما اور جمع منکون غیر محصور
 اور الا شر ہے۔ اس واسطے کہ بظہور شدہ دل مذکور صرف اس قدر کافی ہے نہ کہ ان صفت لفظ لفظ
 تو علیت کے ہمیں دل نہ ہے اور خصائص کیا جائے۔ تو تعصب و تعصب کا خیال ترک کیا جائے۔ و رحم
 جس شخص کو منظور ہو کہ اس میں اس قدر تفصیل درمیان کرے کہ الہ الا اللہ کی کامل تحقیق کیا ہے
 اور اس کی دلیل کیا ہے تو چاہیے کہ ہمارا رسالہ کلمہ سخن معاصرہ کرے۔ فقط۔

رسالہ مؤلفہ شاہ عبد العزیز صاحب رحمہ دہلوی، مولوی

عبد الرحمن صاحب لکھنوی کے رسالہ کے رد میں

لفظ مشترک معنوی ہے اشتراک لفظی ثابت نہیں، شافیہ عموم مشترک کے قائل ہیں۔

قولہ: سبب لفظ مشترک معنوی

یعنی لفظ مشترک معنوی ہے اشتراک لفظی

جانتا چاہیے کہ ہاں اس عطف میں جیسے کہ لفظ میں تین حتم ہیں۔ اول احتمال یہ ہے کہ مشترک معنوی
 ہے۔ یعنی الہ کا لفظ موضوع ہے واسطے ہر معبود کے خواہ واجب ہو، خواہ ممکن برحق ہو، خواہ باطل ہو۔ اور
 یہی مختار ہے علیہ کا ہر کے نزدیک اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ نہ کہ لفظ موضوع ہے واسطے ذات واجب علیہ
 شانہ کے اور علم شخصی ہے۔ پھر نقل کیا گیا ہے تعمیم کے ذریعہ۔ ہر معبود کے، متعلق اور رستم کے، تیسرا
 احتمال یہ ہے کہ نہ کہ لفظ موضوع ہے واسطے ہر معبود کے۔ پھر نقل کیا گیا ہے تخصیص کے ذریعہ سے طرف
 معبود جل شانہ کے مانند دہ کے، نہ نقل کیا گیا ہے معنی میں چاہے کہ اس کے دونوں احتمالات میں بھی لفظ
 نہ کہ اعتبار اپنے مدلول کے مشترک معنوی ہے۔

اگر اعتبار کیا جائے نقل و رد سے وضع کے تو وضع بتدنی نہیں بلکہ وضع ثنائی ہے اور اسی وجہ سے
 معنی کی تباہی میں۔ بتداء کی قید مشترک لفظی میں مذکور ہے۔ چنانچہ تہذیب میں لکھا ہے کہ اگر لفظ ہر معنی کے لئے
 بتداء وضع کیا گیا ہو تو وہ مشترک ہے۔ تو جو شخص دعویٰ کرتا ہے کہ لفظ نہ کہ مشترک لفظی ہے تو اس پر لازم ہے
 کہ باب لغت کے قول سے ثابت کرے کہ یہ لفظ اپنے معنی کے لئے بتداء موضوع ہے اور ہر کے۔ اب
 لغت کا قوس سے کہ اشتراک لفظی صحت کے خلاف ہے۔ درملادہ اس کے کہ اس میں بھی نقص لازم ہے۔
 کہ لفظ لکھنوی ہے اس صورت میں علم شخصی ہوگا۔ در علم برکت اور لامذہب نقل نہیں ہوتا ہے مگر اس میں

کہ وہ علم لغت اور لفظ کے ساتھ وضع کیا گیا ہو جیسے بحسن اور العباس کا لفظ ہے۔
حاصل کلام جس نے دعویٰ کیا ہے کہ یہ لفظ مشترک لفظی ہے تو اس پر لازم ہے کہ اس بات میں غلطی
ارباب لغت کا ثابت کرے۔

اشتراک لفظی ثابت نہیں ہوتا ہے۔

قوله: يَطْلُقُ مَعًا عَلَى شِدَّةٍ مَعْنَاهُ

یعنی لفظ الہ کا کبھی اطلاق کیا جاتا ہے لفظ تباری پر جب اس کے لئے کوئی قرینہ جو اس سے مشترک
لفظی ثابت نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ منقولات عرفیہ بھی ایسے ہی ہیں۔

قوله: دَلِيلُ شُعْمَلٍ فِي كَلَامِ مَعْنَاهُ مَعْلَا لِقَوْلِهِ

یعنی لفظ الہ کا ان دونوں معنی میں کبھی بلا قرینہ کے استعمال نہیں کیا جاتا ہے اگر اس سے مراد علم مشترک ہے
لفظ الہ کے دونوں معنوں میں۔ تو اس میں علماء اصول میں باجم اختلاف ہے۔ شافعیہ وغیرہ کے نزدیک یہ جائز ہے
اور وہ لوگ عموم مشترک کے قائل ہیں اور اگر اس سے مراد یہ ہے کہ لفظ الہ اپنے دونوں معنی میں بلا قرینہ کے استعمال
نہیں کیا جاتا ہے۔ تو باوجود اس کے کہ یہ اس رسالہ کی عبارت کے خلاف ہے۔ اشتراک لفظی پر دلالت نہیں
ہے۔ اس واسطے کہ یہ منقولات عرفیہ عامہ میں بھی جائز ہے۔

الہ کے اشتراک معنوی کے ثبوت کی ضرورت نہیں۔

قوله: فَنَبِّئْهُمْ بِمَا هُمْ كَاذِبُونَ

میں جو شخص دعویٰ کرے کہ الہ کا لفظ ان دونوں معنی میں کبھی بلا قرینہ کے بھی استعمال کیا جاتا ہے تو اس
لازم ہے کہ ثابت کرے کہ اس دعویٰ سے مراد اشتراک معنوی کا دعویٰ ہے تو لغت کی سب کتابوں میں لگا
ہے۔ چاہیے کہ لغت کی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے۔ اور عیاں راجح بیان و یہ بھی خیال کرنا چاہیے کہ بیان کہ
اس پر واجب ہوتا ہے جو اصل کے خلاف دعویٰ کرے تو جو شخص اشتراک لفظی کا دعویٰ کرتا ہے۔
کا دعویٰ خلاف اصل ہے۔ اس پر لازم ہے کہ یہ دعویٰ ثابت کرے اور ایسا نہیں کہ جو شخص اشتراک معنوی کا
دعویٰ کرے کہ وہی مل ہے اس پر لازم ہو کہ یہ دعویٰ ثابت کرے۔

قوله: دَلِيلُ شُعْمَلٍ فِي كَلَامِ مَعْنَاهُ مَعْلَا لِقَوْلِهِ

یعنی وہ استعمال کیا جاتا ہے ثبوت پاسے جانے قرینے کے ان دونوں معنی میں اشتراک لفظ
کی ہے۔ اوپر بیان کیا گیا ہے کہ منقولات عرفیہ بھی ایسے ہی ہیں۔ بلکہ اصطلاحیات بھی اسی طرح کے ہیں۔

لفظ الہ سے اس مقام میں مراد خاص باری تعالیٰ ہے

قوله: يَطْلُقُ مَعًا عَلَى شِدَّةٍ مَعْنَاهُ

یعنی اطلاق ہونا لفظ الہ کا کہ کمرہ ہے شرجل شانہ پر۔ اللہ تعالیٰ کے قول سے ثابت ہے۔
جاننا چاہیے کہ اضافت اسم جنس کی طرف کسی شئی کے دلالت کرتی ہے۔ اس جنس کی تخصیص پر
تو خصوص اضافت سے مستفاد ہوتا ہے اور مضاف اپنے صلی مستند پر اتی رہتا ہے جیسا نظام زید میں ہے
تو چونکہ مضاف ہوا ہے لفظ الہ کا اس مقام میں مخاطب کی طرف اس وجہ سے اس سے مفہوم ہوتا ہے
خدا الہ سے اس مقام میں مراد خاص ذات باری تعالیٰ کی ہے۔ اور ایسا نہیں کہ لفظ الہ کا ابتداء موضح ہوا
ہے واسطے باری تعالیٰ کے، درہ لازم آئے گا کہ رب اور خالق اور معبود اور مقصود اور اس طرح کے اور جو
لفظ میں کہ مضاف ہوتے ہیں طرف ضمیر شکم در مخاطب کے، مشترکات خطیہ سے میں جیسے یہ قول ہے
يَتَنَبَّأُ وَيُخَوِّفُ اللَّهُ وَأَمَّا حَكِيمٌ كُنْتُ فِيهِ اور اس طرح کا در بھی قول ہے لیکن یہ جو
قول ہے اَلْغَاوِ اِجْدًا تو اس میں لفظ الہ کی نکارت باقی ہے یعنی نکرہ ہے اور حال واقع ہے اس
قول سے اَلْغَاوِ اِجْدًا اَللَّهُ اَمَّا يَكُ وراہ کا وصف کہ وہ حد ہے اس مقام میں صرف اس واسطے ذکر
کیا گیا ہے تاکہ مضاف الیہ کے متعدد ہونے سے یہ دہم نہ ہو کہ مضاف جن متحد ہے تو اس سے کس طرح
ثابت ہوتا ہے کہ لفظ الہ کا استعمال یہ ذات میں حق تعالیٰ کے بطریق اشتراک لفظی کے۔

بعض مقامات میں لفظ الہ معنی دعام میں مستعمل ہے۔

قوله: وَكَذَلِكَ اَنَّى كَوْنُهُ مُنْجَاةٌ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ اِلَهُ وَفِي الْاَرْضِ اِلَهُ

یعنی وراہیابی اللہ تعالیٰ کا یہ کلام پاک ہے۔ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ اِلَهُ وَفِي الْاَرْضِ اِلَهُ
یعنی وہی اللہ ہے کہ وہی آسمان میں بھی معبود ہے اور وہی زمین پر بھی معبود ہے۔ ظاہر ہے کہ لفظ الہ کا اس
مقام میں مستعمل ہے معنی دعام میں یعنی اس سے مراد معبود ہے۔ اور الہ کا حمل جو معروف موصول پر ہے
اس قول میں ہے۔ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ اِلَهُ یعنی لفظ الہ ذات و مہ ہے کہ وہی آسمان میں بھی معبود ہے۔
اور وہی زمین پر بھی معبود ہے تو اس مقام میں لفظ الہ کا حمل معروف موصول پر صرف اس وجہ سے ہوا ہے
کہ اسلوب کو اگرچہ اللہ کے نام کی عادت میں ہی پیش کی جاتی ہے لیکن اس کی پیش صرف نہیں پر کی جاتی ہے۔ آسمان
میں نہیں تو تخصیص اس مقام میں مستفاد ہوتی ہے صرف ضمیر سے کہ راجع ہے حق تعالیٰ کی طرف اور وہ ضمیر
مہولی ہے اور موصول اور اس کے صدم سے اور ایسا نہیں کہ تخصیص مستفاد ہوتی ہو۔ لفظ الہ سے وراہ حمل
لغو ہو جائے گا۔ اور یہ کلام گویا بمنزہ اس غلام کے ہو جائے گا۔ وَفِي السَّمَاءِ اِلَهُ وَفِي الْاَرْضِ اِلَهُ

کے ساتھ متعلق ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ وجود کی تعبیر کی جاتی ہے۔ جیسے کون اور حصول کا مفہوم
قولہ: وَمَا يَتَوَقَّعُ لَح

یعنی اور یہ جو وہم کیا جاتا ہے کہ لفظ موجود کا مقدر ہے اس قول میں كَوْلًا عَلَيَّ تَهْدِيكَ عُسْرِيَةً
تو وہم صحیح نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ فعل عام خارج نہیں ہو جاتا ہے۔ فعل عام ہونے سے کہ حضرت رہا
یا ظرف مکان وغیرہ کے ساتھ مقید ہو۔ بلکہ ہایت امر ہے کہ وہ فعل عام مطلق نہیں رہتا بلکہ مقید
ہو جاتا ہے۔ در فعل خاص وہ ہے اس کا مدلول نوع خاص ہو۔ نوع خاص سے جیسے قیام اور قعود اور اگر
دسترب اور نوم اور سؤۃ در صوم ہے جو مطلق ہو جو مقید ہو یا مکان یا مکان کے۔ اور اس قابل نہ
یعنی معترض سے فرق نہ سمجھائے۔ در بیان عام در مطلق کے اور در بیان خاص اور مقید کے تو اس کا یہ جو تو
ہے۔ بَلْ كَوْلًا عَلَيَّ مَا جَسَدُ الْوَقْتِ یہ دلیل ہے اس مر کے کہ اس نے قرار کیا کہ اس مقام میں کہ جہاں
سے یہ گاہ اس واسطے کہ حضور بھی فعل عام ہے۔ اسی طرح کہ جیسے حصول اور کون فعل عام ہے اگرچہ مقید
ہو وقت معلوم میں یا مکان معلوم میں ساتھ عذی یا عند عمر کے۔

قولہ: اَدْلُوْكَانَ عَلَيَّ مَوْجُوْدًا فِيْ سَبْتِهٖ

اس واسطے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اگر موجود ہوتے اپنے مکان میں، البتہ اس قول سے
صرف یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ لفظ حضور کا مقید ہو جاتا ہے ساتھ زمان اور مکان کے اور یہ فائدہ حاصل نہیں
ہوتا ہے کہ حضور فعل خاص ہو جاتا ہے۔ در حاصل کلام یہ کہ فعل عام کہ مثلا وجود اور حضور اور حصول و کون
اور وقوع اور تحقیق ہے۔ بسبب تقید کے فعل خاص نہیں ہو جاتا ہے بلکہ فعل خاص اس کو کہتے ہیں
دلائل کر کے کسی خاص نوع کے فعل پر جیسے قیام اور قعود ہے البتہ اگر کہا جاسکے کہ تقدیر اس عبارت
کی یہ ہے۔ لَوْ لَا عَلَيَّ مَا جَسَدُ الْوَقْتِ اَوْ سَائِمَةً اَوْ اَكْلًا اَوْ شَارِبًا تو اس صورت پر
مقدر فعل خاص ہوگا۔

افعال عام مقدر کئے جائیں تو قرینہ کی ضرورت نہیں نفی پر بطور دلالت التزامی دلالت
کرتی ہے۔

قولہ: يَنْفُلُوْا فِي الْحَدِيْثِ اِلَى الْعَرَبِيَّةِ وَجِبَّةٍ مَّعَى فِي الْوَجَّاحِ

یعنی اس واسطے کہ بلغ خیر حدیث کے پاس میں قرینہ کی طرف نظر کرتا ہے اور معنی کے فی
صحیح ہونے کا خیال کرتا ہے۔ ضرورت قرینہ کی صرف اس صورت میں ہوتی ہے کہ افعال خاصہ مقدر کئے
اور جس صورت میں افعال عامہ مقدر کئے جائیں تو ضرورت قرینہ کی نہیں اس واسطے کہ احتیاج کا

کی واسطے خبر کے کافی ہے۔ اس امر کے باعث ہونے کے لئے کہ خبر مقدر کی جانے در فعل عام کافی ہے
کہ لاد کی خبر ہو تو اگر فعل خاص مقدر کیا جائے تو ابتر اس وقت ضرورت قرینہ کی ہوگی
قولہ: لَا مَآذَ عَلَيْنَا

یعنی اور اس کے علاوہ در کوئی امر زاد لفظ ہے۔ کے معلوم نہیں ہوتا ہے۔ تقریر مدرجہ بالا سے معلوم
ہو کہ خبر عام کا مقدر کرنا کافی ہے اس مر کے لئے کہ نفی صحیح ہو جائے تو یہ ضرورت کہ نفی کے لئے خبر ہونی چاہیے
اس سے منع ہو جاتی ہے کہ خبر عام مقدر کی جانے در ضرورت دوسرے قرینہ کی کہ نفی کے علاوہ ہو۔ صرف اس
صورت میں ہوتی ہے کہ فعل خاص مقدر کیا جائے نہ اس صورت میں کہ فعل عام مقدر کیا جائے اس واسطے کہ نفی
کا مقدم صاف ہو جاتا ہے فعل عام کے مقدر کرنے سے۔

قولہ: اَلَيْسَ مَثَلُ لَوْلَا مَثَلُ يَقِيْنًا لَهَا

یعنی عام ہونا یا خاص ہو یا خبر معنی کا نہ مدلول مطلق ہے مثلا لاد کا درہ جز منہ ہے اس کا تقریر
مدرجہ بالا سے معلوم ہو اگر نفی دلالت کرتی ہے نفی پر بطور دلالت التزامی کے۔ جیسے ضرب دلالت کرتا
ہے اس پر کہ کوئی مضروب ہوگا۔ اور جیسے عقار نے کہا ہے کہ اگر کسی نے کہا اَعْتَقْتُ عَبْدًا لَكَ یعنی آزاد
کرتے تو میری طرف سے ایسا غلام تو یہ قس سزا اس پر دلالت کرے گا کہ اس قول کے قائل نے ملک کرنا
اس قول کے مخالف کو اس غلام کا۔ البتہ چونکہ نفی متعلق نہیں ہوتا ہے۔ مگر وجود کے ساتھ یا شبہ وجود کے
ساتھ در ایسا نہیں کہ نفی دلالت کے ساتھ متعلق ہوتی ہو تو اس وجہ سے یہ مقرر پایا کہ وجود یا شبہ وجود کا مقدر
کیا جائے۔ تاکہ کلام صحیح ہو تو مقدر کرنا وجود یا شبہ وجود کا کہ فعل عام سے ہیں۔ صراحت بیان ہے اس مدلول
التزامی کا۔

قولہ: نَعَمْ لَوْلَا وَصِيْعَتْ كَلِمَةً لَا

یعنی البتہ اگر کلمہ لا وضع کیا گیا ہوتا واسطے نفی وجود کے تو بلا قرینہ عموم معنی پر دلالت کرتا۔ ظاہر
ہے کہ کلمہ لا کا موضوع ہے واسطے نفی کے تو نفی ما لازم ہے اس کے لئے یعنی اس کے لئے ما م ہے کہ جب
وہ مذکور ہو تو کسی چیز کی نفی اس کے ذریعہ سے کی جائے۔ در مقدر کرنے سے وہ چیز معنی متعین ہو جاتی ہے
جیسے ضربت کا دلالت کرتا ہے التزامی مضروب یا پر، یعنی کلہ ضربت کا جب استعمال جاتا ہے تو یہ
معلوم ہوتا ہے کہ کوئی مضروب ہے اور مثلاً جب زید ذکر کیا جائے ضربت زید تو وہ مدلول التزامی
متعین ہو جائے گا اگر مطلقا اس مدلول التزامی کو ذکر کریں تو صرف اس کا بیان ہوگا وہ متعین ہوگا۔ جیسے کسی
ضربت مضروب یا اور اکلت یا کولہ ضربت مشروا البتہ اگر مقدر خاص ہو تو اس صورت میں مدلول التزامی
متعین ہو جائے گا۔ تو اس وقت قرینہ کی ضرورت ہوگی۔

قوله: اذ لو كان في كلية لآء لآء على الشقي

یعنی اس واسطے کہ اگر پہنچ گیا ہائے کر کہہ کا دلالت کرتا ہے منفی یہ تفسیر پر مذکور ہو سکتا ہے۔ معلوم ہوا کہ مدول سبزی کی طرح عربی کلام میں مذکور ہوتا ہے اور صرف دلالت تشریحی پر لکھا نہیں گیا ہے۔ اس کا ذکر لغویں ہو گا۔ بعد میں کے ذکر سے تفسیر صحیح ہو گی۔ اس سرگسٹراہ معلوم ہوا، خصوصاً جب اس کے ذکر سے مقصود ہو کہ غنی میں جو حتمات میں اس سے کوئی باب حتمات متعین ہو جائے اور اس عام میں بسا ہی ہے۔ اس واسطے کہ غنی متعلق ہوتی ہے ذات کے ساتھ اس لوگوں کے ردیک کہ قابل ہیں جعل سبب کے تو ظہر کا غنی جنس کے لئے ہے۔ مہر مو اس واسطے اس میں حتمات ہے۔ یہی ذات سے لئے ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے اس کے درپہ سے غنی وجود کا کیا گیا جو ذات سے توجیب فعل عام مقدر یہ جانے گا۔ تو یہ متعین ہو جائے گا۔ اس کے ذریعہ سے غنی وجود کا یا غنی مشبہ وجود کا کیا گیا ہے ذات سے و یہ بھی اس عرض سے فعل عام ذکر کیا بنا ہے۔ یا عام فعل معلوم ہو گیا ہے غرض کلمت ما کو لا کے کہنے سے بھی معلوم ہوتی ہے۔ یا یہ غرض ہوتی ہے عام فعل میں طلب یہ محقق ہے۔ و حاصل ظاہر یہ کہ یہ دلیل اگر کافی ہو۔ ثابت کرنے کے لئے کہ فعل عام کا مقدر کرنا ہو ہے تو اس سے نہ ملے گا۔ کہ مفعول مطلق کا ذکر کرنا بعد ذکر کرے فعل کے محض لغویں جیسے ضربت ضرب اور اس ضرب کا اور کلام ہے اور حالانکہ ایسا کلام فصحاء کے کلام میں واقع ہے۔ بلکہ ایسا کلام کسی کا واقع کے کلام میں بھی واقع ہے۔

قوله: (خيرٌ حرمٌ حُرِّمٌ وحَيْرٌ عُرِّمٌ لا حُرِّمٌ)

یہی نہیں جہر ہے، دو خیر، چیر تیر، درخیر غیر کا مگر خیر تیر ہی ہر ہے۔ یہی فو، ناخیرک، مں وقت مجھ کو
جہد، اس کا یہی مجموعہ سم، درخیر کا ہو گا تو مں کے معنی یہ ہوے گا، میں ہونے غیرک، دو خیر ہو، خیر تیر، درخیر غیر کا
مگر خیر تیر، یعنی تیر خیر، دو خیر ہے تیر خیر اور غیر کا غیر اس واسطے کہ ظاہر ہے کہ صرف استثناء کے قیل حکم یہ ہے
کہ تعدد جہر کی نفی ہے تو مستثنیٰ میں مں کے خلاف حکم ہو گا۔ یہی مں میں یہ حکم ہو گا کہ تعدد خیر کا ثابت ہے
وہی معنی ضبط ہیں۔ مں کا دوسرا جہان ہر ہے۔ در مں صورت میں معنی الٰہیہ ک کے یہ ہوں گے کہ تیر طیر و
طیر میں تیرا طیر ہے اور غنی کا طیر ہے اور یہاں ہی یہ جو قول ہے۔ لآسی رحدار عو و عیدہ لآ عو مں
کے معنی یہ ہوں گے کہ حضرت علیؑ دو درجہ میں حضرت علیؑ اور ایک دوسرے شخص کہ پ کے سو سے
اور یہاں ہی مں منار کے معنی بھی کہے جائیں گے۔ جو مں منار کے بعد ہے۔ ذوالنقار۔ دو سیف میں۔ یک ذوالنقار
ہے اور دو سیف اس کے سو ہے اور یہ معنی مں کے نزدیک ہوں گے جو اس کا قائل ہے کہ

جو حکم مستثنیٰ منہ میں ہوتا ہے اس کے خلاف حکم مستثنیٰ میں ہوتا ہے۔

وہ یہی مدد ہے۔ لیکن جو س مرکا ٹائل ہے کہ مستثنیٰ میں کچھ حکم نہیں ہوتا ہے تو اس کے

فناوی حزی
 بدیگ معنی لاخیر کے یہ ہوں گے کہ میں سکتا ہوں حکم کرنے سے تیرے خیر کے واسطے میں تعدیہ و تعدیہ
 (السلام) معنی اس کے بعد کی مثالوں میں بھی ہوں گے ورنہ معنی ہی فاسد ہیں۔

قوله وَلَا إِلَهَ غَيْرُ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ

یعنی وہ نہیں ہے کوئی مبدود سونے قدر کے مگر ستر تو لا اقلہ ستر شداد دگا حکم بتی سے یعنی نفی
 عزیت ہے تو لا اقلہ کے معنی یہ ہوں گے۔ قدر سو قدر سے ہے۔ و یہی معنی اس کے بھی ہوں گے جو اس
 کے بعد ہے اور اس معنی کا بطلان اور حصاد ظاہر ہے اس و ستر کی کسی چیز کا سو بچی ذات کے ہونا بہ ستر اقل
 ہے۔ اس کا بطلان ظاہر و غیر یہ بھی ظاہر ہے۔

قوله: مُجْتَمَعَةٌ لِأَنَّهُ لِأَللَّهِ

یعنی نہیں ہے کوئی مہبود سوا اللہ کے۔ کیا وجہ ہے کہ معترض نے اس مقام میں اس طرح مفاد مذہب
 کیا کہ جیسے لَاحِیَہ لَاحِیَہ میں تقدیر کیا ہے، ہر وجود کی دونوں جہوں کی یکساں ترکیب ہے۔ تو صحیح یہ ہے
 کہ یہ قصر خدادے ہے۔ اس واسطے کہ مشرکین اللہ کے مہبود ہونے کی نفی نہیں کرتے تھے۔ بلکہ ان کا دعویٰ یہ تھا
 کہ وہ شرکت کے قائل تھے۔

تَوْبَهُ: هُوَ اسْتَعْدَدَ لِمَعْطَى ۛ

یعنی وہ نقد و فطری ہے۔ غرض قول میں خاص یہ ہے کہ مقدر کرنے سے ما لہ و مقبوعہ کے معنی فاسد ہو جاتے ہیں۔ اس واسطے کہ حکم مبتدئ کا خلاف موات ہے اس حکم کے کہ مستثنیٰ منہ میں موات ہے۔ تو اس صورت میں معنی یہ ہوں گے۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ وبعیدہ۔ لا باللہ تو اس معنی کے عند رسے۔ زعم ہے کہ نہ ہاں جو اور نہ غیر لہ کا ہو۔ جیسے قول یہ ہے۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ عز و جل ہر سب کے یہ معنی فاسد ہیں۔

قوله: فَعَلِيلٌ

یعنی لاکے خبر ذکر کرنا یہ دو مستثنیٰ مفرغ و رظرف اور شرطِ ظرف کے قلیل ہے تو حسب ذکر کرتا خبر
لا نہیں ہوگا اس سے ثابت ہوا کہ:-

اکثر جبر حدف کی جاتی ہے۔ خواہ اس سے کہ یہ کوئی اعتراض و رد نہیں ہوتا ہے تو جہ کس میں ہے۔

قوله: وَمَنْ يَقْعِرِ الْجَوَادُ لِح .

یعنی اور جس کو جوہر کا دعویٰ ہو چہاں جیسے کے فسحار کے قواس سے کوئی قول لکھائے کہ نہ طرف جواد نہ شہر طرف چہرہ و راس میں موجود یا ممکن کا حفظ مقدم ہو، عرب میں مثل مشہور ہے لَا حَقَّ إِلَّا عَقْدُ الدِّينِ وَلَا وَعْدُ إِلَّا دُخْعُ الْقَبْرِ، یعنی ہمیں سے کوئی سچ سو سچ دیں گے ورنہ نہیں ہے کوئی درد سوا درد آنکھ کے نہ درد

اس میں لفظ موجود کا ہے۔ اور وجود کی نفی سے مراد کمال کی نفی ہے تو عرب وغیرہ کے کلام میں یہ مراد لفظ پر پایا گیا۔ اور اگر یہ قائل یعنی معترض کہے کہ ہم موجود لفظ کا مقدر نہیں کرتے ہیں۔ بلکہ یہ کہتے ہیں کہ کمال کا لفظ اس معنی کا کوئی دوسرا لفظ مقدر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ۔

جائز نہیں کہ فعل خاص بلا قرینہ مقدر کیا جائے۔

اور وجود اس کے بغیر۔ ہم اسے گارہ مبادی کے کلام میں مقصود ہوا ہے۔ حاصل نہ ہوگا سو۔ کے کہ موجود یا اس معنی کا کوئی دوسرا لفظ مقدر کیا جائے۔ ورنہ افعال حاضر کے مقدر کرے سے بعد حاصل نہ ہوگا۔
قوله: فَهُوَ حَيٌّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَفَرْيَضَةً عَلَيْهِ

یعنی توبہ بجا ہے اس کے لئے قرینہ کی ضرورت ہے۔ قرینہ اس مقام میں یہ ہے کہ اس سے یعنی اللہ اللہ سے مقصود یہ ہے کہ معبود برحق کی توحید کا عقیدہ ثابت ہو۔ دوسری دوسرے مرکا عقیدہ ثابت ہو۔ اس سے مقصود نہیں۔ اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معبود برحق کی توحید ہونے کے۔ اس میں صرف اس پر اکتفا فرماتے تھے۔۔۔ پس کلام کا کوئی شخص قرار کرے۔ دوسری طرف اس کے۔ اس میں توحید ثابت ہوئے کی غرض سے اس کا عقیدہ دریافت نہ فرماتے تھے۔ ورنہ کے سے مستحق و مؤثر اور معبود برحق اگرچہ بہت رغبت کے معنی مجازی میں۔ لیکن یہ معنی مستدراج میں کسی کلام کی حقیقت عطا چاہی ہے۔ جسے صلوة اور صوم و زکوٰۃ و زکاح اور طلاق وغیرہ کا لفظ ہے۔
قوله: يَكْفِيهِ صَرَخَةُ لَا إِلَهَ غَيْرُكَ

یعنی ایسا ہے اگر یہ کہانے کے لئے مراد مستحق ہے یا اس کے، تہ کوئی وہ مراد ہے تو اس کے تردد اس قول سے ہوتی ہے۔ لَا إِلَهَ غَيْرُكَ اس تردد کا وہم اس وقت ہوتا ہے جب مفسر کا لَا إِلَهَ غَيْرُكَ میں ہے، مطلق ہو۔ لیکن جب وہ عقیدہ کسی وصف یا کسی حد کے ساتھ۔ جیسا کہ اس قول میں ہے۔ لَا إِلَهَ حَقًّا غَيْرُكَ تو ہرگز اس تردد کا وہم نہ ہوگا۔ اور وصف کے مقدر ہونے کے لئے قرینہ کی بات ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کا یہ کلام پاک ہے۔ وَتَعْبُدُونَنِي مِنْ دُونِ اللَّهِ یعنی کفار پرستش کرتے ہیں کہ کہ وہ اللہ نہیں ہے۔ اور ایسا ہی اللہ تعالیٰ کا یہ کلام پاک ہے۔ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ یعنی سجود نہ کرو قیام و رہت مسکو۔ اور ایسا ہی اللہ تعالیٰ کا یہ کلام پاک ہے۔ تَلَاوَنَ الشَّجَرُ وَبَحْرٌ یَعْنِي شجرہ فریہ سے۔ مستحق للعبادة و تقدیر صحت کی یہ ہوتی لَا إِلَهَ غَيْرُكَ مسنن للعبادة و غرض اس کلام سے کہ جن لوگوں نے گوسا کو، خستہ کیا و ریہ ہی اللہ تعالیٰ کا یہ کلام پاک ہے۔ وَجَعَلَ شَارِبًا كَمَا أَهْلُ الْإِنْفَةِ یعنی بنی اسرائیل نے کہا۔ کہ اسے موسیٰ قرآن دیکھئے سمائے لئے معبود جیسے ان کے لئے یعنی کفار کے لئے معبود ہیں اور اس طرح کا اور بھی قول ہے۔

قوله: تَوَدُّ أَنْ تَدُلَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا عَرَبَ لَهُ

یعنی اور ایسا ہی اگر اللہ تعالیٰ کی یہ مراد ہوتی کہ نہ نکرہ ہے۔ اس کے معنی مستحق ہیں تو لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے

مقام میں لا غیر بالیہ ہوتا۔ یعنی نہیں ہے کوئی دوسرا کہ مستحق ہو معبود و موسیٰ کا اس طرح کی کسی درجہ صفت کے قابل ہو۔ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے بدلے میں لا غیر بالیہ اس صورت میں ہو سکتا تھا کہ جب اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معبود برحق اللہ ہے۔ جیسے یہ امر مشہور ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سے ثابت ہوتا ہے۔ اس واسطے کہ اس سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کے سوا جو چیزیں میں نہیں ان کے کوئی معبود برحق نہیں۔ لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اللہ معبود برحق ہے اور حال نہ کہ مقصود اصل ہی سے تو لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے بدلے میں لا غیر بالیہ اس طرح ہو سکتا ہے۔

قوله: وَذَكَرَ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ

یعنی اور ایسا ہی وارد ہوتا ہے مَا لَكُمْ مِنْ غَيْرِهِ بِاللَّهِ بدلے میں مَا لَكُمْ مِنْ غَيْرِهِ کے قائل کہ اس کلام میں غلط ہے اور اس کی دو وجہیں ہیں۔

اول وجہ یہ ہے کہ کلام میں استغراق کا صرف نکرہ پر نفی میں زیادہ کیا جاتا ہے تاکہ اس سے نفی کی تائید ہو کہ نکرہ سے مخدوم ہوتا ہے۔ ورنہ میں نیز کا لفظ معرق ہے اس واسطے کہ ضمیر کی طرف مصداق ہے تو جائز نہیں کہ اس پر من کا کلام زیادہ کیا جائے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ مقصود اس کلام سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں ایک ہو جائے جب کوئی پھر کہے تَأْتُمُّ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَيْرِ یعنی میری قوم کوئی معبود برحق نہیں سوا اللہ کے تو ایسے مقام میں مناسب ہے۔ یہ ہے نیز کے معبود برحق ہونے کی نفی کی جائے۔ اور پھر ثابت کیا جائے کہ معبود برحق ہونا منحصر ہے ذات میں حق تعالیٰ کے یعنی صرف اسی کی ذات معبود برحق ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے مَا لَكُمْ مِنَ الْغَيْرِ تو یہ معلوم ہوتا کہ اس کلام سے مقصود اللہ یہ ہے کہ صرف حق تعالیٰ اس امر کے لئے مستحق ہے کہ اس کی عبادت کی جاوے۔ اور اگرچہ اس دونوں صورتوں کا ایک ہے لیکن عایت سیاق کلام کی بنا۔ کے نزدیک لازم ہے

قوله: وَذَكَرَ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ

یعنی در اس میں نفی غیریت کی ہے بہ کثیر سے مفقود کا حدیث میں واقع ہے۔ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ورنہ غیر کی حرمت ہے اور ذکر و قیام للعبادة و تقدیر صحت کی یہ ہوتی لَا إِلَهَ غَيْرُكَ مسنن للعبادة و غرض اس کلام سے کہ جس نے گوسا کو، خستہ کیا و ریہ ہی اللہ تعالیٰ کا یہ کلام پاک ہے۔ وَجَعَلَ شَارِبًا كَمَا أَهْلُ الْإِنْفَةِ یعنی بنی اسرائیل نے کہا۔ کہ اسے موسیٰ قرآن دیکھئے سمائے لئے معبود جیسے ان کے لئے یعنی کفار کے لئے معبود ہیں اور اس طرح کا اور بھی قول ہے۔

قوله: وَذَكَرَ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ

لوقیق سے انجام کو پہنچی، اور یہ ترجمہ فقیر محمد عبد الواحد دہلوی غارم پوری مولفہ تحفۃ الاقنیاء فی فضل سید
بابیہ دئے لکھا ہے۔ درین ترجمہ حسب رتد ہمدانی سید پاکوچنا بنیق، باب مولوی حاجی محمد سعید صاحب
کاب پوری عم فیض کے لکھا گیا ہے اور اس کا حق، بیعت حاجی صاحب موصوف بذریعہ جبریل
محفوظ ہے۔ میر ہے کہ جو صاحب یہ کتاب ملاحظہ فرمائیں۔ مترجم اور جناب محمد وح کو دئے تیر سے یاد
فرمائیں اور اللہ جل شانہ یہ کتاب قبول فرمائے۔

بِمَا تُؤْتِيهِ الْآلَاءُ وَتَنْفَعُ الْوَسْطَى، صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَوَدَّعِيَابَهُ خَيْرِينَ وَوَحَّدَهُ عَدِيَابَهُ
رَحْمَةً بَلَدِيَّةً الْعَامِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

احادیث مبارکہ

جامع صحیح بخاری میں کل کتنی حدیثیں ہیں اور کس کس

بیان میں ان کی تعداد کیا ہے؟

سوال : جامع صحیح بخاری میں کل کتنی حدیثیں ہیں اور کس کس بیان میں، ان کی تعداد کیا ہے؟
جواب : تعداد حدیث جامع صحیح بخاری۔ ابو محمد حمودی نے لکھا ہے کہ حدیث جامع صحیح
بخاری میں حسب تفصیل ذیل ہے۔

بدن و عی، پانچ حدیث۔ ایمان، پچاس احادیث۔ علم، پچتر احادیث۔ دُصو، ایک سو نو احادیث
خس جبارت، تینتالیس احادیث۔ حیض، سات احادیث، تیمم، پندرہ احادیث۔ فرض نماز، دو احادیث
نار کے متعلق پڑھے کا حکم، انتالیس احادیث۔ قبلہ، تیرہ احادیث۔ مسجد، چتر احادیث۔ سترہ نمازیں
نیس احادیث۔ وقامت نمازیں، پچتر احادیث۔ اذان، اٹھائیس احادیث۔ فضیلت نماز اور حاضرت، چالیس
احادیث۔ ہمت، چالیس احادیث۔ اقامت صفوٹ، اٹھارہ احادیث۔ افتتاح نماز، بیس احادیث۔
حدیث قرآن، نیس احادیث، رکوع اور سجود اور تشہد، ہون احادیث۔ قضاء نماز، سترہ احادیث۔ پرہیز کرنا
کھانے سے ہن سکے، پانچ احادیث۔ نمازیں عورت و بزرگوں کے ہاتھ میں احکام، پندرہ احادیث۔ نماز
حمد، بنیٹھ احادیث۔ صلوة الخوف، چھ احادیث۔ تجددین، چالیس احادیث۔ وتر، پندرہ احادیث
استسقاء، پچیس احادیث، کسوف، پچیس احادیث۔ حدیث سجود قرن، چودہ احادیث۔ قصر نماز
پچیس احادیث۔ ہستارہ، آٹھ احادیث۔ ترجمہ یتیم قیام لیل کے بارے میں، اکتالیس احادیث۔ نزل سور
احادیث۔ نماز مسجد مکہ معظمہ میں، نو احادیث۔ عمل نمازیں، چھیس احادیث۔ سجد، چودہ احادیث۔ جنازہ، ایک
سو چور احادیث۔ وجوب زکوٰۃ، ایک سو تیرہ احادیث۔ صدقہ فطر، دس احادیث۔ حج، دو سو چالیس

ناری ۹۰ سلیمان بن مرد بن جون ۱۵ سلم بن اکوع ۷۷ سمروہ بن جندب ۷۲
سلم بن حنیف ۴۰ سہل بن ساعد ساعدی ۱۸۸
حرف الثین : شد بن وس ۵۰ شریہ بن سوبہ ۲۳
حرف الصاد : صعب بن حنظلہ ۱۲ صفیہ بنت حنی ۱۰
حرف الصاد : اس میں کوئی نہیں ہے۔
حرف العین : عریہ ۵۲۷ عتاج ۳۶ علی ۲۸۹ عابد بن مرد بن زنی ۸ عامر بن ربیع بن مالک

۲۲ عبداللہ بن عباس ۱۶۶ عبداللہ بن جعفر ۲۵ عبداللہ بن مسعود ۸۴۸
عبداللہ بن عمر ۲۱۲۰ عبداللہ بن عمر ۷۰ عبداللہ بن لہیعہ ۳۳۰ عبداللہ بن ابی ذر
۹۵ عبداللہ بن سلام ۲۵ عبداللہ بن زید بن عامر ۴۸ عبداللہ بن مغل ۴۲
عبداللہ بن سحر ۱۷ عبداللہ بن سحر ۱۷ عبداللہ بن عوف ۷۵ عبداللہ بن
لی بکر ۸ عبداللہ بن سمروہ ۱۴ عباس بن عبدالمطلب ۲۵ عبادہ بن صامت ۱۸
عبدالطلب بن ربیع بن عارض بن عبدالمطلب ۸ عثمان بن ابی العاص ۲۹ عدی بن
۷۷ عدی بن عمرو ۱۰ عرقیہ بن شریح ۷ عقبہ بن عامر ۵ عقبہ بن عاصم ۷
بن یاسر ۱۸۰ عمرو بن عاص ۱۰۹ عمرو بن عبسہ ۲۸ عمرو بن عوف ۶۲ عمرو بن
بنی سلمہ ۱۲ غارہ بن رویہ ۹ عوف بن مالک ۶۷ عیاض بن جبارہ ۱۳۰
عائشہ ۲۲۱۰

حرف الفین : سہیل کوئی حرف نہیں۔

حرف الفاء : فضار بن عبید ۵۰ فہر بن عبدالمطلب ۱۸ فہر بن عبدالمطلب ۳۴

حرف القاف : قبیلہ بن بخاری ۶ قنہ بن لعلان ۷

حرف الکاف : کعب بن جحرہ ۴۷ کعب بن مالک ۸۰

حرف اللام : سہیل کوئی نہیں ہے۔

حرف المیم : مالک بن معصود ۵ مالک بن نجہ ۲۷ مجاہد بن مسعود ۵ مروان بن حکم ۲۳

بن محرمہ ۳۰ مستور و فہری ۷ سہیل بن حسن ۷ معاذ بن جبل ۵۷ معویہ

بن ابی سفیان ۱۳۳ سحر بن عبدالمطلب ۲۳ معمر بن زید ۵ مغیرہ

بن ثعلبہ ۳۰ معد بن سود ۲۲ مقداد بن معدی کرب ۴۷ میمونہ ۷۶

حرف النون : نعلان بن بشیر ۱۲ نواس بن سمان ۷

حرف واو : واثق بن اسقع ۵۶ وائل بن حجر ۷۱

حرف الہاء : ہشام بن حکم ۶ ہشام بن عمرو انصاری بخاری ۹

حرف الیاء : یحییٰ بن امیہ ۲۸

در صحیح بخاری میں ۷۲۷۵۷۷ ساتہ ہزار دو سو پچھتر حدیث ہے و بعض علماء نے کہا ہے
کہ ہر حدیث صحیح بخاری میں بعدہ کر دینے سے چار ہزار حدیث باقی رہتی ہیں و صحیح مسلم میں بارہ ہزار حدیث
ہیں۔ اور کتاب مشائخ میں دو ہزار دو سو چوبیس حدیث ہیں۔ یہ شرح مشائخ سے نقل کیا گیا ہے اور اس کا نام
کا ندوقی ہے اور تصنیف صفیہ محمد بن مسعود کا زرونی کی ہے۔

سوال : حدیث شریف میں ہے : **مِنْ حُسْنِ اِسْلَامٍ لِمَنْ سَلَّمَ لَا يَفِيْتُ بِمَعْنَى نَدَانِ**
کے اسلام کی غیبت سے ہے ترک کرنا، اس چیز کا کہ اس کے حق میں عیب ہو مشکوٰۃ کے ترجمہ سے معلوم ہوتا
ہے کہ ضمیر مرفوع مشکوک کی کہ معنی میں ہے مرد کی طرف رجحان ہے و ضمیر منصوب متکسر ماکیطوف رجحان ہے
اور ملا علی قاری ۳ کے کلام سے اس کا عکس مفہوم ہوتا ہے۔

جواب : اس حدیث میں دونوں وجہ ممکن ہیں کیسے ہر قیاس و حدیث ہونی ہے جو کہ ملا علی قاری
نے بھی ہے۔ ابتدا اس میں جو کلام ہے۔ **عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ** یعنی نفع دینے و کام میں آنے کے معنی میں۔ تقدیم سنت میں
مستعمل نہیں بلکہ قصد اور ارادہ اور اہتمام کے معنی میں استعمال ہے جو شیخ عبدالحق عید الزمرہ کا ترجمہ سنت کے اعتبار
سے زیادہ قوی ہے اگرچہ فہم سے لید ہے و ملا علی قاری علیہ الرحمۃ کے ترجمہ میں بخاری کے کتاب کی ضرورت ہے
اور یہ بھی ثابت ہے کہ عنایت اور اس کے اسناد خاص احوال کی طرف توجہ نہ رہا ہے۔

جواب : اس حدیث کی شرح میں جو اختلاف ہے کہ شیخ عبدالحق عید الزمرہ نے کہا ہے
کہ ضمیر مرفوع مرد کی طرف رجحان ہے و ضمیر منصوب مامر مسود کی طرف رجحان ہے و ملا علی قاری علیہ الرحمۃ نے اس کے
برعکس کہا ہے تو اس اختلاف کی تحقیق کے لئے ضروری ہے کہ نقطہ حقیقی کے معنی پر ملاحظہ کیا جائے کہ اگر متکسر عنایت
سے ہے کہ معنی میں قصد کے ہے تو شیخ عبدالحق عید الزمرہ کی توجیہ بہتر ہے۔ اس واسطے کہ قصد کرنے والا شخص
ہوتا ہے۔ فعل نہیں ہوتا ہے۔ اور اگر یعنی معنی میں نیفیع کے ہے کہ مصدر میں مجاز کا علت ہا گیا ہے یا مستحق
یعنی یعنی من و سے جو متعدی ہے و عائد کے معنی یہ ہیں۔ سچ و سچ ہیں و سچ و سچ ہیں۔ اس واسطے کہ توجیہ ملا علی قاری
عید الزمرہ کی توجیہ زیادہ بہتر ہے اس واسطے کہ مافع فعل ہوتا ہے جو شخص کو نفع پہنچاتا ہے۔ اس کے
برعکس نہیں ہوتا ہے۔

یہ امر کہ باعتبار معنی کے وجہ جبر بہتر ہے تو اس کی تین وجہیں ہیں۔ اول وجہ یہ ہے کہ ملا علی بہتر و
نافع نہیں اور باوجود اس کے وہ مقصود ضرور ہوتا ہے تو ضرور ہوا کہ لا بقصدہ میں تخصیص کی جائے یعنی نہ قصد
لئے اس کا انسان اپنی منفعت کی غرض سے۔ اور نہ قصد کرے کسی کا انسان بطور اہتمام کے کہ نہی سے مقصود ہے
کہ اس طرح کے افعال ترک کئے جانا چاہیئے۔ جو افعال کہ مثلاً یہ ہے کہ انسان فکر کرنے کے وقت زمین پر نقطہ کا

دوں کو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے فتبول کیا جو مجھ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور آپ کی طرف سے ملا۔ پھر برابر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے وکلاء یعنی کارپردہ زاس میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات تک رہے۔ پھر حجب ولی یعنی متصرف حضرت ابو بکرؓ ہوئے تو اس مقام سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے وکلاء یعنی کارپردہ زوں کو نکال دیا تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابو بکرؓ کے پاس جھڑپ لائیں اور کہا کہ آپ فتدک ہم کو واپس دے دیں تو حضرت ابو بکرؓ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ اسے پاس اسودہ درجہ کر کے ڈرو وہ تمہارے موافق شہادت دیں۔ تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت میرا منویشیہ ام، یمنہ کو لے لیں۔ ۳۰ دووں حضرات نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے موافق شہادت دی تو حضرت ابو بکرؓ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لئے کھدیا کہ فتدک کے پاس میں تعزیر نہ کیا جائے گا۔ تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: لائیں۔ اور وہ نوشتہ آپ کے پاس تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ اسے صاحبزادی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ کیا چیز تھا اسے پاس ہے تو کہا ایک نوشتہ ہے یہ میرے والد بن ابی قحانہ نے لکھ دیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہ نوشتہ مجھ کو دیں تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے لکھا کہ تو حضرت عمرؓ سے آپ کے ہاتھ سے وہ نوشتہ کھینچ لیا۔ اور اس کو دیکھا اور اس پر تھوک دیا اور اس کو ٹھ دیا اور کہا کہ دیا۔ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ اس پر تمہارے والد نے گھوڑا اور اونٹ ہمراہ لے کر حملہ نہیں کیا تھا تو جہاں ہم لوگوں کی گردن میں رکھی ہو۔

بو الحسن سے مہدی نے کہا کہ اس کی حد مجھ سے بیان کرو تو ابو الحسن نے کہا کہ اس کے ایک جانباً حد جبل احسد ہے اور دوسرے جانب کی حد کنارہ دریائے شوسہ ہے اور تیسرے جانب کی حد دومۃ الجند ہے اور یہ ایک قلعہ ہے کہ دینہ منورہ سے پندرہ دن کی راہ کے فاصلے پر ہے۔ اور اس کے چوتھے جانب کی حد عریش مصر ہے۔

مہدی نے ابو الحسن سے کہا کہ کیا یہ سب ہے تو ابو الحسن نے کہا کہ ہاں یا میرا منویشیہ یہ سب ہے یہ سب میں چہرے سے ہے کہ دلوں کے لوگ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر گھوڑا اور اونٹ ہمراہ لے کر کیا تو مہدی نے کہا کہ بہت ہے اور یہ قابل غور ہے۔

سوال: یہ حدود رابعہ فتدک کی حد ذکر ہوئی۔ ان حدود کے درمیان کی مسافت چند دنوں کے دو صوبہ کی مسافت سے زیادہ ہوتی ہے۔ درہم بھی ذکر کیا گیا ہے کہ وکلاء یعنی کارپردہ حضرت سیدۃ النساء عیساٰ سلام کے زمانہ میں جناب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس پر متصرف تھے۔ اور معلوم ہے کہ منہوزہ ملک فتح نہ ہوا تھا۔ بلکہ حدود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فتح ہوا۔ جواب: جو حدیث کہ کلینی سے تحریر کر رکھی ہے۔ وہ بالکل دروغ اور افتراء ہے۔ اصل فقہاء کہ بل سنت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ یک دن مہدی عباسی نے امام موسیٰ کاظم سے بطریق مباحثت کہا کہ جہاں

تو ہر ہر فتدک کی بابت ہے۔ آؤ فتدک ہم کو پس کر دیں تو امام موسیٰ کاظم نے فرمایا کہ فتدک اگر اس کی سب حدود کے ساتھ ہم کو دے دو، تو قبول کرتا ہوں تو مہدی نے پوچھا کہ فتدک کی حدود کیا ہیں؟ تو امام موسیٰ کاظم نے کہا کہ ایک حد اس کی سمت ہے اور دوسری حد افریقہ ہے۔ در تیسری حد کنارہ دریائے شوسہ کو حد کی طرف سے ختائے یمن تک ہے اور غرض ان کی یہ تھی کہ ہمارا دعویٰ تمہارے ساتھ خلافت کے ہاتھ میں ہے صرف فتدک کے ہاتھ میں نہیں۔ یہی قصہ ان کی روایت نے اس تہ تیغ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ان کی جو نہایت صحیح کتابیں ہیں ان کی حالت یہ ہے۔ فقط

سوال: جس جگہ قطب صحر پر ہو اور آسمان گر کش اسوی ہو اور رات دن سے ہر ایک چھ مہینے یا کچھ کم جو توں جگہ کے لئے روزہ اور نماز کے ہاتھ میں کیا حکم ہے؟

جواب: یہ مسئلہ بالخصوص مسجد کتب فقہ کے کسی کتاب میں مذکور نہیں۔ ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ علماء سابقین نے بحث جانا کہ اس مسئلہ میں بحث کی جاسے۔ اس واسطے کہ یہ جگہ یعنی عرض تسعین ایسی جگہ ہے کہ وہاں جانور نہیں رہ سکتے۔ نہ اس کا ذکر کیا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ وہاں سے آفتاب کا بعد نہایت درجہ کلاب ہے۔ اس واسطے کہ وہاں اس قدر برودت رہتی ہے کہ وہاں کوئی جانور زندہ نہیں رہ سکتا۔ چنانچہ زندہ رہنے کے لئے ضروری ہے کہ اس کی حرارت عزیز یا باقی رہے۔ وہاں غلبہ برودت سے حرارت عزیز باقی نہیں رہ سکتی۔ تو علماء سابقین نے جانا کہ وہاں کے بارہ میں نماز روزہ کے حکم میں بحث کرنا عجیب ہے۔

لیکن کلام اللہ میں اس جگہ کے ہاتھ میں حکم ثابت ہوتا ہے۔ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ آفتاب جب اپنی حرکت خاصہ سے بروج شمالیہ میں آتا ہے یعنی برج حمل سے، آخر سنبہ تک جس قدر بروج ہیں۔ ان میں آفتاب جب تک رہتا ہے کہ اس جگہ سے یعنی عرض تسعین سے رات اور دن جس قدر وقت میں پور ہوتا ہے۔ یعنی ۲۲ چوبیس گھنٹہ میں آفتاب غروب نہیں ہوتا اور فلک الافلاک کی حرکت سے ہر روز یعنی چوبیس گھنٹہ میں ایک مدار کو قطع کرتا ہے۔ بالغرض اگر وہاں لوگ ہوں تو ان لوگوں کو چاہیے کہ ہر دن کے مدار کے دو حصہ کریں۔ ایک حصہ کو روزہ اعتبار کریں اور اس میں تین نماز ادا کریں۔ یعنی فجر اور ظہر اور عصر کی نماز پڑھیں۔ اور مطابق وقت ہر نماز کے اس نصف مدار کو تقسیم کریں اور ہر نماز اس کے وقت میں ادا کریں۔ اور مدار کے دوسرے نصف کو رات اعتبار کریں۔ اس میں چھ حصے مغرب ادا کریں اور اس نصف مدار کے ایک برج کے بعد جب آفتاب جائے تو اس کے بعد عشاء اور لڑکی نماز ادا کریں۔ جب تک آفتاب مدارات شمالیہ میں ہے اور اس جگہ سے نظر سے غائب نہ ہو۔ اسی طرح برابر نماز ادا کرتے رہیں۔ درجب آفتاب بروج جنوبیہ میں داخل ہو جائے یعنی میزان سے آخر حوت تک کے بروج میں آفتاب ہے تو مدارات شمالیہ کے ماقد مدارات جنوبیہ کو بھی دو حصہ کریں۔ ایک نصف کو دن اعتبار کریں اور طریق مذکورہ کے موافق نماز کے اس میں فجر اور ظہر اور عصر کی نماز ادا کریں اور دوسرے نصف کو رات اعتبار کریں اور اوپر کے طریقہ مذکورہ کے موافق نماز کے اس میں مغرب اور عشاء اور قدر کی نماز ادا کریں

یہ چند دن گئے ہوتے ہیں: اور ظاہر ہے کہ روزہ کے شمار میں ایک مہینہ تک، بعد از عرفہ کے دن نہ کرتے ہیں مثلاً یہ کہتے ہیں کہ دو دن ہوئے، دو تین دن ہوئے اور چار دن ہوئے اور جب ایک مہینہ نہ زیادہ روزہ رکھتے ہیں۔ تو پھر مہینہ کا شمار رکھتے ہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ ایک مہینہ ہوا، دو مہینے ہوئے، اور رخصانی مہینے ہوئے، دو تین مہینے ہوئے تو معلوم ہوا کہ روزہ ایک مہینہ سے زیادہ فرض نہیں تو یہ کیوں کر کیا جائے۔ کہ وہ دن یعنی عرض تسعین میں چھ مہینے سال میں روزہ فرض ہے۔ بعض صاحبان جن کو فقہ سے مناسبت ہے ان کو ایک دوسرا شبہ ہوتا ہے کہ کتنا صول میں لکھی ہے کہ:

وجوب کا سبب نماز روزہ میں وقت ہے تو عرض تسعین میں جس وقت نماز کا وقت نہیں اس وقت دن نماز کیوں واجب ہوگی۔ یعنی طلع فجر اور زوال آفتاب وغیرہ سبب آفتاب و دن ہر دو ہوتا تو وجوب کس طرح ثابت ہوگا۔ اس واسطے کہ سبب بدل سبب کے متعلق نہیں ہوتا اور اگر لو کہ وجوب کا سبب کہتے ہیں تو اس سے مراد علامت ہے اور اصلی سبب وجوب کا اللہ تعالیٰ کا ہے اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے لئے بھی سبب ہوتا ہے اس کے سبب احکام میں حکمت ہے تو نماز کے وجوب کا سبب فی الواقع یہی ہے کہ خالق کا ذکر و فکر رہے و رخصانی سے غفلت نہ ہو اور روزہ کی فرضیت کا سبب یہ ہے کہ ایک مدت در زمانہ ترک مالومات کیا جائے کہ نفس جو اس سبب سبب انسان کے جس جگہ ہوتا ہے تو موافق اصول آسانی شرع کے دنوں یعنی عرض تسعین میں یہ حکم ہو سکتا ہے کہ نماز روزہ دوسرے طور پر ادا کریں۔

وہ طور یہ ہے کہ دن چھ مہینہ کا دن ہوتا ہے اور چھ مہینے کی رات ہوتی ہے اور عادتاً محال ہے کہ چھ مہینے بیدار رہے اور کاروبار میں مشغول رہے، ایسا ہی یہ بھی محال ہے کہ چھ مہینے برابر سویا رہے اور جس وجہ سے کہ تو روزہ ہے کہ چھ مہینے کی مدت میں خواہ دن چھ مہینے دن جو یا رات ہو۔ یہ فقہاء کے کہ کس وقت آرام کریں اور صومیں ادا کس وقت کسب اور طلب معاش کریں۔ تو بعض اوقات کو اس کے لئے مقرر کریں۔ (وجود وقت وہ لوگ کسب و طلب معاش کے لئے مقرر کریں۔ وہی وقت ان حق میں من قرار دینا چاہیے اور یہ حکم دینا چاہیے کہ کس وقت میں وہ لوگ دن کی نماز ادا کریں اور جو وقت وہ استراحت اور خواب کے واسطے مقرر کریں۔ وہی وقت ان کے حق میں رات قرار دینا چاہیے اور لوگوں کو حکم دینا چاہیے کہ وہ لوگ اس وقت رات کی نماز ادا کریں۔ اور یہ کہ ایک نماز دوسری نماز کے گھر دیر کے بعد ادا کی جائے تو اس کا اندازہ نماز کے معمول اوقات کے موافق کریں اور سی طریق سے فقہ کا حکم بھی ان کے حق میں نہایت آسان ہوگا اور اصول فقہ کے موافق ہوگا اور حلالہ ضرورت شرع میں بعض کے بارے میں عروت و عادات کا اعتبار کیا گیا ہے۔ اور قرآن شریف میں بھی اشارہ اس مطلب کی احیاء طرف موجود ہے چنانچہ ساتویں پارہ کے آخر میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

قَالَ لَاحْتِجَابَ وَحَقَّقُوا لَكُمْ لَكُمْ قَدْ تَشْتَمُونَ وَافْتَنُوا مَحْشَبَاتِ

یعنی اللہ تعالیٰ نے ہرگز نہ وار ہے دن کی روشنی کا اور اس نے رات کو سکون اور ستراحت کا وقت دیا ہے اور آفتاب و آفتاب کو بکس اور مہینہ کی یادداشت کے لئے بنایا: آٹھویں پارہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ دَسْكَاً وَبِشْرَافٍ لَكُمْ

یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے تمہارے واسطے رات دن ناہیہ تاکہ تم کو سکون و سترحت دے اور صبح اور طلب معاش کر دے

اس کلام پاک میں لعل و نشر ہے یعنی رات کو سکون اور صبح رحمت کے واسطے بنایا ہے اور دن کو طلب معاش کے واسطے بنایا ہے تو اس آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ رات کا وقت فی الواقع اشتراک کے لئے ہے اور دن کا وقت طلب معاش کے لئے ہے اور چھ مہینے پھر نے کے لئے ہے وریسب امر آفتاب و آفتاب کے طلوع اور غروب پر توقف نہیں۔ فقط۔

سوال: رنگ نور روزہ کے کیا معنی ہیں؟

جواب: ہر سال آفتاب کی تحویل برج حمل میں ہوتی ہے اس کو نور روزہ کہتے ہیں۔ منجھوں نے تشخص کیا ہے کہ ہر چیز میں کوئی خاص رنگ ہے پھر اس کی تعیین کی ہے کہ کس چیز میں کون سا رنگ ہے۔ چنانچہ آدمی نباتات، حیوانات اور نوع طعام و دیم و رسومات ان میں سے ہر ایک میں کوئی خاص رنگ تشخص کیا ہے۔ منجھیں کہتے ہیں کہ اس کی تصدیق اس طور پر ہوتی ہے کہ جب کسی جنس کا رنگ اس قاعدہ سے یکجہ تخرج کرتے ہیں۔ تو مطابق ہوتا ہے تو اسی طرح رنگ نور روزہ بھی مقرر کرتے ہیں اور فی نفسہ اس میں وہ رنگ نہیں۔ پھر رنگ نور روزہ کو صاحب ساعت و صاحب طایع کے ساتھ ترتیب دے کر بیان کرتے ہیں۔ یہ سب رنگ اس رنگ میں فی واقعہ حقیقی نہیں۔ بلکہ نور روزہ کے ساتھ نسبت کرنا سادہ مجازی ہے۔ اس اسناد میں علامہ نورانی نے زامانی کا ہے۔

سوال: ترک کسے کہ وہ سال کو جانوروں کے نام سے قرار دیا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ وریسب امر کو سوازی نور روزہ کہتے ہیں۔ اس کے کیا معنی ہیں؟

جواب: ترکوں نے نسبت خبیث میں غور و فکر کر کے یہ سب نام مقرر رکھے ہیں۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ یہ صرف اصطلاح ہے۔ استقراء نقص سے یہ سب نام رکھے گئے ہیں۔ مثلاً ان حیوانات کی پیدائش ان برص میں زیادہ ہوتی یا لوگوں کا میلان ان حیوانات کی صفات مالوہ کو طرف زیادہ ہوا ہو اور لوگ جو اس کو سوازی نور روزہ کہتے ہیں تو یہ محض واہمی قوم ہے۔

سوال: بارہ برج کی تقسیم اجزائے سطح فلک میں ہوتی ہے اور ان رجوں کا جو نام ہے وہ باعتبار

احزاب و مسلح فلک کے ہے یا تقسیم درسمیہ باغبارن کو لب کے ہے کہ کی ہیئت متلا عبیر سے دو صورت

جواب : اہل یونان کے نزدیک بروج کے عوام ہیں۔ وہ فی الواقع جہازِ دلکشا کے نام کو
مطلقۃً بروج کا سربرع کہ مابین اعتدال و انقلاب کے ہے۔ اس کے تیس میں حصے کئے ہیں۔ وہ چھ حصوں کو
قریب ہے اس کا کوئی خاص نام نہ رکھا ہے۔ اس بروج کے مذہب جو سناتے ہیں، ان کی ہیبت اعتبار
اس چیز کی صورت پر ہوتی ہے۔ مثلاً بعض بروج کی صورت شیر کے مانند ہے کہ کسی کو روح سد کہتے
و بعض بروج کی صورت سمجھو کے مانند ہے اس کو مغرب کہتے ہیں۔ علیٰ حدیث اس طرح کی کوئی عام
معلوم ہوتی ہے تو ہمیں کوئٹہ کے گنبد، رستے منجیلین سعدیہ اور سوسٹا شریذیتہ میں

[illegible]

والتقوى

سوال : سما کی حقیقت کیسے ؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جواب : آسمان کے سات چلتے جد حد میں۔ ایک سماں میں بہتا ہے اور دوسرا
عطار دوسرے اور تیسرے میں نہر بہہ ور چوٹے میں قتب ہے اور پانچویں میں مرغی ہے ور چھٹے پر
ہے ور ساتویں میں زحل ہے۔ ور زمین کا حال یہ ہے کہ طائر قرقر غربت سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین
اس کے سات چلتی ہے۔ ور مرغی سے بہ نسبت دوسرے چلتے کے اس ور عظمت ور رسم وادار
اور نہایت وجہات میں فرق ہے گویا ہر حصہ ایک میجرہ جہاں ہے ایک ملک سیاہ کا ہے، چلیے
اور رنگ اور حش اور ایک ملک ہمدرد ور ایک ملک چین ہے ور ایک ملک سرک کا ہے ور
ملک فرنگیوں کا ہے ور ملک عرب ہے ور ایک ملک فارس ہے لیکن بعض روایات ور
میں اور ہندی سرزمین کی خبروں میں ایسا ورد ہے کہ زمین کے بھی سات چلتے ہیں۔ ہر طبقہ علیحدہ علیحدہ
اور درمیان میں فصل ہے اور ایک دوسرے کے نیچے ہے۔ ہر ایک زمین کے نیچے پانی ہے ور ساتویں
کے تہ میں ایک پتھر ہے کہ وہاں کفار کے اعمال جمع ہوتے ہیں ور اس کو سمین کہتے ہیں۔ اور اس
نیچے دوزخ ہے ور ہر سماں دوسرے سماں کے گرد گرد ہے ور ساتویں سماں میں کے گرد گرد

زمین مٹی کی مانند قدر ہے۔ دریا سمن ہر طرف سے سی قدر و صلاحیت سے رکھتا ہے کہ جس قدر صلاحیت
 جس سے معلوم ہوتا ہے۔ جو لوگ نہیں پڑاؤں رکھتے ہیں لوہہ لوگ زمین کے جس طرف سوں کا پڑاؤ نہیں پر
 و متعلقہ اور ان کا سرسمن کی طرف رہتا ہے۔ سناؤ آفتاب دریا قباب دریا متعلقہ سمن میں گردش
 کرتے ہیں۔ مشرق کی طرف سے سمن میں اور مغرب کی طرف جانے میں پھر مغرب سے وہاں کے قباب سے
 لینے کی طرف سمن میں گردش کرتے ہوئے پھر مشرق کے پاس پہنچتے ہیں۔ وہاں سے نکلتے ہیں اور ہر ایک کی ایک
 خاص حرکت ہے کہ بیان کی گئی اور ایک خاص حرکت ہے کہ آفتاب کا دورہ ایک مہینہ میں تمام ہوتا ہے۔ وہ
 آفتاب کا دورہ ایک سال میں تمام ہوتا ہے۔ دریا سمن جو آتی سیاحت سے نہ رہے ہیں۔ ان میں سے بھی ہر
 سال کے کا دورہ ایک سال میں تمام ہوتا ہے۔ دریا سمن جو آتی سیاحت سے نہ رہے ہیں۔ ان میں سے بھی ہر
 سال کے کا دورہ ایک سال میں تمام ہوتا ہے۔ دریا سمن جو آتی سیاحت سے نہ رہے ہیں۔ ان میں سے بھی ہر

سوال : نرمہ کی حقیقت کیسے ہے ؟ (نرمہ لائسنس حاصل)

جواب : حق تعالیٰ عاقل تدبیر کو گاہ کوٹنے کے لئے زمین و آسمان کے گوشوں سے سبکداری کے لئے ملائکہ کو حکم فرماتا ہے کہ یہی قطعہ زمین کو حرکت دیر پہ تو کھنڈ ہو جائے گا جس میں اصل مرتعہ ہیں تو اس میں حرکت کی قوت سے زمین جنبش پاتی ہے۔ - منتہی

سوال : بر اور برق کی حقیقت کیا ہے ؟

جواب : میں اور دین میں آغوش نکلتے ہیں۔ درمیان میٹر لگا دیا ہے جس میں درحق نما ہے اس
ورثے کو جس کا نام رعد ہے۔ حکم فرماتا ہے اس جبر کو جمع کر کے کثیف بنائے تو ذی الجبر وہیت کثیف ہو
جاتے ہیں۔ تو اس کو ابر کہتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ فرشتہ اس میں آسمان کا ثر پہنچا ہے
تو اس کی قوت سے بخیرہ کا نیا وہ حصہ پانی جو بناتا ہے۔ پھر اس پر جو چوڑے سے سے پانی ٹپکتا
ہے اللہ زمین پر گرتا ہے۔ درمیان کو جانے کے لئے تین یا ایک۔ بتا ہے کہ اس کو برقی کہتے ہیں۔ درحق
تو رنگ آسمان کی طرف سے سمائی دیتی ہے کہیں فرشتہ کی تسبیح کی اور جہتی ہے۔ درحق وہی اپنے
ذہن کو ہر کے بارے میں کہتا ہے۔ درحق و نسائی میں ہے۔ درحق لکھتا ہے کہ سے زمین پر پڑا
ہوئے۔ اور اس کو صحیفہ کہتے ہیں۔

سوال : :- تھوڑے سے بچوں میں کون سا لہجہ ہوتا ہے ؟

جواب : اس ملک میں یہاں ہے کہ اس کا لوہا تین چارسیں کوں ہے اور شمال کی جانب سے مکہ کی جانب تین تہائی حصہ درختہ کے کچھ ہے اور اس میں ایک متصل ایک بہاں بہاں وسیع ہے اور باقی کے ٹوٹوں سے ایک مویج کا قول ہے کہ اس بہاں کی رہ چہاں سے شروع ہوئی ہے وہاں سکندر ذوالعین نے ایک دایہ قائم کی ہے ۔ اس کے چند شعب ہیں ۔ ایک یہ کہ اس بہاں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب التصوف

از سوانح شریف

گنج مضمی، مکان، قدم و حدود، دیدار باری، شریعت،
حقیقت، حقیقت، فقر لب خالی، حقیقت جامع، نفس
روح، سلسلہ صوفیاء، کی توصیہ، عدم قدیم فی العلم، حادث
فی لعین کی تشریح

ایک دن پیر و مرشد کے حضور میں چند مقامات کی تحقیق شداد فرمائی گئی کہ وہ
مقامات مشہور و معروف ہیں۔ ان کی حقیقت سے جیسا چاہیے کوئی نگاہ نہیں۔ محمد بن مقامات کے ایک
مقام یہ ہے کہ میں نے عرض کیا کہ گنج مخفی کس کو کہتے ہیں۔ حضرت سے انسان کے وجود کی طرف اشارہ فرمایا۔
پھر میں نے سوال کیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کے لئے مکان نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کے
لئے مکان ہے تو جواب حضرت نے کس ہاے میں بھی انسان کی طرف اشارہ فرمایا۔ پھر یہ حدیث
رشد فرمائی۔

لَا يَسْتَعِينُ إِلَّا مَنْ قَلْبُهُ آدَمُ بَكَ تَسْعَى حُلُوبُ نُسُوبِ

یعنی "اللہ تعالیٰ سے فرمایا ہے کہ میرے لئے گنجائش زمین رکھتی ہے اور نہ آسمان۔ ایک میرے لئے
گنجائش مومن کے قلوب رکھتے ہیں۔"

یعنی میری گنجائش زمین میں ہے نہ آسمان میں ہے۔ بلکہ میری گنجائش مومنین کے دلوں میں ہے۔ پھر میں
نے سوال کیا کہ حق تعالیٰ قدم ہے یا جدید ہے تو رشد فرمایا کہ جدید کہاں سے آیا و قدیم کہاں گیا۔ وہ نہ پاسے اللہ
نہ کیا ہے۔ اَلَا نَ كُنَّا كَانِ يَسِي سَبَّحِي اس طرح سے ہے جیسے پہلے تھا۔ پھر میں نے سوال کیا کہ بعض کہتے

میں درندہ جانور اور موذی اور مہلک حشرات و ازمن کثرت سے ہیں تو اس خوف سے دلوں و دیوار بنائی گئی تاکہ
جانوروں و حشرات سے انسان کو ضرر نہ پہنچے اور دوسرا سبب یہ ہے کہ میں بیان میں جنات و دیو و جادو
کا ذکر بہت ہے۔ ان کے ظلمات و کثرت سے ہیں۔ تو یہ خوف تھا کہ مبادا وہ انسان میں ملا میں گئے
ہو جائیں۔ تیسرا سبب یہ ہے کہ وہ دلوں ایک طرح کا پتھر ہے کہ اس کو دم نہ رکھتے ہیں۔ جیسا کہ متناظر
اہل رب ہے اور مہرہ معروف کاہر ہے تو اس پتھر میں یہ تاثیر ہے کہ وہ پتھر دیکھنے سے انسان کو نہایت
سرور حاصل ہوتا ہے اور اس پر نفس غالب ہوتی ہے اور اس قدر زیادہ سرور ہوتا ہے کہ اس قدر
اس پتھر کی کشش ہوتی ہے کہ وہ انسان ہلاک ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم فقط۔

میں رُحِ حق تبارک و تعالیٰ کا دیدار نہ ہوگا۔ تو حضرت نے فرمایا:-

مَنْ كَانَتْ فِيهِ هَذِهِ الثَّلَاثَةُ لَمْ يَلْحَقْ بِالْآخِرَةِ

یعنی "جو شخص اس دنیا میں نہ رہا ہے وہ آخرت میں بھی اندھا ہوگا۔"

پھر میں نے سوال کیا کہ کوی کا یہ وجود کس تخم سے پیدا ہوا ہے کہ اس میں سب مخلوقات ظاہر ہو کر
فرمایا کہ یہ مقام مشکل ہے۔ بد تو یہ مرشدِ کامل اس مقام تک تو نہیں پہنچ سکتا ہے

پھر میں نے سوال کیا کہ یہ خاکی بدن کس چیز کے ذریعے سے ہوا ہے؟ فرمایا کہ بدن کے لئے محرکِ گرد و
در روح کے لئے محرکِ نور ہے اور نور کے لئے محرکِ ذاتِ ربی تعالیٰ ہے۔ عزیز میرے یہ مقام کا حقدار۔
نہایت محال ہے۔ سو اس کے کوئی شخص مدد و مددِ حق ہو ورنہ مرشدِ کامل کی توجہ ہو۔ اس کے سوا کوئی دور
صورت نہیں کہ وہ ان مقامات کی انتہا تک پہنچے۔ اگرچہ سب دروزان مقامات کے ذکر و فکر اور
و طیر میں رہے۔

پھر میں نے سوال کیا کہ عبادت کی کس قسمیں ہیں؟

فرمایا۔ ایک عبادت یہ ہے کہ بدن سے متعلق ہے ورنہ دوسری عبادت وہ ہے کہ دل سے متعلق ہے
اور تیسری عبادت وہ ہے کہ جان سے متعلق ہے۔ ان تینوں مقامات کو شریعت، طریقت اور حقیقت
ہیں اور یہ سب ہی مشکل ہے۔ لَا يَمُوتُ مِنْهُ بَشَرٌ وَلَا مَسْكُوكٌ وَلَا مَخْلُوكٌ وَلَا مَخْلُوقٌ وَلَا مَخْلُوقٌ وَلَا مَخْلُوقٌ
وَمَا يَكُونُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نہ تمہاری صورتوں اور نہ تمہارے مال ورنہ تمہارے اعمال ورنہ تمہارے افعال کیلئے
نظر کرتا ہے۔ تمہارے دلوں اور تمہاری نیتوں کی طرف نظر کرتا ہے۔ جب تک یہ مر معلوم نہ ہوگا کسی طرح کی
رحمائی اور نذرت لورنی سے فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا ہے۔

پھر میں نے سوال کیا کہ میرا اور فقیر اور دوسرے لوگ سب کی عبادت کیسا ہے یا ان لوگوں کی عبادت
میں ہم تفاوت ہے؟ فرمایا کہ بہت تفاوت ہے۔ اس واسطے کہ جو عبادت فقیر کرتے ہیں اگر وہ عبادت
میر کریں تو وہ عبادت ان کے حق میں کفر اور ضلالت کا باعث ہوگی ورنہ اس مر کی تعلیم کہنے کے لئے مرشدِ کامل
چاہیے کہ ان مراتب کی مقین کرے۔

پھر میں نے سوال کیا کہ فقر کتنے قسم کا ہے؟

فرمایا کہ دو قسمیں ہیں ایک قسم فقرِ ظاہر ہے اور دوسری فقرِ باطن ہے۔ یہ دونوں مقام بھی ملا تو حد
کامل کے منکشف نہیں ہو سکتے۔ پھر میں نے سوال کیا کہ دم کے طرح کا ہونا ہے۔ فرمایا کہ دم کی تین روشیں
ہیں کب شہوت و دوسری طمع و تیسری روشِ غفہ ہے

پھر میں نے سوال کیا کہ تینوں روشیں کس طرح رفع ہوتی ہیں۔ پٹنے اس سے رہائی کس طرح ہو سکتی
فرمایا کہ خلوت کے وقت معلوم ہوگا پھر میں نے سوال کیا کہ اپنے کو دیکھنا اس سے کیا مراد ہے۔ فرمایا کہ اپنے

جو مدق طلب اور شاہد کے ذریعہ سے سمجھا جائے گا۔

پھر میں نے سوال کیا کہ قالبِ خاکی کس راہ سے آجے اور کس راہ سے جا آجے تو فرمایا کہ یہ ایک سیا
رہ ہے کہ دونوں مقامات۔ شریعت، طریقت اور حقیقت اور معرفت میں معلوم کرنا ہر انسان پر فرض ہے ورنہ
ہر شخص یہ مقام نہیں جانتا ہے۔ حیوانِ مطلق ہے۔ بلکہ اس کو زبردہ کہنا چاہیے بلکہ مراد ہے۔

پھر میں نے سوال کیا کہ علم کے لئے یعنی جاننے کے لئے کوئی حد ہے یا نہیں تو فرمایا کہ عظیم وہ ہے جو کہ رب
کے مریوب کے نام سے ہر چیز میں پہچا جاتا ہے۔ پھر میں نے سوال کیا کہ عاقل کا موکل کون ہے تو فرمایا کہ عاقل
کے ذیل حضرت جبرائیل علیہ السلام، یحییٰ کے موکل حضرت یساکیل علیہ السلام ہیں ورنہ آگ کے موکل حضرت عزرائیل
علیہ السلام ہیں جو ان کے موکل حضرت اسرافیل علیہ السلام ہیں۔

پھر میں نے سوال کیا کہ دم کو حقیقت کا مع کیوں کہا ہے ورنہ اس کا سبب کیا ہے۔ تو فرمایا کہ اشقی
ہے کہ تین معدنیات انسان کے جسم میں بالذات موجود اور نہ ہر ہیں۔ تو پھر میں نے عرض کیا کہ مجھ کو کس طرح اس
سے تعلیم حاصل ہو سکتی ہے۔ اور وہ امور کہ جس کا ذکر اس کے قبل ہوا ان امور سے بھی کس طرح آگاہی ہو
سکتی ہے۔ تو فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب تم کو اس سے آگاہ کر دوں گا۔

نفس کی قسمیں (نفس کی چار قسمیں ہیں)

پہلی قسم نفسِ نامقہ ہے کہ وہ گویا بیخ کے مانند ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی وجہ سے گویائی فصیح
اور پاکیزہ قسم کی ہو کہ دل سے چسپاں ہو۔ علامہ کے روئے اور جہلا کے نزدیک دلہند پر اور دل پسند
ہو جائے۔

دوسری قسم نفسِ مارہ ہے ورنہ گویا مانند شاخ کے جس کے معنی یہ ہیں کہ گویائی سے فائدہ ہو کہ جس کو سخن
لا اُبالی کہتے ہیں اور عمدہ کھانا اور ہر اس چیز کی خواہش ہو کہ اس میں آخرت کا نفع نہ ہو۔ یہ سب
سی نفسِ مارہ کے ذریعے سے ہوتا ہے اور فارسی میں اس کو ہوا و ہوی کہتے ہیں۔

تیسری قسم نفسِ مطمئنہ ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی وجہ سے گویائی کبھی بہتر نہایت خوبی کے ساتھ
ہو اور اس کے ساتھ نیک نفل بھی ہو اور کبھی نہایت قبیح گویائی ہو۔ کبھی اللہ تعالیٰ کے امر و نہی کے
موافق اس کا عمل ہوتا اور کبھی شرع کے خلاف ہوتا ہے۔

چوتھی قسم نفسِ وامرہ ہے ورنہ اس کے معنی یہ ہیں کہ شب و روز ہر لحظہ و ہر ساعت شریعت اور
حقیقت اور طریقت اور معرفت کے موافق اس کا عمل ہوتا ہے حاصل کلام ان چار طریقوں کے علاوہ
اس کا عمل نہیں ہوتا ہے۔

روح کی تین قسمیں ہیں۔

مزار پر جانے اور وہاں کے عمل کی ہدایت اور ذکر کی قسمیں :-

۱۔ پہلی قسم وہ ہے کہ جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **قل الروح من امر ربي** یعنی کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ روح میرے پروردگار کے حکم سے ہے۔
 ۲۔ دوسری قسم تو وہ ہے جو وحی ہے کہ رگ رگ میں فرشتہ بیوستہ کہ دیتا ہے۔
 ۳۔ تیسری قسم روح تو وہ ہے کہ ہر عضو میں طرح طرح کی بجلی حق تعالیٰ سے مرست فرماتا ہے اور وہ روح فوری سے مراد ہے۔

جب تو بے بزرگوں کے مزار جاتے تو پورب رخ قبیلہ کی جانب بیٹھ کر کے کھڑ ہو، فاسخہ پڑھ اور پھر اپنے کا طرف منہ اور انگلیں مرتبہ یہ دعا پڑھ۔ **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ** یا سم ذات کا ذکر اس کے بعد خاموش مرتبہ میں بیٹھے۔ اور جب رخصت ہو تو یہ کہے۔ **سَلَامٌ عَلَيْكَ يَا اللَّهُ**
 جب دوسرے لوگوں کی قبر پر جائے تو چاہیے کہ فاسخہ پڑھے اور پھر سینے کی طرف مرتبہ میں بیٹھے اور جب اٹھے تو یہ کہے۔ **السلام علیکم** در جب حضور ہو کہ کسی خاص شخص سے ملاقات ہو جائے خود مرشد ہو یا دوسرا شخص خود زندہ ہو خود مردہ تو چاہیے کہ انگلیں مرتبہ سورہ نازلنا پڑھے اور اپنے دیر دم کر دے اور شخص کا حق دے انشاء اللہ تعالیٰ ضرور اس سے ملاقات ہوگی۔ لیکن چاہیے کہ با وضو صدق دل سے پڑھے۔ ذکر قلبی کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہے۔ اور ذکر روحی کی نسبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہے۔ اور ذکر جسمانی کی نسبت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہے۔ اور ذکر خفی و جہنی کی نسبت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے۔

توجہ کی قسمیں (توجہ کی چار قسمیں ہیں)

۱۔ ایک قسم اتنا ہے۔ **الفاء** کے معنی میں **ذما**۔ یعنی پچھوڑہ کی طرح کہ جب پانی سے خالی ہو جائے پھر اس کو بھر دیتے ہیں۔ مغزل اس سے مراد ہے کہ ہر روز توجہ قدر سے قدر سے دیکھے اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے۔
 ۲۔ دوسری قسم جذبہ ہے۔ اخذ سے مراد ہے وہ پھولوں و زلال کے ہندسے کہ وہ در نیچے پھول رکھنے کی عام کے ہے کہ بعض کا طین پر یکشت ہو جاتا ہے۔ یہ فوں، اعتبار وجود یعنی کے نہیں۔ اسی وجہ سے تصور در اس کے درمیان میں کچھ دیکھتے ہیں۔ توجہ روز میں پھول کی خوشبو کی میں اپنا شہ جاتا ہے۔ یہ واقع ہے کہ **لَا تَدْرِي لَعَلَّ فُتًى يَمْشِي فِي الْبَنَاتِ** یعنی عام قدیم ہے باعتبار ظہم کے اور حادثہ در عینے خشک پڑے کے اور پھر پڑے کہیں توجہ در ہے کہ تکر پڑے کی تری کا خشک پڑے میں توجہ در عین کے۔ یہ مر جی قابل عباد کے ہے کہ عام کا طلاق احیاء بطریق مجاہد کے بعض مراتب خفیہ پر بھی توجہ ہے جو کہ در حقیقت بعض سماء و صفات اپنی جل شانہ کی ہے اور ان مراتب کے قدیم ہونے میں کچھ کلام در یہ جو قول ہے۔ **وَلَا تَدْرِي لَعَلَّ فُتًى يَمْشِي فِي الْبَنَاتِ** یعنی میں عام کی مدت میں جاتا ہوں۔ توجہ فوں حدوشت عام کی سس کو صحبت کہتے ہیں۔ معنی اس کے یہ میں کہ ہر روز مطلوب کا کس کسٹے ہیں۔ جس طرح آن صورت پر بھی صادق ہے۔ اس واسطے کہ ابتدائے میر کش عام سے۔ زمان تک مدت معینہ معلوم نہیں کا عکس پڑتا ہے۔ مغزل یہ تینوں طریقہ فی سماء بہت زیادہ جاری ہیں۔ توجہ در حقیقت در نقشہ اگر فوں مدت تعیین کرتا ہی ہے تو صرف حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے توجہ عام کی تعیین کرتا ہو۔ ہر طریقہ میں توجہ کے ان تینوں طریقوں کا امتداد زیادہ معمول ہے۔

۳۔ چوتھی قسم توجہ کی اتحاد ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ دو شخص مل کر ایک ہو جائے یعنی دونوں میں جہاں جہاں اور باطن میں جہاں ایک ہو جائے۔ اس سے مراد ہے کہ مرشد مرید کو یکساں ہر در کی باطن دونوں حال میں اپنے اندر کر دے۔ چنانچہ مثل مشہور ہے کہ وصل وصل میں کر دیا۔ لیکن یہ توجہ ہے یعنی ہر دوں میں کوئی یکساں توجہ دیتا ہے۔

اللہ اس قدر مجمل ہو پر معلوم ہے کہ عام حادثہ ہے پہلے نہ تھا۔ چہر پید کیا گیا۔ وید۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت اصل میں کیا ہے اور بیعت قرآن شریف سے ثابت ہے۔ حادثہ شریف سے۔
سوال : بیعت اصل میں کیا ہے اور بیعت قرآن شریف سے ثابت ہے۔ حادثہ شریف سے۔
جواب : بیعت کے معنی خدمت میں معاہدہ درمیان قدم ہے۔ در تکلیف کی اصطلاح میں عہد کرنا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت اس کو کہتے ہیں کہ عہدیت کا تہذیب شدہ کے رشا دے کے ساتھ عقد کیا جائے تو لوگ اس سے یہ مقصود ہے کہ تکلیف کے نزدیک بیعت کیا ہے تو پھر بیعت اللہ علیہ وسلم کے بعد جو بیعت کسی پر کیا رہنے کی تھی۔ وہ بیعت خلفائے راشدین کی خلافت کے بارے میں ہوئی تھی۔ اس سے یہ مقصود

مہر و ملا کہ حدوشت اپنی بھر ہو ہے درمیان کے چنداں میں سے بیعت سے جس حد میں کام نہ کر سکتے ہیں وہ بیعت ہے۔
 چنگ مراد ہے پھر پھر سے یہ بیعت ہے۔ فیروز الدین

تھا کہ صحابہ کرام نے یہ عہد کیا کہ ہم لوگ خلافت کے حکام کو جاری کریں گے۔ یہ بیعت نبیہ کہ میری بیعت ہے۔
 المشحون سے ثابت ہے۔ اگر اس سول سے یہ مراد ہے کہ بیعت صوفیاء کے نزدیک کیا ہے؟

تو بیعت سے یہ مراد ہے کہ مرید یا حقیقت کا لائق مرشد کے ارشاد کے ساتھ غلط
 ہے۔ اور یہ انعقاد مرشد کے واسطے سے مرشد کے ساتھ ہوتا ہے۔ درحقیقت اس کے بعد دیگر سے یہ
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ ہوا ہے۔ درجہ واسطہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس بیعت کا حقدار
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوا ہے۔ اور یہ بیعت حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ہے۔

سوال : زَحَّتْنَا مِنَ الْبَعْدِ الْأَمْعَرِ بِحَقِّهِ الْأَكْبَرِ۔ یہ کلام پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 یا آپ کے کلام مبارک کا مضمون ہے۔ یہ کلام شکی غس کے بارے میں وارد ہوا ہے۔ ایک شخص کی
 معتبر کا قول نقل کرتا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب دعاس سے واپس تشریف لائے تو یہ کلام اس وقت
 آپ نے فرمایا اور اس شخص کا یہ گمان ہے کہ جہاد اصغر سے مراد دعاس سے رجوع کرنا ہے۔

جواب : صوفیہ کی کتابوں میں یہ کلام اکثر پایا جاتا ہے، اور یہ ان کے نزدیک حدیث نبویہ
 بلکہ بعض علماء محدثین نے بھی یہ عبارت ذکر کی ہے۔ اس غرض سے کہ اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ نفس
 ساتھ جہاد کرنا افضل ہے۔ مگر مجھ کو یہ نہیں کہ حدیث کی کس کتاب میں یہ عبارت میں نے دیکھی ہے۔ بہر حال
 جہاد اکبر سے مراد یہ نہیں کہ جہاد سے فارغ ہو کر وہیں آئے۔ بلکہ جہاد اکبر سے یہ مراد ہے کہ نفس اور دنیا
 کے ساتھ جہاد کیا جائے۔ یہ غلبہ صوفیہ کے خیال کے مطابق ہے۔ چنانچہ اس بیان کے لئے صحیحین کی یہ حدیث
 صحیح شاہد ہے۔

الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي مَعَاذَةِ اللَّهِ عَنِ كُلِّ مَجَاهِدٍ وَهُوَ جَوَّادٌ تَعَالَى كِيَانُهُ
 میں اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جب نفس کی خواہش ہو کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی ترک
 برداشت نہ کی جائے تو چاہیے کہ ایسی حالت میں نفس کی خواہش کے موافق نہ کیا جائے بلکہ نفس کی مخالفت کرے
 اور چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی کی جائے۔ ظاہر ہے کہ ایسے مقامات میں مسند الیہ معروف باللام ہوتا ہے
 اس غرض سے کہ مسند الیہ کافر و کمال سمجھا جائے۔ اس کی کثرت میں ہیں۔ ایک مثال یہ ہے :-

الاسلم من سلم المسلمون و نكحوا جنودهم من غير اذن من الله تعالیٰ
 یعنی کامل مسلمان وہ ہے جس سے مسلمان سلامت رہیں۔ یعنی مسلمانوں کو اس سے نقصان نہ پہنچے
 اور کامل مہاجر وہ ہے جو ان چیزوں سے پرہیز کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔ درجہ تمام علماء کے خدا
 کے خلاف ہے کہ جہاد اکبر سے مراد جہاد سے فارغ ہو کر آنا ہے۔ درحقیقت کتاب دانی اور عبارت مشہور
 خیال سے بالکل متغیر ہے اس واسطے کہ مراجعت یعنی واپس نہ لفظ رجعت سے مفہوم ہوتا ہے اور جہاد

بندگی عایت ہے اور جہاد اکبر کی انتہا کی غایت ہے۔ اور دونوں غایت جس چیز کی غایت ہوتی ہے، اس سے
 بندہ ہوا کرتی ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ دونوں جہاد اصغر اور جہاد اکبر مراجعت یعنی واپسی سے معاصر ہیں
 اس بیان کو بغور سمجھنا چاہیے۔

سوال : طریقہ سہروردیہ، شعلیہ اور دیگر کی ترویج کیا ہے؟
جواب : رقیہ کریمہ ہینچا اس میں تین مطالب ہیں

۱۔ درحقیقت سہروردیہ حضرت مجدد و شیخ احمد سرحدی رحمہ اللہ اور یہ طریقہ اس ترتیب سے ہینچا کہ شیخ احمد
 سرحدی رحمہ اللہ کو اپنے والد شیخ عبدالحق سے ہینچا در شیخ عبدالحق کو شیخ رکن الدین گنگوہی سے
 اور شیخ رکن الدین گنگوہی کو اپنے والد شیخ عبد القدوس رحمہ اللہ سے، اور شیخ عبد القدوس رحمہ اللہ کو اپنے
 شیخ شیخ قاسم درویش اودھی سے اور شیخ قاسم درویش اودھی کو اپنے شیخ سید بھمن بہرائچی سے
 در شیخ بھمن بہرائچی کو اپنے شیخ سید جلال رح سے در شیخ سید جلال رح کو اپنے شیخ سید جلال رح عرف
 مخدوم جہانیاں سے اور مخدوم جہانیاں کو دو سند سے یہ طریقہ پہنچا۔ ایک سند یہ ہے کہ مخدوم جہانیاں
 کو اپنے والد سید احمد کبیر سے، اور سید احمد کبیر کو اپنے والد سید جلال بخاری سے اور سید جلال بخاری
 کو شیخ بہاؤ الدین زکریا رح سے، اور دوسری سند مخدوم جہانیاں کی یہ ہے کہ مخدوم جہانیاں کو شیخ
 رکن الدین ابراہیم سے اور شیخ رکن الدین ابراہیم کو اپنے والد شیخ بہاؤ الدین زکریا سے اور شیخ
 بہاؤ الدین زکریا کو صاحب طریقہ ہذا شیخ شہاب الدین سہروردی سے یہ طریقہ پہنچا۔ اور شیخ رفیع الدین
 امجداد سے حضرت مجتہد کے ہیں۔ ورنہ نام شیخ بہاؤ الدین زکریا کے نقل ہوئے ہیں۔ اور شیخ
 بہاؤ الدین زکریا خلیفہ شیخ رفیع الدین امجداد کے تھے۔ تو یہ احتمال ہے کہ حضرت مجدد کو اپنے اجداد سے
 اس طریقہ کی اجازت پہنچی ہو۔ بلکہ احتمال ہے کہ حضرت مجدد رح کے خاندان کا موروثی یہی طریقہ ہو
 اور طریقہ چشتیہ اور قادریہ اور نقشبندیہ حضرت مجدد اور حضرت مجدد رح کے والد کے کتاب
 سے ہو۔

۲۔ دوسرا مطلب

شعلیہ اور دیگر کا یہ تحقیق یہ ہے کہ مراد اس سے یہی
 حالت حاصل کرنا ہے کہ اس سے اضطراب قلب لازم آئے
 اور اس کا دفع کرنا اختیار میں نہ رہے۔ اگر کسی کا اعتقاد ہے کہ وحدت وجود ثابت ہے تو وہ یہ شعلیہ لیتا
 کرتا ہے ورنہ ہرگز اس شعل کا چل نہیں کرتا۔ بلکہ ہمیشہ اس کا یہی خیال رہتا ہے کہ یہ خیال واقعی نہیں۔
 تو اس کے لئے یہ شعل ہرگز مفید نہیں ورنہ شعلہ غمور اس معنی کا خود بخود تصدیق قلب سے بخوبی ہو
 جاتا ہے۔ اور تصنیع اور تکلف کو اس میں دخل نہیں اور خواجہ خرد عبد الرحمت نے لکھا ہے کہ جب

سوال : حریفہ قدر بہ طریقہ چشتیہ و طریقہ عشقہ کی بنا کس پر ہے ؟

جواب : معلوم ہو کہ قدر بہ طریقہ کی بنا شرح کے تصفیہ پر ہے اور حجب یہ تہنہ کدور صاف ہو جائے گا۔ تو عروہ پر ہے کہ اس میں صور عاید ہوں گے اور تشبہ یہ طریقے کی بنا اس تصور پر کہ حضرت حق کی صورت ذہنیہ کو بلا کیف طیفہ قلب میں جگہ دیں اور ہمیشہ تصور کو محفوظ نظر رکھیں اور یہی نوکرتے رہیں تاکہ علم حصولی کے قریب پہنچ جائے۔ چشتیہ طریقہ کی بنا اس پر ہے کہ اس میں کوہ کی جائے رافتہ تعالیٰ کی محبت غایت درجہ کی حاصل ہو در شوقی اور رجد وغیرہ و زم عشق حاصل ہوں تاکہ حقیقی کا خیال غالب ہو جائے۔ اور تمام حیل و تہاتر کو مطلقہ محو کر دیوے۔ بہر حال تینوں طریقوں سے مناسب مزاج ہو اس کے پاس سے اشارہ فرما چاہئے و رہاں تینوں طریقوں کا وہ حصہ ہے۔ مستر علم۔

خواب ایک خوب سنت، شدت مختلف تفسیر کا

سوال : حضرت سلامت بعد تسلیمات کے عرض ہے کہ سیر قدمی کے پاس میں کیا ارشاد اور سیر نظری کیا ہے ؟ اور یہ دونوں لفظ حضرت مجدد کے کلام میں واقع ہیں اور بہ سان فرمادیں کہ طریقہ کا طریقہ تحقیق کیا ہے ؟ اور طریقہ شلوک کا طریقہ تحقیق کیا ہے ؟

جواب : سیر نظری سے مراد مشاہدہ مقامی ہے بدوں پسنے اس کے نور و تار کے اپنے سیر قدمی سے مراد دُخود ہے۔ اس مقام میں اور با ناس کے اور اور تار کو یہ ہے میں در عقیدہ اور شلوک کے چار معنی ہیں :

۱۔ پہلے معنی ٹوٹا رستہ عقل کا ہے صدر و رد سے اور نہ ٹوٹا سس کا

۲۔ دوسرے معنی ظہور تار مطلوبیت و محبوبیت کا ہے غالب میں اور ظہور تار محبت و درود کا ہے مطلوب میں اور یہ معنی بھی مضمون تحفہ و تحفہ کے ہیں ہوتا مگر ساتھ کے اور مراد تار محبوبیت کے سبقت کرنا مجاہدہ کا ہے مشاہدہ پر۔

۳۔ تیسرے معنی فرق حجب وجود کے ہیں۔ فنا اور بقا میں اور آراستہ کرنا باطن کا ہے ساتھ ساتھ صالح کے اور قول کا محض فاضلہ کے

۴۔ چوتھے معنی دفع شلوک کے میں ساتھ طریقہ محض معاش کے اپنے طور پر کہ یہ صاحب دنا ہوں۔ تو یہ مراتب سمجھ کر اس کی تلقین ہو سکتی ہے اس شخص سے کہ جو باطن کی قوت اور در جس سے فنا و دنا کے رتبہ کو طے کیا ہو۔ دائرہ علم حکم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شرح رؤیا حضرت مولانا شاہ عبد العزیز صاحب

کہ آپ نے خواب میں حضرت امیر علیہ السلام سے بیعت کی۔

سات برس کا عمر صمد گدرا کہ شب ستائیسویں ماہ رجب کو کہ شب معراج موافق کثر روایات کے ہے۔ فقیر نے خواب میں دیکھا کہ ایک میدان ہے۔ اس میں فرش سفید رقی بچھا ہوا ہے۔ اس فرش پر کڑو جس کی شکل نورانی ہے۔ لباس ڈانے حاضرہ پہنے ہوئے اس انتظار میں بیٹھے ہیں کہ حضرت امیر علیہ السلام آئیں گے۔ فقیر بھی یہ حقیقت دریافت کرنے کے لئے اس جگہ اس فرش پر بیٹھ گیا۔ اگلے روز حضرت امیر علیہ السلام صمد کی جانب سے نمایاں ہوئے۔ اور اس فرش کی جانب توجہ فرمائی۔ و سب لوگ تعظیم کے لئے اٹھے و سب فرش فطر کھڑے ہوئے۔ فقیر بھی وسط فرش میں فطر کھڑا ہوا۔ سب بجم ہر گاہ خطہ اشیا کے تائب فرش نہ پہنچ سکا۔ حضرت امیر علیہ السلام نے اسے و صفت کے اندر لوگوں کو بٹاتے ہوئے فقیر کے رد کر دیا۔ رونق افروز ہوئے و چار زانو بیٹھ گئے۔ فقیر نہایت ادب کے ساتھ دوز نوڑو بیٹھا تو حضرت امیر علیہ السلام نے نہایت لطف و کرم فرمایا و کسی کے ساتھ کلام فرمایا صرف فقیر کے جانب توجہ فرمائی اور شرف مہکائی۔ فقیر کو مشرف فرمایا۔ فقیر سب سے وقت کو غیبت حانا۔ چند چیزیں جو سوقت ذہن میں آئیں۔ عرض کی۔ جواب با صواب سے مشرف ہوا۔

پہلے یہ فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ کسی شخص نے زبان پشتو میں کوئی کتاب تصنیف کی ہے۔ اور اس کتاب میں وہ مضمون درج کیا ہے جس سے میری تحقیر ہو۔ تم کو اس امر کی خبر ہے یا نہیں ؟ فقیر نے عرض کیا کہ بندہ زبان پشتو نہیں جانتا کہ اس زبان کی کتابوں کے حال سے آگاہ ہو۔ حضور کے رتبہ کے موافق فقیر تحقیق کرے گا۔

فقیر نے عرض کیا کہ مذاہب فقہاء سے کون مذہب جناب عالی کو پسند ہے۔ رشا فرمایا : کہ کوئی مذہب ہم کو پسند نہیں۔ یا یہ فرمایا کہ ہمارے طریقہ پر نہیں، لوگوں نے فراط و تعریف کو رد کر دیا ہے۔

پھر میں نے عرض کیا کہ او یاہ کا کون طریقہ جناب عالی کے طریقہ کے موافق ہے

رہا وہ فرمایا کہ میں کاجی جو اب سے بہر طریقہ میں چیرا گئے، پابندی نہ خلاف ساسہ کے حشر کی ہیں۔ دربار سے طریقہ کی چیزوں میں کمی کر دی ہے۔ اس واسطے کہ سہارا میں یوں شعل کے معمول مروج تھے۔ دربار کے لئے تقرب حاصل ہونے کے لئے وہ مفید ہیں۔ درود تین طریقہ شعل کے یہ ہیں:-

۱۔ تلاوت قرآن شریف ۲۔ نماز

اور موفیاء نے صرف ذکر کو شغل قرار دیا ہے۔ درود و تہن حکم درود کو شغل نہیں مگر پھر میں نے عرض کیا کہ تلاوت قرآن حکم و نماز کا شغل کس طریقہ سے کرنا چاہیے؟ تو حضور کے جواب سے توجہ طریق شعل تلاوت قرآن و نماز کی میرے دل پر ڈال گئی۔ در کچھ بارک سے بھی ارشاد فرمایا: لیکن جس نے یہاں تاثر ماضی توجہ کی بنے دل میں پائی درمیری صاحب اس قدر، وہ متغیر مونی جہاں سے بہر ہے۔ اس وقت سے ہمیشہ وہ امر پٹے یا شل میں سکر یا ہوں۔

پھر میں نے عرض کیا کہ محمدؐ شکر فیکر کو شغل جناب عالی سے کتر طریقہ در بیت سلسلہ سے ہوا ہے لیکن تاہم فیکر کی کتاب ہے کہ در واسطہ حضور کی بیعت سے مشرف ہو۔ جناب عالی نے یہاں تاہم فیکر کی جانب کیا اور فیکر کا ناقد اپنے دست مبارک سے پکڑ کر بیعت فرمائی۔ اس وقت جناب عالی کی توجہ تر عظیم فیکر کے اہل میں نمود ہوا

پھر میں نے عرض کیا کہ کتر صحابہ نے علی الخصوص صحابہ قریشی نے جناب عالی کے ساتھ مصافحت کی ہے اس کے بارے میں کیا حکم ہے در یہ کیا حقیقت تھی؟

تو ارشاد فرمایا کہ ہم کو نہ لوگوں سے براہ انداز شکایت تھی یا ہوا اگر ہم کو اس لوگوں کے ساتھ سائب درود و رشک رہی ہیں میں تھی۔ مردمان، فہم بر امر دور دور سے گئے ہیں در بڑھ دیا ہے۔

پھر میں نے عرض کیا کہ فلاں جماعت کے لوگ اپنے کو ستید اولاد سے جناب عالی کی جلالت پر رشاد فرمایا کہ وہ لوگ میری اولاد سے نہیں، بلکہ جھوٹ کہتے ہیں۔ پھر دفعہ جناب عالی اٹھے

اور جس سمت سے تشریف لائے تھے۔ اسی طرف عجلت کے ساتھ تشریف لے گئے۔ اور دوسرے لوگ جو منتظر تھے وہ حیرت میں کھڑے تھے کہ کاسیہ حجت کچھ اور بھی رہتی۔

مکاتیب

بعد تحریر خوب فیکر کے دوبارہ وقوع و عدم وقوع اس واقعہ کے استفسار فرمایا گیا ہے۔ صورت وقوع پر اعتراضات کئے ہیں۔ تو محضی دربار سے کہ بیشک فیکر نے یہ خواب دیکھا ہے اور جو کتب

اس کی کتب صحیح ہے۔ وہ صحیح ہے، اعتراضات کئے گئے ہیں اس کے جواب دو طرز پر ہوتے ہیں۔ دل میں دربار میں ایک جواب جاری ہے کہ صحابہ و تابعین میں سے جو حضرت شرف طاعت سے حضرت میر کے مشرف تھے۔ در مذہب حضرت امیر کا مسائل فقہیہ میں جناب ممدوح سے دریافت کیا تھا۔ اس حضرت کو حضرت امیر کے صاحب میں امور فرعیہ میں طور پر ثابت تھے۔ اس پر یقین کامل حاصل تھا۔ درجن لوگوں سے ہالت حضرت امیر سے جناب ممدوح کا مذہب دریافت نہ کیا تھا۔ وہ لوگ مجبور ہوسے نہ لوگوں کو حلیج مونی کو واسطہ تلاش میں سی کوئی درباری شخص نے جس نے حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب بامشاہد جناب ممدوح سے دریافت کیا ہو۔ درجب ایسے لوگ نے کو پھر دریافت کر کے کی ضرورت مونی کہ اگر وہ لوگ صحابہ کرم سے ہیں تو ان کا عمل کیسے قابل اعتبار ہیں یا نہیں اور دوسرے قواعد کی بھی ضرورت مونی مثلاً مقدم کہ حدیث کو ثمر درجہ دیتے ہیں۔ ان کے علاوہ در قواعد جو اپنے مقام میں مذکور و بدل میں جیسا کہ حدیث نبویہ میں بھی روای کا دوسرے واقع ہوئے اور اس میں بھی ان قواعد کی ضرورت مونی ہے در بعد رہا بیت تو عد کے بھی بد لازم نہیں کو ضرورتی معلوم ہوئے۔ بلکہ جڑ ہے کوئی حدیث یا کوئی اثر حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شہور کا نام درنی واقع حدیث درود شہاب ممدوح سے روایت نہ کیا ہو اور سی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی حدیث میر سے صادر ہو ہو۔ اور مشہور ہو جائے کہ یہ اثر جناب ممدوح سے صادر ہو ہے در یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی حدیث میر سے صحیح ہو۔ مگر اس میں کچھ وجہ خلاف واقعہ راوی سے مقتضائے بشریت واقع ہو گیا ہو۔ ایس مجتہد خود دربارے کہ ان قواعد کی رعایت کرے۔ مجتہد پر بد لازم ہیں کیا گاہے کہ ضرور امر و تعنی کو معلوم کرے۔ اس واسطے کہ کسی مجتہد کو کسی راوی سے یہ خبر پہنچے کہ حدیث اس شخص فقہیہ میں حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مذہب میں یہ حکم ہے اور مثلاً راوی ضعیف ہو اور اس وجہ سے وہ مجتہد اس کے حکم کے مدعی حکم نہ دے یا عدالت اس حکم کے کوئی حدیث مجتہد کو معلوم ہو۔ اور وہ حدیث کامل طور پر صحیح ہو۔ اس وجہ سے مجتہد اس حکم کو ترک کرے یا اس حکم کو ترک کرے یا اس حکم کی روایت میں راوی سے کچھ وجہ ہو گیا ہو۔ یا وہ حکم شخص ہو، سوخ ہو اور اس وجہ سے مجتہد وہ حکم ترک کرے تو چونکہ اس مجتہد نے تو حد اصولیہ مقررہ کی رعایت کی وہ اس راوی سے اس واسطے اس مجتہد کو جرح لگا۔ جیسا کہ جب دو حدیث میں بطا برتھیں ہو در تحقیق سے معذور ہو جائے کہ ایک حدیث کو کچھ ترجیح ہے اور اس وجہ سے مجتہد اس حدیث پر عمل کرے اور دوسری حدیث کو ترک کرے تا اس حاکم میں بھی مجتہد معذور ہوگا۔ عذر اس کا یہ ہے کہ وہ قواعد شرعیہ صوبہ کا پابند ہے اس واسطے کہ وہ حدیث صحیحہ میں درمیش سے مستنبط ہیں اور یہاں وہ دوسرے شخص بھی معذور ہے کہ اس سے مستنبط ہو اسے عام دلائل یقین مسائل فرعیہ میں حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے مذہب میں یہ حکم ہے اور پھر اس حکم نے خلاف مجتہد سے حکم پر عمل کیا اور یہ دونوں مجتہد اور بخلاف اس مجتہد کا مرکز قابل غن نہیں در جواب عصبیہ سے اس کے جواب پر جو اعتراضات ہوئے ہیں اس کا مساد دوسری ایک امر یہ ہے کہ:-

کاتب سے بعض الفاظ کے نقل کرے میں تحریف ہوئی ہے درودوسر امر یہ ہے کہ ماضی سے ہمارے میں غور کیا۔ بعض الفاظ کے صرف ماضی سے پر محاذ کر کے عراض کر دیا ہے

دل مرکا ماں یہ ہے کہ بیان خواب میں لفظ ذکر کا دو جگہ پایکے قریب ہے، ناقص نے اس کو بدل دیا۔ بجائے لفظ ذکر لفظ کثر لکھ دیا ہے۔ یعنی صحیح یہ ہے۔ ذکر تلاوت قرآن اور نفل نے یہ لکھا: تلاوت قرآن تو خوشی میں حضرت امیر کا ارشاد و بارہ طریقہ شغل کے ہو۔ اس کی نقل میں بعض کا ماضی نے دیا۔ اس دوسرے کو ناقص سے تحریف ہوئی اور فی الواقع لفظ ذکر کا یہ مگر ناقص نے لفظ ذکر لکھا اور بجائے اس کے لفظ کثر لکھ دیا۔ تو ناظرین کو شبہ ہو گا کہ کلمہ کا موجب حدیث شریف کے نفل ہے تو یہ کیونکر گمان کیا جاسکتا ہے کہ ذکر کلمہ حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے طریقہ شغل میں نہ ہو گا۔ بلکہ درود و قرآن وجہ سے ناظرین کو اس خواب کے صحیح ہونے میں شبہ ہو گیا۔ در اس خواب کی صحت پر اعتراض کا اصل صحیح عبارت خواب کی یہ ہے جو خواب میں حضرت امیر نے ارشاد فرمایا۔

"زیر آنکہ در مہر ماہ طریق شغلیک در تقرب الی اللہ مفید باشد، معمول و مروج بود، ذکر تلاوت قرآن و نماز اینها صرف ذکر شغل مقرر کردہ و تلاوت قرآن شریف و نماز شغل کے و مند یعنی اس لئے کہ ہمارے زمانہ میں مین طریق جو کہ اللہ تعالیٰ کے تقرب کے مروج تھے۔ ذکر تلاوت قرآن اور نماز۔ اب کے لوگوں نے صرف ذکر کو مشغول بابا ہے۔ تلاوت قرآن اور نماز سے مشغول نہیں رکھتے۔

اوپر صحیح عبارت خواب کی کئی گئی ہے اس سے اب معلوم ہو جائے گا کہ کس کس لفظ میں تحریف ہے اور اسی تحریف کی وجہ سے ناظرین کو شبہ ہوا ہے۔ لیکن بغرض مرید اہلناں طالبان حق زیادہ توضیح کر دیا کہ نقل میں جس کو ناظرین نے دیکھا تھا۔ لفظ کثر غلطی سے مندرج ہے اور صحیح اس کی جگہ پر لفظ ذکر ہے۔ اس دلیل یہ ہے کہ اس کے قبل مذکور ہے کہ تین طریقے شغل کے تھے۔ پھر اس طریقوں کی تفصیل یہ مذکور ہوئی ذکر تلاوت قرآن شریف ۲۔ نماز ۳۔

یہ تفصیل سابق کے اجمال کے موافق ہوئی اور بطریق اجمال ہی مذکور ہوا کہ طریقے شغل کے تین تھے اللہ میں بھی تین طریقے مذکور ہوئے و ناقص نے غلطی سے بجائے لفظ ذکر کے لفظ کثر لکھ دیا۔ تو ب صاف معلوم ہے کہ یہ سانی واقع نہیں ہے۔ اس واسطے کہ بطریق اجمال تو مذکور ہوا کہ تین طریقے شغل کے تھے۔ اور نقل کی غلطی تفصیل میں صرف دو طریقے مذکور ہیں۔ یعنی تلاوت قرآن شریف و نماز۔ اس نقل کے اعتبار سے یہ قطعاً سانی کجای جمای کے موافق نہ ہوئی۔ تو اس سے معلوم ہو گا کہ نزول نقل سے غلطی ہوئی و باقی شبہ کہ حضرت امیر کے طریقے شغل میں دو و شریف کا کیوں ذکر نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ طریقے شغل میں لفظ ذکر کا مطلق مذکور اس سے ذکر دو و شریف بھی مراد ہے۔

دوسرے قسم کے عراضات کا جواب دینا ہوں کہ فساد اسس عراض کا یہ ہو کہ عبارت میں عراض نہیں کی گئی اور بعض الفاظ کے صرف ماضی پر ناظرین نے محاذ کیا۔ در عراض کر دیا۔ چند مقدمہ بطور تہیہ کے ذکر ہو گا۔ اس کے نتیجے پر محاذ کرنے سے خود خود شبہات دفع ہو جائیں گے۔

پہلا مقدمہ یہ ہے کہ غیر مختار و نا پسند ہونا مذہب کا دوسری چیز ہے۔ در باطل ہونا مذہب کا مضر ہے جب یہ کہا جاتا ہے کہ سلطان امیر غیر مختار ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ امر جو مذہب کے مگر مروج ہے۔ جب یہ کہا جاتا ہے کہ سلطان باطل ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ امر باطل و ناجائز ہے۔ در ہی سبب ہے کہ غیر مختار کا استعلاء مفاد میں جائزہ مبرر رج کے بھی ہوتا ہے۔ در باطل کا استعلاء مذہب میں حق کے ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ امر مشہور ہے کہ غیر مختار سے باطل کیونکر بھٹا جاتا۔

دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ مثلاً ایک مجتہد ہو و اس کے بعد کوئی دوسرا مجتہد ہو۔ پہلے مجتہد کے نزدیک دوسرے مجتہد کا مذہب غیر مختار ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے مجتہد کے مذہب کے تمام مسائل پہلے مجتہد کے نزدیک غیر مختار ہوں۔ اس واسطے کہ مختار و پسندیدہ وہ چیز ہوتی ہے کہ اس کے پاس مذہب کے کوئی وجہ نہ ہو۔ جیسا حق صحیح اس چیز کو کہتے ہیں کہ اس کے لفظ کی کوئی وجہ نہ ہو تو اگر پہلے مجتہد کے نزدیک دوسرے مجتہد کے صرف بعض مسائل ہی مختار و پسندیدہ ہوں۔ تو اس وجہ سے پہلے مجتہد کے نزدیک دوسرے مجتہد کا مذہب مختار و پسندیدہ نہ ہو گا۔ مگر غیر مختار و نا پسندیدہ ہو گا۔ جیسا حق میں پہلا مجتہد ہی کہے گا کہ اس دوسرے مجتہد کا مذہب ہم کو پسند نہیں۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلے مجتہد کے نزدیک اس دوسرے مجتہد کے تمام مسائل غیر مختار و نا پسندیدہ ہیں۔ مگر اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ پہلے مجتہد کے نزدیک اس دوسرے مجتہد کا مذہب مختار و پسندیدہ ہے تو وہ پسندیدہ و موافق بعض مسائل کے پسند ہونے سے ہے۔ باقی در سبب مسائل پہلے مجتہد کے روایات بھی پسندیدہ ہیں۔ اس واسطے کہ کسی مجتہد کا مذہب ایسا نہیں کہ اس کے سبب مسائل اجتہاد یہ کسی دوسرے مجتہد کے روایات غیر مختار و نا پسندیدہ ہوں۔ چنانچہ یہ امر اس شخص پر مخفی نہیں جس نے ان کتابوں کی تحقیق کی ہے۔ جو تعاقب مذہب اختلاف فقہ کے تعلق سے ہے۔

تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ ایک مجتہد کے نزدیک دوسرے مجتہد کا مذہب سی حالت میں مختار و پسندیدہ ہو گا کہ پہلے مجتہد کے اجتہاد کے موافق دوسرے مجتہد کا اجتہاد بھی ہو جو۔ اور جب دونوں مجتہد کے اجتہاد میں فرق ہو گا۔ تو پہلے مجتہد کے نزدیک دوسرے مجتہد کا مذہب پسندیدہ نہ ہو گا۔

چوتھا مقدمہ یہ ہے کہ اگر دو مجتہد کے مسائل اجتہاد یہ میں اختلاف ہو کہ وہ مسائل صرف احکام فرعیہ میں ہوتے ہیں۔ تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان دونوں مجتہد میں کسی مجتہد کے مذہب میں تمام مسائل اور تفصیل اس کلام کی یہ ہے کہ قرآن و احکام میں جس کی فضیلت خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

بیان دہانی ہے۔ داس کے بعد نہ ان میں بھی دین میں تین ٹوکا سی ط تھا۔

عقائد و ۲۔ مثال شریعہ فرعیہ ۳۔ ترکیب باطن

مجموعہ میں کے عقائد میں کرمی لغت کی ہرگز کجی ش نہیں مہم سلف میں عقائد میں اختلاف نہ ہوتا ہے۔ عقائد میں سلف کی لغت کرمی، ایک مرتبہ حار جہاں در فقہاء و عیساء اور دیگر مجتہدین کے میں ہرگز عقائد میں سلف کے حدت نہیں بد فروع عمال میں اختلاف کو بہت گنجائش ہے۔ بلکہ اگرچہ موجب حمت ہے۔ وہ یہی اختلاف ہے جو فروع اعمال میں مرتب ہے۔

بیان اس جہاں کا یہ ہے کہ مذہب فقہاء سے مراد وہ طریقہ ہے جو فقہاء نے اس واسطے مقرر کیا کہ اس طریقہ سے فروع عمال کے احکام دریافت کئے جائیں۔ اور وہ طریقہ فقہاء نے کتاب و سنت سے مہم قواعد مقررہ کے موافق مقرر کیا ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ فروع عمال میں سلف میں بھی مہم بہت زیادہ تھا۔ مثلاً :-

کس مسئلہ میں خلاف تھا کہ سم نہ ہا از میں جہر سے پڑھنا چاہیے یا خفیہ پڑھنا چاہیے۔ در نماز کے پچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا چاہیے یا نہ پڑھنا چاہیے۔ اور ایسا ہی اذان و قنوت و غسل و زکوٰۃ و حج و کلاوت قرآن شریف کے مسائل میں اختلاف تھا۔ چنانچہ یہ مرعہ میں مشہور ہے۔ یکس اختلاف کی دو بعض میں یہ کرم اور دوسرے میں یہ مذہب کہ جس نے لکھتے تھے۔ بہت ہر صحابی کے نزدیک یا مذہب صحابہ و پیغمبر دلتی اور دوسرے میں نبی کا مذہب غیر مختار تھا۔ در علی حدیث اس شغل ترکیب باطن میں کرم طریقہ مہم مختلف تھا۔ بعض میں یہ ذکر کا زیادہ شغل رکھتے تھے۔ در بعض میں یہ کافیا وہ شغل یہ تھا کہ نفل یا پڑھا کرتے تھے۔ در نفل روزہ نہ پڑھا کرتے تھے۔ در بعض میں یہ تلاوت قرآن شریف کا زیادہ شغل رکھتے بعض میں یہ کافیا وہ شغل یہ تھا کہ مرتبہ نہ پڑھا کرتے تھے۔ چنانچہ مرتبہ اس حدیث سے ثابت ہے :-

بَعْدَ مَا اخْفَظَ بِلَا غَضَبٍ وَخَفَافٍ

اور بعض میں یہ کاموں کا کہ حضور میں حضرت علیؓ نے انہیں دلم کے رکھتے تھے اور انہ نے قدرے کا قریب حاصل کرنے کے لئے یہ ذریعہ اختیار کیا تھا کہ حضرت علیؓ سے مدد و سلم کے ساتھ نہایت محبت رکھتے تھے۔ و غرض کہ ہر مہمان کے نزدیک وہی طریقہ مرتب و پسندیدہ تھا جس طریقہ کو اس شخص سے ختم کیا تھا کہ شرف کا قریب حاصل ہو۔ لیکن بعض میں یہ دوسرے صحابہ کے طریقہ کو مان لیں نہیں کہتے تھے۔

و معلوم ہو کہ بے انور میں بیٹے شغل ترک کرمان میں بھی اختلاف کو دخل ہے تو اب یہ ثابت ہو کہ فریقہ سنی میں مہم اہل حدت میں در خلاف ہونے کا۔ در اس پر ہے کہ مرتبہ جنہا کا اصل ہوا کو مرتبہ جنہا کا اصل ہو۔ اس کے لئے جائز ہے کہ در مرتبہ پر نظر کرنے کے بعد کسی دوسرے مجتہد سے فت

رے عام اس سے کہ وہ دوسرا مجتہد صحابی یا غیر صحابی ہو۔ و حسب یہ مقدمہ معلوم ہو چکے تو اب یہ کتابوں کے اہل حق جو حدیث اہل سنت سے ہوتے ہیں۔ انہوں نے مذہب علی دلتی رہے رہے کے مسائل فقہیہ کو کتاب سفارۃ سے کتاب الفقہاء تک بہ ترتیب جمع کر کے ایک مستقل کتاب تالیف کی ہے جو شخص چاہے وہ کتاب دیکھے کہ معلوم ہو کہ یہ مذہب ہے کہ مذہب مذہب کا ہر مسئلہ میں مسائل جنہا یہ حضرت امیرؓ کے موافق ہے۔ اور جو کہ ہم نہیں اس کتاب کا و تمام و کمال اس کتاب کا مدعا ہے کہ ادنیٰ سے غای نہیں۔ لہذا یہ امر بطور مستقر میں کرتا ہوں۔

کتاب فقہ میں یہاں بہت ہے کہ بعض مقامات میں بعض فقہاء یہ کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب موافق حضرت پیغمبرؐ ہے۔ در مخالفت کا مذہب اس کے خلاف ہے در بعض مقامات میں اس کے برعکس کہتے ہیں۔ بغیر میں لینا اس بطور نمائش دونوں طرح مسائل سے ایک ایک مسئلہ میں ذکر کیا جاتا ہے۔ کہ کس حدت و قیابہ میں نکلا ہے :-

فَعَلَّ يَفْضَحُ يَسْبِقُ لِسَانُ مَنْ رَسَدَ وَخَسَنُ نَفْسُهُ يَنْتَبِذُ نَفْسُهُ نَدَابًا
عَدَا مَاتَ لَا تَسْخَرُ حَتَّىٰ سَوَّيْتُ سَحْنًا مَقْطَرًا مَعَ سَعِيرٍ رَحِمَهُ
تَعْلِيْقُ تَشَابُهًا بَعْدَ تَعْلِيْقِ مَصْنُوعٍ مَدَا مَسْرُوعٍ نَفْسُهُ مَعْنَىٰ مَقْطَرَةٍ
حَتَّىٰ سَوَّيْتُ مَصْنُوعًا مَدَا مَقْطَرَةٍ مَعْنَىٰ مَقْطَرَةٍ مَصْنُوعَةٍ

و غرض کہ علیؓ نے

یعنی کا نام آج ہے و ہنذا جو کہ گئے تک و ردہ لائق دین ہے۔ پھر کا نام آج ہے
و اب پاؤں اس کا اگر وہ پھر چوری کرے اگر اس کے بعد پھر اس نے تیسری مرتبہ چوری کی تو اب
اس کا نام نہ لایا جائے گا۔ بلکہ وہ چور قید میں رہے گا۔ حسب کتاب وہ توبہ کرے یا صرف قید کی
مزدادی جائے گی۔ یا قید کے ساتھ دینے و دیروں میں کو کسہ دیجیسیکی۔ اور یہ قید کے ساتھ دوسری
مزدادی بھی ہمارے بعض مشائخ کے نزدیک ہے و ردہ اب در تالیفی ہم کے ہے کہ اگر اس سے
پھر تیسری مرتبہ چوری کی تو اس کا اب نام نہ لایا جائے گا۔ اگر اس نے پھر توتھی مرتبہ چور کی۔ تو اس کا
و ہنایاؤں کا نام جائے گا۔ اور عام تالیفی در تالیفی دلیل۔ حدیث سے کہ :-

و اب پھر تیسری مرتبہ چوری کرے تو کافر ہو۔ کسی کوئی شخص جو۔ کسی کو کافر ہو چوری کرے تو کافر ہو۔ و ناؤں
پھر اگر چوری کرے تو کافر ہو۔ تو پھر اگر چوری کرے تو کافر ہو۔ اور ہمارے مذہب حضرت علیؓ کو کہ اللہ وہی سے مقرر ہے و
حمت الامت میں لکھا ہے :-

مَنْ سَفَقَ ثَمَرًا مَدَا مَعْنَىٰ مَنْ سَفَقَ ثَمَرًا مَدَا مَعْنَىٰ مَنْ سَفَقَ ثَمَرًا مَدَا
سَفَقَ ثَمَرًا مَدَا مَعْنَىٰ مَنْ سَفَقَ ثَمَرًا مَدَا مَعْنَىٰ مَنْ سَفَقَ ثَمَرًا مَدَا
مَدَا مَعْنَىٰ مَنْ سَفَقَ ثَمَرًا مَدَا مَعْنَىٰ مَنْ سَفَقَ ثَمَرًا مَدَا

مدیہ فی السلفۃ یعنی رحمہ اللہ علیہ لا خیر منہ الا خیر منہ احمدی

یعنی جو شخص چوری کرے تو اس کا دینا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اگر پھر دوسری مرتبہ چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹا جائے گا اور یہ حکم بالاتفاق ہے۔ اگر پھر تیسری مرتبہ چوری کرے تو فرمایا کہ اگر پھر چوری کرے تو اس کا دینا ہاتھ کاٹا جائے گا نیز وہ ایک ہاتھ در ایک پاؤں سے بلند وہ شخص قبلہ سے روام احمدی سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں یہ حکم جو مذکور ہو منجملہ اول روایتوں کے ایک روایت میں ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی کے نزدیک یہ حکم ہے کہ پھر جب دوسری مرتبہ چوری کرے تو اس کا ایسا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اگر پھر وہ چوتھی مرتبہ چوری کرے تو اس کا دینا پاؤں کاٹا جائے گا۔ اور امام احمدی سے جو دوسری روایت ہے اس میں یہی حکم ہے۔

شرح وقایہ میں باب سجود نکلا وہ میں لکھی ہے کہ :-

وَحُلِبَ لِي مِنْ خَبْثِ شَيْخَانِي فَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ هَذَا هُوَ مَوْلَايَ
نَفْسِي كُنْتُ رَاقِبًا لِحَدِيثِهِ حَتَّى دَخَلْتُ فِي مَسْجِدِهِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ فَقَوْلُهُ سَلَى فَقُلْتُ لَا يَسْخَرُونَ أَحَدًا مِنْهُمْ حَتَّى حُفَّتْ حُلُوفُ تَابُوتٍ بِسُحُوفِ
حَائِرٍ لَا تَقْدِرُ عَلَى

یعنی - خلافت ہے اس میں کہ سجود سورہ طہ سجود میں کس مقام پر ہے تو نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے تھا کہ اس کلام پاک پر سجود ہے۔ ان کلمہ ایضاً فقہانوں اور مکی ختیار کی امام شافعی رحمہ اللہ نے نزدیک ابن مسعودؓ کے، اللہ تعالیٰ اس کلام پر سجود ہے دفعہ لایسے تو ہم لوگوں نے احتیاطاً اسی کو اختیار کیا۔ اس واسطے کہ تاخیر سبب کی جائز ہے ورتقید سجود کی جائز نہیں۔

یہ مضمون شرح وقایہ کی عبارت مذکورہ کا ہے تو پہلے مسئلہ میں جو حکم امام شافعی اور امام مالک کے امام احمدیہ کے نزدیک ایک روایت میں ہے۔ وہ حکم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مذہب کے موافق ہے۔ مسئلہ میں جو حکم حنفیہ کے نزدیک ہے وہ حکم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مذہب کے خلاف ہے۔ تو دونوں مسئلوں اختلاف مؤخر فرمادہ میں ہے۔ در اس اختلاف کی بنا دلیل یہ ہے۔ اس واسطے کہ امام شافعی امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اور امام احمدیہ کے نزدیک ایک روایت میں یہ حکم ہے کہ تیسری مرتبہ چوری میں بھی چور کا ہاتھ در پاؤں کاٹا جائے گا۔ اور اس حکم کی دلیل یہ حدیث ہے۔ مَا نَسَقَ مَا نَسَقُوا مِنْ حَدِيثِ شَرَحِ وَقَايَةِ سے اوپر مذکور ہوتی ہے۔ تو اسی حدیث کی بنا پر امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ امام احمدیہ نے ایک روایت میں خلافت مذہب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حکم دیا ہے تو اس وجہ سے ان

میں ہیں ہو سکتا۔ کہ ان اثر نے خلافت مذہب حضرت علی رضی اللہ عنہ کیوں ختم دیا ہے۔ در علی حدیث اس حکم میں سورہ نمل سجود میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک جو حدیث مذکور ہے۔ اس جگہ کے بعد دوسری جگہ سجود میں کے نزدیک ہے اور حنفیہ کا یہ مسئلہ خلافت مذہب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے در حنفیہ کی دلیل سے اخیر سجود کی جائز ہے جیسا کہ اوپر شرح وقایہ کی عبارت مذکورہ میں ہے۔ تو حنفیہ کی ہی سنت میں دلیل کی ہے اس واسطے اس ہی سنت کی وجہ سے حنفیہ کو کچھ نقص نہیں ہو سکتا۔ وہاں چاہیے کہ صرف ہی سنت جردنی دریاں مذہب غدار بد مذہب حضرت میرہ کے ہے۔ در یہ ہی سنت ہی دلیل کی بنا پر ہے اور اس واسطے اس مخالفت کی وجہ سے کچھ نقص انہما بعد کے مذہب پر نہیں ہو سکتا۔

تیسرے مقدمہ سے معلوم ہو کہ مذہب مختار و پسندیدہ نزدیک کسی مجتہد کے وہی مذہب ہوتا ہے جو اس مجتہد کے اجتہاد کے موافق ہو تو جو امر خلافت جتہا حضرت میرہ کے ہوا۔ وہ خلافت ہی صاحب معرفت کے ہو رہا ہوگا۔

دوسرے مقدمہ سے معلوم ہو کہ جب کسی مجتہد کے نزدیک کسی دوسرے مجتہد کا مذہب علم مختار ہو اس سے لازم نہیں آتا کہ تمامی مسائل مختص اس دوسرے مجتہد کے مذہب کے پہلے مجتہد کے دیئے مختار ہوں بلکہ اگر اس سے پہلے مجتہد کے نزدیک دوسرے مجتہد کے بعض مسائل بھی غیر مختار ہوں گے تو وہ بلا مجتہد کہہ سکتا ہے کہ اس دوسرے مجتہد کا مذہب ہوتا ہے تو مذہب مختار نہیں۔

اور پہلے مقدمہ سے معلوم ہوا کہ غیر مختار دوسری چیز ہے در اصل دوسری چیز ہے۔ تو مذہب میرہ کے نزدیک حضرت امیرؓ کے مختار ہو تو اس کا سبب صرف یہی ہے کہ مذہب میرہ بعد کا میرہ میں سال جتہا در میں طواف جتہا حضرت امیرؓ کے ہے۔ در یہ خلافت بھی بلا دلیل نہیں۔ بلکہ دلیل کی بنا پر ہے تو میرہ میرہ میں تاکہ مذہب فقہائے اربعہ کے باطل میں۔ اور اگر کوئی مجتہد قواعد شرعیہ پر ہی ذکر کرے در اس کے بعد ہے جتہا کی بنا پر کسی مسئلہ جتہا دیوے۔ اور وہ مسئلہ خلافت مذہب حضرت امیرؓ کے ہو تو صحیح دینا یا جو کہ جس طرح مثلاً دو حدیثیں ہوں در دو حدیثوں میں بعد ہر تارض ہو۔ اور قرین و آثار نظر کہہ سے معلوم ہو کہ دونوں حدیثوں میں سے فساد حدیث کو ترجیح ہے۔ در اس وجہ سے اس حدیث کو ترجیح دیئے ہو لیس حالت میں دلیل کی بنا پر یہ حدیث کو دوسری حدیث پر ترجیح دیئے۔ پھر فی حدیث نہیں در رفتی۔

ایسا ہی اگر کوئی مجتہد کسی دلیل پر ہی کو کوئی مسئلہ نہ اذہم ہو ترجیح دے حضرت میرہ کے اجتہاد پر تو وہ مجتہد مستوجب لعن نہیں۔ اس واسطے کہ اس مجتہد نے تو حدیث میرہ سے دلیل کی بنا پر وہ حکم دیا ہے اور اس مجتہد نے اس مسئلہ کا حکم خود حضرت میرہ سے نہیں لیا۔ بلکہ دوسرے لوگوں کے ذریعہ سے لیا ہے اور اسے حضرت امیرؓ کا حکم ہی کہہ کر اس میں مجتہد کو پہنچا ہے تو مجتہد کو ضروری ہو کہ در بہانی لوگوں کے حال و عمر و ریافت کو سے

کہ وہ لوگ قابل اعتبار ہیں یا نہیں۔ درمکن ہے کہ ان لوگوں کا حال صحیح نہ معلوم ہو۔ اس وجہ سے ہر مجتہد کا ضرور رہ جائے گا کہ کافی الواقع وہ حکم فرمایا ہو حضرت میرزا کا ہے یا نہیں۔ اور جو قواد مشرعی طور پر ثابت ہوئے ہیں وہ تو عدس مجتہد کے نزدیک یقینی ہیں تو چونکہ اس مجتہد کو یہ سبب ہوا کہ وہ حکم امیر کا ہے یا نہیں وہ تو عدس شرعیہ اس کے نزدیک یقینی ہیں۔ اس وجہ سے جو مرقیہ ہے اس کی بناء پر نے حکم دیا تو اب مجتہد پر مگر حکم نہیں ہو سکتا۔

اور موافق چوتھے مقدمے کے امور فرعیہ میں اختلاف ہونے کی وجہ سے لازم نہیں تا مذہب اربعہ باطل ہیں بلکہ یہ اختلاف موجب رحمت ہے۔ اور یہ امر مل نصاف کے نزدیک ہر ہے تو انفر شہد اس خوب کی صحت میں موا ہے۔ اس وجہ سے کہ اس خوب کی صحت سے یہ حق صحت لازم آتی ہے فقہاء اربعہ کے حضرت امیر کے نزدیک غیر مختار ہیں تو اس سے فقہاء کے مذہب پر حکم لازم آئے گا۔ دلیل شرعی سے ثابت ہے کہ یہ مذہب مستوجب حکم نہیں تو سب یہ جواب ناظرین کا شہد دفع کرنے کا کافی ہوا اور مضمون سے اس خوب کے جواب ہر سہ ہوتا ہے کہ اوپر مذکور طریقہ شغل کا ہے۔ وہ حضرت کے نزدیک مختار نہیں تو اسی جواب سے اس خوب کا جواب آتا ہے۔ علاوہ اس کے اس شہد کا دوسرا بھی ہے کہ طریقہ شغل اولیاء کے یا ہے میں جو حضرت امیر کے فرمایا کہ ہمارے نزدیک مختار نہیں تو اب وجہ سے فرمایا کہ اولیاء شہد کے طریقہ میں اس کے بعد کے بعض لوگوں نے بعض امور یا پسندیدہ خیرا ہیں۔ تو حضرت امیر نے باعتبار انہی امور یا پسندیدہ کے اس طریقہ کو غیر مختار فرمایا۔ نہ باعتبار نفس اس طلاق کے اس واسطے کہ یہ طریقہ شہد بہت بہتر ہے۔ اور اس میں پڑا ہر ہے کہ اس طریقہ میں بعض رسوم جدید ہیں جو زمانہ سابق میں نہ تھے تو ایسے رسوم جدیدہ یا پسندیدہ کے شامل ہو جانے کی وجہ سے طریقہ اولیاء اللہ کننا اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص یہ کہے کہ طور طریقہ اہل اسلام حال کا یا پسندیدہ ہے۔ درمکن شخص کا اہل اس خیال سے ہو کہ کثرت ملایم منہیات و بدعات میں مبتلا ہیں۔ تو یہ یا پسندیدہ کننا یا بدعتیات و بدعات ہے۔ نہ معاذ اللہ باعتبار نفس طریقہ اسلام کے ہے۔ اس واسطے کہ نفس طریقہ اسلام نہایت پسند اور ناظرین نے جو کہی ہے کہ شہد اس خوب کے مضمون سے اس قدر خوش میں کہ خوشی سے حد سے میں بھی نہیں سماتے، اور شہد کہتے ہیں کہ یہ صحیح جواب ہمارے مذہب کے حق ہونے کے لئے ایک واضح ہے۔ اس واسطے کہ ہم لوگ پیر و ثمرہ اربعہ کے نہیں و مذہب اہل طریقت کے ہیں۔ اور ہم لوگ نماز قرآن کے سوا کوئی دوسرا شغل نہیں رکھتے۔ یہ مضمون ناظرین کے کلام کا ہے۔

جواب : اس کا یہ ہے کہ اس خوب میں کوئی بات ایسی نہیں جو غیور کے لئے خود اہمت ہو۔ بلکہ ہر ہے کہ اس کا خوب میں حضرت امیر رضی اللہ عنہ کی توجہ اور توجہ میرے حال پر ہوئی شرف خطاب سے خاص صرف مجھ کو مشرف فرمایا۔ اور صحت سے سرفراز فرمایا۔ اور شغل نماز و تلا

حاصل کلام تقریر مندرجہ بالا سے معلوم ہوا کہ اس خوب کی صحت پر یہ عزت من صحیح نہیں کہ اس خوب سے یہ لازم آئے کہ مذہب اربعہ کے باطل ہیں اور اس خوب میں کوئی ایسی بات نہیں جو مذہب شیعہ کے من ہوئے پر دلیل ہو سکے۔ اور شیعہ کا غلط دعویٰ ہے کہ ہم لوگ نماز اور تلاوت کے سوا کوئی دوسرا شغل نہیں رکھتے یہ دعویٰ محض خلاف ہے۔ اس واسطے کہ ادا کے فرض نماز میں تمام فرقہ باہم برابر ہیں شیعہ کو اس میں خصوصیت نہیں۔ اور شیعہ ادا کے سنن و فوافل میں جو قرب کا موجب ہو سکتا ہے نہایت تا صریح۔ اس واسطے کہ یہ لوگ شہد ترک کرتے ہیں۔ اور نو فل کو تو بالکل بے اصل کہتے ہیں۔ درمی وجہ سے ترک سنن و فوافل شیعہ کا شہد رقرار ہے۔ اور یہی غایر ہے کہ تلاوت قرآن کریم کا بھی اس لوگوں کو کچھ خیال نہیں۔ اس واسطے کہ قرآن شریف جمع کیا ہوا حضرت قرآن ہی اہل تہذیب و تمدن کا ہے۔ تو قرآن شریف کو شیعہ اپنے گمان فاسد میں یہاں تک جتے ہیں کہ معاذ اللہ جس طرح و بہت و خیال میں تحریف ہوئی ہے۔ ویسے ہی اس میں بھی تحریف ہوئی ہے۔ اور یہ اس لوگوں پر ہر ہے۔ جن کو اس کے مذہب میں واقفیت حاصل ہے۔ تو ان کا یہ غلط دعویٰ کہ طریقہ شغل نماز و تلاوت کا ہے۔ صرف اس لوگوں کا دم و خیال ہے فی الواقع اس کا کچھ ثبوت نہیں۔ اس سے قطع نظر بھی کیا جائے۔ تو یہ امر بھی قابل محاط ہے کہ محض معمولی طور پر نماز و تلاوت میں اوقات صرف کرنا دوسری چیز ہے۔ اور شغل نماز و تلاوت کا حق رکھنا نہ تنہا صوفیہ کے دوسری چیز ہے۔ اگر بعض من نماز و تلاوت میں یہ لوگ اپنے اوقات صرف کر کے ہوسے سب بھی اس خوب کے مصداق یہ لوگ نہیں ہو سکتے۔ اس واسطے کہ خوب میں نماز و تلاوت کو اپنا شغل نہایت اہم مذکور ہے۔ صرف معمولی طور پر نماز و تلاوت میں اپنے اوقات صرف کرنا مذکور نہیں۔ درجب کہ شیعہ کو طریقت سے انکار ہے تو ہر ہے کہ یہ لوگ اہل طریقت کے تنہا سے بھی ضرور سزا ہوں گے تو شغل کا جو سبب میں ہوا۔ اس کے خلاف شیعہ کا مذہب ہے۔ تو اس سے اس کے مذہب کی تائید نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ امر کچھ مخفی نہیں۔ اور اگر شیعہ اہل سنت پر حکم کریں کہ بعض مسائل فقہاء طلاق، آثار حضرت علی مرتضیٰ کے ہیں اور اس مخالفت کا ثبوت اور اس کی مذمت خوب سے بھی معلوم ہوتی ہے۔ تو شیعہ کا یہ حکم محض بے جا ہوگا۔ اس واسطے کہ کسی مجتہد نے بدعت دلیل شرعی کوئی حکم نہیں دیا ہے۔ درجب دلیل شرعی مجتہد کے نزدیک ثابت ہوئی، اور مجتہد اس دلیل کی وجہ سے قواعد شرعیہ اصولیہ کی بناء پر آثار صریحہ کی مخالفت ہوئی تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ اور علماء شیعہ نے بھی اکثر جگہ آثار حضرت امیر و دیگر ائمہ اطہار کی مخالفت کی ہے۔ اور یہ مخالفت ان لوگوں نے صرف اس بناء پر کی ہے کہ وہ آثار موافق مذہب اہل سنت کے ہیں۔ یہ

مرد نفیس مشہور پختی نہیں۔ ۱۰۔ نفوس کی نگاہی کے لئے لکھا یا آئے کہ بعض مصنفین شعبہ حضرت امیر
و مہم ہیں۔ ۱۱۔ حدیث کو صرف اس وجہ سے ترک کرتے ہیں کہ وہ احادیث مذہب بل شمس
میں۔ ۱۲۔ حدیث کے لئے غیرہ میں حضرت امیر کی مخالفت کی ہے وہ یہ امر کہ اس میں غلطی
میں غلطی نہ ہو۔ ۱۳۔ یہ بھی طرح و خجستہ اور اس سے ظاہر طور پر معلوم ہوا ہے کہ مذہب شیعہ
ہے۔ ۱۴۔ وہ درایت کی ضرورت نہیں ہے و حضرت میر نے سائنات احاطہ کرتا ہے۔

۱۵۔ قَوْلُ بِحَدَّثِ مَنْ سَمِعَهُ وَحْدَهُ سَبْعَةً سِتًّا جَدًّا يَنْفَعُهُ سَامِعُهُ
وَبِهِ مَنَاوِلُ الْإِسْلَامِ رَقَطْنِي بِسَنَةِ مَحَبِّعٍ
یعنی ایک قوم ہوگی اس کے اس کا اس شیعہ ہوگا وہ جھوٹی سنت کرے گی۔ ہم کو کچھ نسبت
ان سے ہے اور وہ ہم سے نہیں گئے۔ روایت کیا ہے اس حدیث کو وراقطنی نے
منہ صحیح سے۔

و جس لوگوں نے ہمارے میں شعوب سے منقول ہے کہ حضرت میر کرم اللہ وجہہ نے ان کی پار
سے لکھا فرمایا ہے تو مل سنت دان لوگوں کے معتقد ہیں۔ اور زبان و گوئی کو سادات سے شاکر کر کے
شیعوں کا یہ شخص خیال ہے وہ عامیہ کہ ہم لوگوں کا مان مانتے ہیں۔ ۱۶۔ وہ بھی سے اس کو کچھ نسبت
تفصیل میں کی ہے کہ جو لوگ خود کو سادات سے کہتے ہیں وہ عامیہ فریختے ہیں۔ ۱۷۔ یہ کہ وہ شیعہ
میں مذہب مشعوں کو ہایت نقل سے وہ سادات سے تہر نہیں کئے جانی گئے۔ ۱۸۔ یہ جنتیہ
لوگ فی الواقع سادات سے ہیں۔ ۱۹۔ ہمارے وہ سادات سے فارغ کئے گئے۔ ۲۰۔ کچھ حضرت روح علیہ
کو شریعت سے لے کے بڑے کی کتاب میں فرما۔

۱۔ اِنَّهُ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَكَ سَلَامٌ عَزَّ وَجَلَّ
یعنی یہ تمہارے مل سے نہیں اس کے لئے میں سفارش کرتا ہوں کہ احکام نہیں۔

در دفع اعتراضات بعض عبارات حضرت مجدد الف ثانی

(از حضرت مولانا شاہ عبد العزیز دہلوی رح)

اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ چند امور پر اعتراض کیا گیا ہے۔

اول امر: یہ ہے کہ مقام محبت و رفع ہے مقام خلعت سے جب مقام محبت حاصل ہو
تو مقام خلعت حاصل کرنے کی ضرورت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ معترض نے خود اقرار کیا کہ شیعہ

حضرت سے اللہ علیہ وسلم کو مقام محبت عطا ہو چکا ہے معترض نے کہا ہے کہ شیعہ بیعت کی روایت سے
آیت ہے اور جامع معجزے نقل کیا ہے۔ اس کے بعد معترض نے پھر خود نقل کیا ہے کہ حضرت صید شہ
میر علی نے اپنے کو خلیل فرمایا ہے۔ ورنہ صحیح میں لکھا ہے۔

۱۔ اِنَّهُ اَتَّخَذَنِي خَلِيْلًا لَّكَ اَتَّخَذَ سَاحِبًا حَبِيْلًا
یعنی حضرت علی نے اللہ علیہ وسلم کو فرمایا: "اللہ تعالیٰ سے مجھ کو یا خلیل یا یا جیسا حضرت
برہم علیہ السلام کو یہ نہیں بیا۔"

معلوم ہوا کہ حضرت علی نے اللہ علیہ وسلم کو مقام محبت حاصل تھا جو کہ ارفع تمام خلعت سے ہے مگر
ماہر جو اس کے مقام خلعت کا حاصل کرنا ہی درکار تھا ورنہ مقام خلعت کے حاصل ہونے پر فخر نہ فرماتے ورنہ
یہ فرماتے کہ:-

۲۔ اِنَّهُ اَتَّخَذَنِي خَلِيْلًا لَّكَ اَتَّخَذَ سَاحِبًا حَبِيْلًا
یعنی "اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اپنا خلیل یا جیسا حضرت برہم علیہ السلام کو یا خلیل بیا۔"

اور خود معترض نے احادیث صحیحہ سے ہی سمجھا ہے کہ جمیع کلمات خاقیت اور ادوار العزیز و دررات
و یہ حضرت علی نے اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوئے ہیں اور ہر جگہ کلمات میں بعض ارفع ہیں و بعض غیر رافع
میں۔ تو معلوم ہوا کہ اگر رفع حاصل ہو جائے تو اس وقت بھی غیر رافع درکار ہوتا ہے۔ خصوصاً صاحب و غیر رافع میں
رفع کے لئے و سطح ہو کہ اس صورت میں اس غیر رافع کا حاصل ہونا موقوف میر سے۔ اس رافع کے حاصل ہونے
کے لئے اگر یہ کسی مذہب کو کہ وہ غیر رافع فی نفسہ کس سے نبی بھی وہ مطلوب ہے۔ مثلاً جسم کے لئے اسی مزا کا
ہے و احساس ہونا ہی ایک دوسرا کمال ہے کہ اس سے رافع ہے و رافع و عقل بھی ایک کمال ہے۔ اس دونوں
کمال کے سولہ ہے۔ اور وہ دونوں کمال و سطح ہیں۔ اس تیسرے کمال کے لئے خود دونوں کمالوں و جو سے
مطلوب ہیں۔ ۱۔ ہذا تھا و بغیر ہا یا یا ہی مقام خلعت کی نسبت مقام محبت کے ساتھ ہے

۲۔ دوسرا امر: یہ ہے کہ مقام خلعت بھی حضرت علیہ وسلم کو حاصل تھا۔ چنانچہ حدیث
صحیحہ سے ثابت ہے۔ تو مزید برآں اس کے بعد اس کے حاصل ہونے کے کیا معنی ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے
کہ شیعہ مذہبی طور پر یہ ہے کہ حضرت کو تمام خلعت حاصل تھا چنانچہ حدیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ تمام خلعت و سطح و رافع
مطلوبہ خاقیت کے درجہ تک موقوف علیہ کمال۔ تو خیال ہے کہ کو قوت حاصل ہو لیکن وہ کہنا تھا کہ میر سے حدیث انور حاصل ہو گئی
یعنی مقام خلعت میں تصرف فرما۔ اور حاکم کو یا یا صاحب اس مقام میں پہنچا۔ و یہ مقام حاصل کرنے کا طریقہ
دونوں درجہ حاصل کرنا۔ چنانچہ حدیث صحیحہ اور متواترہ سے ثابت ہے کہ حدیث تمام روئے زمین کی مشرق سے
مغرب اور شمال سے جنوب تک حضرت علیہ وسلم کو جمالی طور پر حاصل تھی۔ اور اس کی دلیل
یہ حدیث ہے:-

اُخْبِيتُ عَفَاتِشَ كُنُوزَ اَرْضِ بَنِي يَدِي.

یعنی: مجھ کو زمین کے سب خزانوں کی کنجیاں دی گئیں۔ دوسری روایت میں ہے کہ: وَصَّيْتُ مَعَايِشَ كُنُوزِ زَهْرِي مَدِي۔ یہی زمین کے سب خزانوں کی کنجیاں میرے ہاتھ میں رکھی گئیں صحیحین میں وارد ہے کہ:

رَبِّي لِي فِي رَمْلٍ مَنَافِعًا وَمَعَارِفًا وَتَسْلُعُ مُلُوكًا اَدَمًا . . . یعنی: "مخفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمع کی گئی میرے لئے سب زمین پر اور یحکم تک ہے۔ اور قریب ہے کہ میری تہ کا ملک تمام زمین میں ہوگا کہ وہ سب زمین پر سے جمع کی گئی" دوسری روایت میں ہے:

رَبِّي لِي فِي رَمْلٍ مَنَافِعًا وَمَعَارِفًا وَتَسْلُعُ مُلُوكًا اَدَمًا . . . یعنی: "میرے پاس حضرت جبرئیل علیہ السلام کے حروں کی کنجیاں سے کر ملک گھوڑے پر آئے حالانکہ یہ امر" حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے . . . میں فہمور میں آیا اور نہ خلفائے راشدین کے وقت وقوع میں آیا۔ بلکہ ہندوستان سلطان محمود غزنوی کے ہاتھ سے مع نورکنہاں حصہ دوسرے بل ملایا۔ اٹھ سے فتح ہوا۔ دوم بالکل عثمان ترکمانی اور ان کی والدہ سے فرخ ہوا۔ سب تک ملک وسیع جہیں درخطا۔ صلی اللہ علیہ وسلم کے فکر سے خارج ہے۔ یعنی امت محمدی کا سب تک اس پر قبضہ ہوا۔ ستارہ قدر حضرت ہمدی و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے وقت میں سب ملک بھی عایش گئے۔ خلافت انور حضرت و مشرکی ہے ابک عہد کا ہے۔ اس وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو توسط حصہ اسی امت کے کہ کاماں مل ہوگا۔ کہ وہ بدکاران، ام ہمدی و عیسیٰ علیہما السلام کے ہمد گئے۔ چنانچہ جامع صفیر میں اس مضمون کی طرف اشارہ ہے:

حَدَّثَنَا عَصَاكَ اَعْمَانَهُ نَعُوذُ لَهْنَدَ دَعَا مَعَهُ عَيْسَى اِسْمَ مَوْنَدَ . . . یعنی: حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری تمہا میں . . . یادہ ہمد و گروہ ہیں۔ اب وہ گروہ کہ ہند میں غزوہ کرے گا۔ دوسرے گروہ وہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہے۔ سب کتاب کی طرف اشارہ ہے۔ و روش ہوگا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کمالات حاصل تھے تعریف بعض کمالات میں توسط بعض اشخاص امت کے واقع ہوا۔ چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

میں و اعز میں کامل تھا۔ چنانچہ صحاح ستہ میں وارد ہے کہ:-

اَوْصِيْتُ عَلِيًّا الْاَزَلَيْنَ وَالْاُخْرَيْنِ . . . یعنی: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو علم اولین و آخرین کا دیا گیا ہے

لیکن تعریف علم کلام میں مثلاً توسط شیخ ابو الحسن اشعری و شیخ ابو منصور اتتیری و شاد ابو اسحاق لغزنی . . . و مدعری و د. ام رازی و غیرہ بعض دیگر علی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا۔ ایسا ہی تعریف علم فقه و تفصیل حکام شریعہ میں کتاب الطہارت سے کہ سب سلم در کتاب الشفہ و در بعض در حدیث بانگ توت حضرت ام، اعظم ام، ام شافعی روح کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا . . . ایسا ہی تعریف ادب اور طہارت میں اور اشغال و کبر جہری، ذکر خفی و در مرتبہ کا طریقہ مقرر کرنے میں صاحب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو توسط حضرت سید عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمۃ اور حضرت خواجہ بہاء الدین مستبندی و حضرت خواجہ برکات عین الدین چشتی کے ورنہ حضرت کے مانند در بزرگوں کے توسط سے حاصل ہوا۔

قرآن اور کرامت محفہ "حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں تھا سب عطا کیا۔ اس میں ظاہر و محض ت۔ اس سے گرم و دھند تقدیر می ہے تو مسلم ہے لیکن . . . اِنَّهُ اعْلَمُ بِلَا مِیْنِ عِلْمِ تَقْدِیرِی ہوا . . . ہوں و بعد از کوئی مراد ہے تو ظاہر ہے کہ یہ مقام تحقیق ہے۔ اس سے کہ مقام محمود و مقام وسید کا حاصل ہوا۔ صی و فروع میں ہیں آیا چنانچہ امت کے حق میں مجھے کہ پانچوں وقت اذان کے بعد یہ دعا کہہ کر:- اَبْتُ عَشِيَّةً لَوْ سَيِّئَةٌ رَسْمِيَّةً وَتَسْمِيَةً مَعًا مَعْمُودًا . . . لَدِي وَعَدَتُهُ رَتْكَ اَذْعَبُتُ مِيَدًا

میں لے پروردگار عطا فرما تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو درجہ وسیلہ و اور فضیلت و درجہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کے دن مقام محمود میں کہ جس کا تو ہے وعدہ فرمایا ہے کہ تین . نو وعدہ عطا فی نہیں کرتا

ایسا ہی ہر نماز میں یہ دعا کرنے کا حکم ہے یعنی در دو سترعت پڑھے کا حکم ہے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَخَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ . . . صَلَّيْتُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَخَلَّيْتُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ . . . حَسْبُ تَحِيَّةٍ

یہی ہے پروردگار دود بھیج ہمارے سردار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ل پر جیسا تو نے دیکھا بھیجا ہمارے سردار حضرت برسم علیہ السلام پر و حضرت برسم علیہ السلام کی ل پر تحقیق کہ تو نبی محمد ہے اور بزرگ ہے

ان سے محبت کرتا ہے۔

اور اس کے سوا اور بھی آیات اور احادیث ہیں کہ ان سے معلوم ہوتا ہے۔ بعض متعل اور افعال اور
تہ تعالیٰ کی محبت کی علامت ہیں۔ یعنی ان فعل اور متعل سے تہ تعالیٰ کی محبوبیت کا درجہ حاصل ہوتا ہے
بجلائے مقام حلت کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حاصل کرنے کا طریقہ رشتہ فرمایا ہے
اور اس کے حاصل ہونے کی علامت بھی بیان فرمائی ہے۔

دوسری وجہ

دوسری وجہ یہ ہے کہ دیگر ولایت آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے بعد جلد مروج اور متداول
ہوئی۔ چنانچہ صحابہ اور تابعین۔ اور تبع تابعین سے لے کر حضرت حمید رحمۃ اللہ علیہ کے اقران کے زمانہ تک
اور پھر شیوایان فتاوریہ و حشید کے زمانہ تک دیگر ولایت کا طریقہ بخوبی متداول ہو گیا۔ اور اس کے بعد
کرنے کا طریقہ بھی محبوب اور مفصل مرتب ہو گیا۔ بجلائے مقام حلت کے کہ اس زمانہ دراز تک اس کا ذکر کسی
سے نہ کیا۔ در کسی سے اس کے حاصل کرنے کا طریقہ کسی سے بیان کیا۔ جزا بر کسی گزشتہ اور اس کے حاصل کرنے کا
پروہ اچھا میں رہا۔ حق تعالیٰ نے اس سر کے لئے حضرت محمد کو پیدا کیا۔ اور اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا کہ اس
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جوہر شریف میں مودعہ رکھوں تھا۔ اس کے ظہور کے لئے فشا۔ حضرت
میں۔ چنانچہ ایسا ہی ظہور میں آیا۔ در ہزاروں دلیں کو آپ کے فضل سے اس طریقہ کا سلوک بیسرو
محمد اللہ علیہ وسلم

اب یہ طریقہ ایسے طور سے بیان کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ طہر ہو جائے کہ یہ طریقہ حاصل
کے لئے ضروری ہے کہ اس طریقہ مجددیہ کی سادگی کی جائے۔ حضرت محمد کے قبل سلوک کے سبب طریقہ
محبت و محبوبیت کے ذریعہ سے حاصل کئے جاتے تھے۔ دل محبت کی راہ طے کرتے تھے۔ در آخر
محبوبیت کے درجہ سے غائر ہوتے تھے۔ در لوازم محبت میں نہایت کوشش کرتے تھے۔ مثلاً ان
کا نہایت یاد کرنے تھے۔ در جہرہ و جدہ و شوق و کسار و تضرع و صبر و توکل و رضا و حق و در
سعادت خصوصاً حاملہ اور بیعت

در استغراق و جہد و جود و توحید فعلی میں پہنچنے کو بارگشا جیسا کہ پہلے والے کے ہاتھ میں رہتا
ہوتا ہے۔ در ہی صفات و غیر کی صفات کو تہ تعالیٰ کی صفات میں فنا سمجھنا۔ بلکہ چنی ذات اللہ تعالیٰ
کی ذات میں محو ہونا اور اس کا حسن و جمال ہر نظر میں مشاہدہ کرنا۔ حاصل کلام سابق میں لوگ ان امور میں
دانش کش کرنے لگے۔ پھر اس کے بعد بندہ سلوک میں انوار و شگفتا سے فیض یاب ہوتے تھے۔ ان
سلوک میں فنا اور بقا کے درجہ سے فائز ہوتے تھے اور اتحاد کلام بھرتے تھے۔ اما من آفوی و غنایا
یعنی میں وہ ہوں کہ اس کو چاہتا ہوں اور جس کو چاہتا ہوں وہ میں ہوں

در ہی طریقہ اس وقت تک جاری رہا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت خواجہ مجددی کو ذکر
خفی کی تلقین کی اور حضرت خواجہ مجددی کو باطل و مصل و اصول طریقہ مجددیہ کے تھے۔ اور پھر حضرت خواجہ شہبند
کے وقت میں ذکر خفی کے طریقہ کو ترقی ہوئی۔ لیکن حضرت خواجہ عید اللہ احرار کے وقت میں علوم توحید میں
مزید میں شامل ہوئے اور پھر علوم توحید کو غلبہ ہوا۔ اور پھر حضرت مجدد قدس اللہ سرہ نے اس کو بخوبی شائع
فرمایا۔ در اپنے چاک سید سے محبوب کا شریعہ جاری کیا۔ اب یہ نوکوت ہوا اور شوق و اشتیاق و رجاء اور
ساجد اور تضرع ایک طرف ہوا۔ جو کچھ سب تلب اور روع و سرور و حسی و اخفی و در عا صر و رہاں
سے حتی کہ انوار و تخلیقات خود اپنے باطن سے اپنے باطن میں پڑتا ہے۔ در رفتہ رفتہ مقام حلت تک سے
نہایت۔ محبت کا معنی عاشقی ہے۔ در محبوبیت کا معنی معشوقی ہے۔ اور خدمت کا معنی یارانہ ہے تو مقام
حلت میں یارانہ محبت ہوتی ہے اور باقی میں عاشقی و معشوقی ہوتی۔ مقام خدمت میں جاہلین سے راز دنیا رہتا
ہے اور طریقہ سے سرگوشی واقع ہوتی ہے۔ در عاشقی میں لغو اور بے باقی و درود و دیوہ پر سر لوڑ ہوتا
ہے۔ در معشوقی میں نار و ادا و رنج و مہا ہوتا ہے۔ یہ طریقہ خدمت کا جہل یاں سے۔ اگر کوئی چاہے کہ اس
میں کو مفصل طور پر دریافت کرے و چاہے کہ بیرونی کنہ گان طریقہ مجددیہ کے ساتھ جدید سائنس خدمت و در
خواست رکھے۔ اور اپنے وجدان کی جانب نظر کرے کہ کیا رنگ ہے۔ چاہے جو باقیوں کے طریقہ کے سوا ہے
در وجدان غیر کے لئے دلیل نہیں ہو اگر غیر مکر ہو۔ تو ان میں مضائقہ نہیں

نقشبندیہ عجب است اقدس اللہ
قاصرے گر کند این عالمہ طعن قصور
جمہ شیران جہاں بسترہ یں سلسلہ نہ
روہ ز جہد چاق گنگد یں سلسلہ نہ
یعنی نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں کہ پر شہید راہ سے حرم میں قافلہ کو لے جاتے ہیں۔ اگر کوئی کوتاہ نظر
اس دلف کے حق میں قصور کا طعن کرے تو حاشا اللہ زبان پر یہ گلمے آؤں گا۔ کہ جس کے سبب شیران زنجیر
میں بندے ہوئے ہیں تو مری اس جہد سے کس طرح یہ رنج و تپ ہے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ خدمت ایسی حالت ہے کہ اس
میں جاسمین کی محبت اور محبوبیت شامل ہے۔ تو
مقام حلت کی نسبت مقام محبت و محبوبیت کے ساتھ ایسی ہے کہ جو نسبت مرکب اور سبب میں ہے۔ اور
بسیار مقدم ہوتا ہے مرکب پر مضاف۔ تو مضاف بھی مقدم کیا گیا۔ پہلے اس نسبت میں محبت صرفہ و در محبوبیت
مرد را چ ہوئی۔ اس طور سے کہ اول سلوک میں محبت اور آخر سلوک میں محبوبیت ہو۔ جیسا سالک محذوب
میں ہے یا عکس جو جیسا محذوب سالک میں ہے اور جب دورہ بساط کا تمام ہوا تو دورہ مرکب کا شروع
ہوا۔

جوں فراغت زمرہ است آمد وقت از سر سب است آمد
یعنی جب مفردت حروف کی مشق سے فراغت حاصل ہوئی تو مرکبات کی مشق کرنا شروع کر دے۔
اور ان کو جمع کرے کہ اگر کسی طریقہ بخیر یاد کر دے اور شیوہ و اس میں میں وہ جس کی کا بھاننا کہ
مصطفویہ پر پیچھے ہو جائے لیکن اس کا بعد مقدم ہے۔ دیگر طریق کے مبادی۔ اس وقت کہ اس طریقہ
حضرت صدیق اکبرؓ کے ساتھ ہے آپ اول خلیفہ میں ورنہ مردوں میں نبی ہیں۔ اس کے شروع
والوں سے بھی آپ کا استحقاق صحت بہت ہے۔ چنانچہ صحابہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ سے
ہے۔

لَوْ كُنْتُ مُتَّحِدًا مَّعَ رَبِّي لَأَتَّخِذُ بَابًا خَلِيلًا لِّىْ فِيهِ حَبِيبٌ
یعنی اگر میں اپنی مشقت سے کسی کو اپنا خلیل بناؤ تو حبیبیت کو نہ مانتا۔ خلیل بناؤ آخر وہ کیا
دراگر کسی کے در میں یہ خطرہ گذرے کہ اس صورت میں اس کا جو سبب اس سے
ہیں ویسے سابقین سے شہاں اللہ یہ نہایت عظیم ہے تو کہتا ہوں کہ اس کا جو سبب اس سے
پہلی وجہ یہ ہے کہ یہ اس وقت لازم آتا ہے کہ طریقہ صحت کو اس سے سبب دینا اس سے
نہیں محبوبیت فضل ہے مقام غفلت سے وہ اس سے بہت زیادہ مستعد ہے۔ اس سے
حکایت بی بی خدیجہ رکتا ہوں یہ حبیب کو پیچھے نہیں یہ

دوسری وجہ یہ ہے کہ نصیبیت اختیار عوام تہ کے موافق ہے جس مقام میں ہو تو مست ہو
محبوبیت ہو۔ اس کی مثال یہ ہے کہ بادشاہی اور مراد کے بار در صاحب ہونے میں کو جہت حضور
رہتے ہیں اور اس کے ساتھ رہ دیا رہتا ہے۔ در اس کے صومد و در رہا و در کا رخا و در کے
ور و در کے متصدی بھی ہوتے ہیں۔ درنہ اس کا مرتبہ زیادہ ہوتا ہے نسبت صاحب در
مرتبہ کے۔ اگرچہ دوام حضور اور قرب دینی حاصل ہے تو اس قرب دینی کے سبب دوسرے طریقہ میں
ہوتا ہے۔ البتہ اس طریقے کے جندی کو اس وجہ سے ترجیح دے وہ فصلت حاصل ہو سکتی تھی کہ مجاہد
در ریاضت و کشف و کرامات در ظہور جو رقی عادت میں اس طریقہ کے جندی کو برست و دیگر طریق
جندی کے راجح ہونے چنانچہ کسی قائل کا قول ہے۔

فان ما تحسد ہر شے مست و آخر ما حبیب نما تہی اس
یعنی ہمارا اول ہر شے کا خطر ہے و ہمارے آخر نما کا حبیب ہی ہے حاصل کلام
مذنی کو جاننے فصل کلی کے غبار کر، و اس کی نصیبیت کے حدود بنظر کر ماکوتہ نظروں کا کام ہے
قورہ پس چاہیئے کہ ہر توسط شخص میں مدت محمدیہ ہو کہ دوسرے رہے بچھٹ کے ساتھ ساتھ
رہا تو اس میں نہ کا نماں حاصل کرے۔ و حقیقت میں وہ مرتبہ تحقیق ہو۔ یہ اس کا کس عام سے

میں اس سے تشویش ہوتی ہے تو کہتے ہوں کہ یہ کوئی مقام تشویش نہیں۔ اس واسطے کہ مرد و بیگ سے
محبت و محبوبیت کی راہ ہے۔ درنہ دونوں طریق سے دائرہ غفلت کی محیط کے ساتھ رہنا صحت ہو سکتی ہے۔ اس
واسطے کہ وہ بزرگوار جو اسے کہ غفلت وہ بہت ہے کہ مستخرج ہے محبت اور محبوبیت سے در کسی شے کے
اور جہوں در اس کا ایک جزو حاصل ہو جائے تو اس شے کے ساتھ رہنا صحت ہو جاتی ہے۔ یہ امر بدیہی کے
وہ ہے۔ قابل اسطو ہوتا ہے کہ معترض نے سمجھا ہے کہ وہ دیگر سے مراد وہ راہ ہے کہ پیچھے سے نہ صدمہ کسٹم
لی راہ کے سوا ہے اور اس وجہ سے معترض تشویش میں پڑے۔ حالانکہ خود معترض نے ہی باقی کی تقریر میں
قرینہ ہے کہ معترض سے نہ علم و علم سے ہمارے واسطے سبب راہ و فتح فرمادی ہے کہ کوئی راہ باقی رہے
گئی۔ پھر معترض کو یہ دیکھ کیوں ہوگی۔ اور اگرچہ اس عبارت سے صراحتہ ظاہر نہیں ہوتا کہ مراد اس کتب خاص سے
اس ذات شریعت کو قرار دے لیکن فی الواقع یہی مراد ہے کہ جو شخص معترض کے احوال سے آگاہ ہے وہ
ماتے کہ یہ سبب امور معترض میں متحقق تھے۔ اس واسطے کہ یہ طریقے حاصل کرنے کے قبل معترض نے اپنے
والد زکاء حضرت شیخ عبدالرحمن قدس سرہ سے طریقہ قادریہ حاصل کیا تھا اور طریقہ قادریہ کی یہ محبوبیت
بہت اور حضرت شیخ عبدالاحد سے یہ طریقہ تہ مکمل کستلی سے حاصل کیا تھا۔ ورنہ کمال کستلی سے
یہ طریقہ سید عیسیٰ سے حاصل کیا تھا۔ اور سی طرح درجہ درجہ آخر سلسلہ تک یہ طریقہ حاصل ہوا۔ و چنانچہ
اس میں سے ہوتا ہے کہ جب اس کو یہ طریقہ عنایت ہوا۔ اور برسوں اس طریقہ تعلیم فرمائی تو اس کے بعد حضرت
شیخ سکندر زہیر حضرت کمال کستلی قدس سرہ سے صاحب طریقہ محبوبیت کی اعانت اور حکم سے
عزلے گئے۔ اور مرید میں ان کو پہنچا تو مقام صحت کی۔ وہ سے محبوبیت میں پہنچے تھے در اس طرح
دریغی عجائب معاملات حد سے کہ غور و تدبیر سے پسہ بند گان برگزیدہ کے ساتھ اس طرح کا معاملہ کھتا
سے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بندہ میں مائے کعبہ میں متربک ہونے و تہر سودک در اس وجہ سے
اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام برہمی حاصل ہوا۔ پھر مدینہ منورہ میں جہاد میں مشغول رہے و
وہ در غار کے ساتھ مقابہ کیا اور اس وجہ سے مقام موسوی در مقام عیسوی حاصل ہوا۔ اور
سبب عروج میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلم بیٹ مقام سر شریعت لے گئے۔ اس وقت اس درجہ کا
قادر ہوا۔ و عروہ تبرک کہ اول عزوت نام سے ہے۔ اس وقت اس درجہ میں بہت رقی ہوئی تھی کہ
تہ اوداج میں پھر کمال برہمی سے مشرف ہوئے۔ اور مقام برہمی سے اس درہایت جلوہ دکھایا و رہا
وہ عروہ ہر طرف ہدایت کے متحقق ہوئے۔

قولہ اور بعض مقام میں حضرت مجدد رہ نے نکھا ہے کہ فر د خضر جو یا لیاں ہو۔ تو اس سے
صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی مراد اس شے اپنی دست ہے۔ تو اس کے جواب میں کہنا ہوں کہ اس کلام میں
ماتعلیل نہیں۔ اس واسطے کہ کشفیات میں اکثر مبہم لفظ ہوتا ہے۔ پھر میں مبہم کا نہیں کہ جاتا ہے جس مبہم

قولہ اور بعض مقام میں حضرت مجدد رہ نے نکھا ہے کہ فر د خضر جو یا لیاں ہو۔ تو اس سے
صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی مراد اس شے اپنی دست ہے۔ تو اس کے جواب میں کہنا ہوں کہ اس کلام میں
ماتعلیل نہیں۔ اس واسطے کہ کشفیات میں اکثر مبہم لفظ ہوتا ہے۔ پھر میں مبہم کا نہیں کہ جاتا ہے جس مبہم

قولہ اور بعض مقام میں حضرت مجدد رہ نے نکھا ہے کہ فر د خضر جو یا لیاں ہو۔ تو اس سے
صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی مراد اس شے اپنی دست ہے۔ تو اس کے جواب میں کہنا ہوں کہ اس کلام میں
ماتعلیل نہیں۔ اس واسطے کہ کشفیات میں اکثر مبہم لفظ ہوتا ہے۔ پھر میں مبہم کا نہیں کہ جاتا ہے جس مبہم

شے القا ہوتی ہے تو اس کی تعین میں عقل کو جو مانی جوتی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طرح کا ابہام اور تئیں وقوع میں آیا ہے صحیحین میں موجود ہے:-

انی اربیتہ رہحرتکمہ ماسنن حول معاہ فہ قہت و فہی . لہذا یتامہ
اصحیہ مادہی لمدہ یثوب

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو تم لوگوں کی ہجرت کا مقام دکھایا گیا درمیں درخت خرا اور پانی کے مجھ کو جہاں ہوا کہ وہ یا مسہ یا پھر ہے تو معلوم ہو کہ وہ مدینہ یعنی یشرب ہے

یہاں ہی حال حضرت مجدد کا اس کشف میں ہے کہ پہلے آپ کو بطور اسام کے معلوم ہوا کہ فرشتہ یا ہوا چاہیے۔ پھر جب دیکھا کہ اس طریق کی نبی حضرت خضر علیہ السلام نے ڈلی ہے تو خضر علیہ السلام ہو۔ پھر خود کیا تو معلوم ہوا کہ حضرت خضر علیہ السلام لوگوں کے ساتھ اختلاف بہت رکھتے ہیں اور طریقہ خدا کو صحت اور گوشتہ شیشی لازم ہے۔ تو حضرت یاس علیہ السلام کی طرف خیال لگا۔ سب جہاں سے ہو اگر جو کمال وسط پیغمبر عظیم اس کے ہے۔ اس کے حصوں کے لئے متوسط کسی پیغمبر کے سوا کسی نہیں ہو سکتا۔ دنیا میں ان دو پیغمبر کے سوا کوئی دوسرا پیغمبر نہیں۔ درپہر خضر میں معلوم ہوا کہ ضرور ہیں کہ پیغمبر ہوں۔ بلکہ اس امر میں اپنے پیغمبر کی متابعت کافی ہے اور اس امر میں مقصود کو حد شیشی و طور انجمن ہے۔ جیسا کہ طریقہ حضرت خواجگاہ کی بنا کس پر ہے۔ صورت جسمانی پر نہیں۔ بہر حال یقیناً معلوم کہ وہ متوسط خود آپ ہیں۔ اور استر تامل نے فرمایا ہے:-

وَأَمَّا بَعْضُ رِثَاقِ خَدَّيْكَ . یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پروردگار کی نعمت یاد کرو تو اس سے معلوم ہو کہ جس شخص پر اللہ تعالیٰ کی نعمت ہو تو اس کے لئے حکم ہے کہ وہ نعمت یاد کرے اور جسے حضرت مجدد نے یہ امر بیاں فرمایا۔ ایسے اختلافات کو قصص سمجھنا اس کام سے کہیں کے کشوفات سے اس کو نہ سمیت نہیں۔ ورنہ شیخ اکبر کے کلام سے اکثر زم میں مضبوط ہوتا ہے کہ الاولیاء اس امت میں حضرت امام ہمدی میں۔ اور شیخ اکبر نے اکثر مقام میں اپنے کو حق نام لادیا دیا ہے۔ مع چوتھوی سخن ہیں وہ لوگوں کو خطاست سخن نہ اس نہ دیر احاطہ اینجا ست

نسی احب اہل دین کی بات سے ترمت کہ کہ خطا ہے تو سخن نہ اس میں خطا میں ہے
قولہ: میں مومن کہ یہ کلمات رسول خدا کو سب کہ آیا ہے۔ اس کا جواب دینا ہوا عبارت میں نقل کرنے میں ملاحظہ مت و تحریف و قی مٹی ہے۔ اس واسطے کہ کسب کرنے۔ قنادریہ ہوتا ہے کہ یہ فرد بجائے شیخ و رثر شد کے ہے۔ معاذ اللہ رسول خدا اسبابہ طالب و زمینہ اور ہرگز حضرت مجدد کے کلام کا پیغمبر نہیں۔ و صحیح عبارت اس طور پر ہے کہ میں ہوں کہ یہ کلمات کسب

جناب رسول خدا کے ساتھ منسوب کیا ہے اور جناب کے کلمات میں بطور نیاز کے گرا رہا ہے اور پنجاب کے دفتر اعمال میں لکھوایا ہے۔ اگر زبان غالب علماء میں یہ مضمون ادا کیا جائے تو کب چاہیے کہ جب کہا جاتا ہے یہ صفت ظاہر کو بواسطہ ظاہر کے حاصل ہوئی۔ تو اس کے دو معنی ہوتے ہیں۔

اول یہ کہ وہ واسطہ واسطہ فی الثبوت ہو یعنی وہ صفت پہلے واسطہ کو حاصل ہوئی ہو۔ پھر اس واسطہ سے ہستی کے وہ صفت ذی واسطہ کو حاصل ہوئی جس طرح پانی کی حرارت ہو سہ آگ کے ہوتی ہے وہاں وہ طرح کی حرارت ہوتی ہے۔ ایک حرارت آگ کے ساتھ قائم ہوتی ہے اور دوسری حرارت پانی کے ساتھ یہی کہ وہ حرارت پانی کی آگ کی حرارت سے حاصل ہوتی رہتی ہے۔ یہ معنی مرگز مراد حضرت مجدد کے ہیں۔

دوسرا معنی یہ ہے کہ واسطہ واسطہ فی العوض ہو یعنی صفت واحدہ در حقیقت واسطہ کے ساتھ قائم ہو۔ دردی صفت واحدہ واسطہ کے ذریعہ سے ذی واسطہ کے ساتھ منسوب ہو مثلاً حرکت جالس سقینہ کی بات جو منسوب ہوتی ہے بالعرض والمجاہ منسوب ہوتی ہے حضرت مجدد کی مراد یہی معنی ہیں۔ یعنی یہ کلمات میں نے حاصل کئے اور یہ کلمات مجھ میں قائم ہوئے۔ در جناب رسول کے ساتھ منسوب ہوئے ہیں۔ بحکم اس کے کہ امت کے اعمال پیغمبر کے دفتر اعمال میں محسوب ہوتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسہ ان کلمات کے کسب سے مستثنی ہیں۔ اس واسطے کہ اس سے ارفع کہاں حاصل ہے اور یہ معنی مراد ہونے میں کوئی قباحیت لازم نہیں آتی۔ اور اس کو دلائل سے بھی ثابت کر دیتا ہوں۔ بعون اللہ و توفیق چنانچہ اس مدعی پر دلیل یہ ہے کہ خزانہ زمین کی کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تابعین کو حاصل ہوئی اور ابھی نعمت تمام زمین میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تابعین کو حاصل ہو۔ اور یہ امر بواسطہ تابعین کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منسوب ہوا۔ در سبکدو برس کے بعد بلکہ ہزار برس سے سادہ زمانہ کے بعد روایت لی الارض متار قہا و عمار مہا متحقق ہوا۔

یہی دلیل ہے کہ فتح فارس و روم اور ہلاکت کسری و قیصر حضرت شیخین رضی اللہ عنہما کے ہاتھ وقوع میں آیا اور یہ امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے چند سال کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منسوب ہوا۔ یہ بھی دلیل ہے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ علیہم السلام کو فرمایا کہ

يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ مَعَاتِلٌ عَلَيَّ قَادِمِلٌ لِقَوْمٍ كَمَا قَاتَلْتُ عَلَى نَبِيِّهِ

یعنی اے علی رضی اللہ عنہ تم قال کرو گے بعض لوگوں کے ساتھ اس سبب سے کہ وہ لوگ وہیل قرآن سے مرکب ثابت ہوگا اس سے وہ انکار کریں گے جیسا میں نے قال کیا بعض لوگوں کے ساتھ اس وجہ سے کہ قرآن شریف میں جو حکم نازل ہوا ہے اس سے ان لوگوں نے انکار کیا۔ اور یہ امر تیس برس کے بعد حضرت علی مرتضیٰ

دینی شہ عز کے ماتھے سے وقوع میں آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دفتر اعمال میں محسوب ہو
س مقام میں نہیں کیا جا سکتا ہے۔ قتال علی تاویل بقرآن، ایک عمدہ کمال تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
وہ اصل رہا۔ مگر بواسطہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سوا کسی اور نے نہ تھا اگر قتال علی تاویل بقرآن
جسے ارفع اور کمال ہے قتال علی تاویل بقرآن سے لیکن ممکن نہ تھا اگر قتال علی تاویل بقرآن
علیہ وسلم کے حق میں ثابت ہو تا تو شک کوئی متوسط قرار نہ دیتے تھے۔ تو اس وجہ سے ایک متوسط
قرار دینے لگے کہ بواسطہ ان کے بہ قتال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منسوب ہو۔ اور عدم امکان کی
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں قتال علی تاویل بقرآن کی کوئی صورت نہ تھی۔ اس واسطے کہ
تاویل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنچنا زبان مبارک سے فرماتے وہ تاویل تشریل جو حقیقی ہو س کے انکار
جو قتال ہوتا۔ وہ قتال جو جوہر تشریل کے ہو جاتا۔ نہ جوہر تاویل کے۔ اور اس تاویل کا منکر کافر ہو جاتا۔ اور
کہ دو گویا جس طرح قرآن کا منکر ہوتا۔ اس طرح بعد میں متوسط کی ضرورت ہوئی کہ دو جہتیں ہو۔ ایک
سے مجاہد ہو یا اس کی تاویل کا منکر ہو۔ درمیان سے تشریل کا منکر لازم نہ آئے اور دوسری جہت سے
اس کا حکم بمنزلہ حکم پیغمبر کے ہو۔ اس واسطے کہ خدیجہ حکم میں مستحلف کہے درمیان سے جو شخص اس کے حکم
نکار کرے تو اس کے ساتھ قتال کرتے کا حکم ہے اور یہ قتال بالعرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب
ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دفتر اعمال میں بھی جا سکتا ہے۔ تو ایسا ہی یہ کھانا جس طرح
مجدد و دم کا بھی ہے۔

قولہ۔ وہ راہ کہاں سے لے آئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مراد عالم دیگر سے عالم امتزاج ہے۔
وہ جو بیت ہے کہ جس کی تعمیر مقام خلعت کے ساتھ کی جاتی ہے تو یہ راہ خدا کے یہاں سے لے آئے۔ جیسا
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ تائید فرماتے ہیں کہ خدا کے یہاں سے لے آئے۔ وروہ قاتل عام و دیگر سے ہیں
کفر کے قاتل سے بھی ہیں۔ ورفاق مسلح کے قاتل سے بھی نہیں۔ بلکہ اس کی بیعت امتزاج سے وریہ و
علی رضی اللہ عنہ خلافت شریعت و متابعت آنحضرت ص کے حاصل ہو۔ چنانچہ حضرت مجدد وریہ کو بھی سبب کا
متابعت آنحضرت ص کے یہ کہا گیا ہے۔ اور ان لوگوں کے حال پر منتخب ہے کہ اب راضی کرتے ہیں اس ج
سے کہ آپ استقلال کا دم بھرتے ہیں۔ اور بزورِ نوح کو درمیان سے اٹھ دیے ہیں اور نہ سنبھلتے ہیں وریہ
ہیں کہ آپ کا کلام مکتوبات وغیرہ میں مالا ماں ہے اس سے کہ آنحضرت ص علیہ وسلم کی تابعداری کی
وہ بجا کھانے حق میں اور اپنے تابعین کے حق میں سی اور کہ لئے خدا سے دعا کی ہے اور اکثر تمام مین
ہیں کہ ہمارے طریق کی اس پر ہے کہ سنت کی کامل متابعت کی جائے۔ اور بدعت سے نہایت پر
پاکی ہے۔

قولہ: ہر شیخ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا درمیان سے نہیں اٹھتا اور سب

مربوب ولایت خلیلی کے اس واسطے سے ہوتے ہیں۔ ولایت کو کسی سے حاصل ہونے کا کچھ معنی نہیں۔ تو
اس کے جوہر میں کہتا ہوں کہ ابھی بیان کیا گیا ہے کہ ولایت خلیلی کا تصرف، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل
نہ تھیں۔ اس سے نیا وہ ہم متخل تھا۔ اس واسطے ہمیں تصرف نہ فرمایا تھا۔ اور حضرت مجدد نے نہایت اتباع
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا۔ تو صرف اتباع کی وجہ سے شریعت الے کے حضور سے مجدد کو ولایت خلیلی کا
توبہ حاصل ہوا۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منسوب ہو۔

چنانچہ مولانا رومی قدس اللہ سرہ نے پیغمبر سے شدتِ عید و کم کی نہایت متابعت کی۔ اس وجہ سے حضور
ص ۱۷۱
سے سب کو کوئی مزاحمت ہوئی کہ آپ سے شہسوی شریف نصیف کی کہ جہاں گویا علم سلوک و علم معرفت
سے پہلے اور وہ شہسوی حضرت رسالت پناہ کے ساتھ منسوب ہوئی۔ حالانکہ کہ حضرت سے اللہ عہد و کم نے خود نصیف
میں فرمائی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

وَمَا عَلَّمَهُ الْقِرَامُ وَمَا يَخْفَى لَهُ

یعنی حق نے حضرت صلعم کو شہرہ سکھایا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں سزاوار ہے اور ارتقا
روح کا سمجھا کر اہل شیطانی ہے، لہذا، اللہ میں ذالک، اور یہ تشبیہ تکلیف میں عود سے حاصل ہو جائے کو فتویٰ
کامب معنی اور مضمون مشکوٰۃ تورات سے ماخوذ ہے۔ درحیالاً احیاء میں دیکھنے والے نے وہ معنی اور مضمون شعر میں ہاں
دئے ہیں۔ درایاسی جر۔ مقام حلت یعنی محنت اور محبوسیت سب ماخوذ حاسد پیغمبر سے ہیں اور حضرت
مکہ رہے بہت محنت میں تصرف کیا ہے اور وہ جس امر کے لئے کافی ہے کہ اس مقام کا احتصاص آپ کے
مادہ ہو چکا ہے سبغین کا وضع دعویٰ احتصاص سبغین کا اپنے حق میں کرے کہ یہ اس کو منہ دار ہے۔ اگرچہ
سرد کہ دیشہد کی خصوصیت اس کے ساتھ نہیں ہے۔ اور عمر کو اور شہد کے نزدیک کسی دوسرے کے سبغین
موجود اس کا دعویٰ احتصاص کا صحیح ہے یہ ہی یہ مقدم بھی ہے۔

قولہ۔ اور دعاۃ اللہ صلی علی سیدنا محمد کما صلیت علی سیدنا موسیٰ
موسیٰ کے جواب یہ ہے کہ کچھ عید نہیں۔ جتنا کچھ اللہ تعالیٰ فرماتے

یہ کہتے کہ ان میں سے کئی لاکھ روپے خرچ کیے گئے ہیں مگر کچھ نہ ہوا
 سچے معائنہ سے یہی قدر معلوم ہو رہا ہے اس کی وجہ سے وہاں تک پھر جی نہیں
 وہ اس کی طرف دیکھیں کہ اس کی مقدار ہزار کیس ہے۔ اس حساب سے کہ تم تیار کرتے ہو
 کہ اس اہمیت سے صراحتہ معلوم ہو کہ یہ قدر نہ تعالیٰ کا بعض کام ہے جس سے سماج و مصلحت
 اس وقت اس سال کی مدت میں تمام مہتابے تو ہو سکتا ہے کہ یہ بھی اس میں سے جو اور یہ بھی جو ہے
 کہ بعض مواہید الہی کہ دوبارہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در امت پیغمبر کے ہیں۔ حضرت امام مہدی کے
 زمانہ میں وہ تو دیکھیں گے۔ تو اگر ان مطالب کے لئے دعا کی جائے تو ظاہر ہے کہ وہ دعا بہت نفع کے

محبوب ہو گئی۔ یعنی حضرت امام مہدی کے زمانہ میں قانون ہو گا اور تقابیر اور روایات صحیحہ میں آیا ہے کہ حضرت زین العابدین علیہ السلام نے اپنے حق میں اور اپنے خدات کے حق میں سنت دعا کی تھی۔ اور ان دعاؤں میں دعا حضرت سیدنا علیہ السلام کے وقت میں قبول ہوئی۔ درایب ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت محمد علیہ السلام سے دعا کی تھی

رَبَّنَا وَخَلِّصْنَا مِنْ هَذِهِ الدِّينِ الْمُنْتَهِي لَكَ وَعِزُّكَ ذِي الْمَقَادِيرِ تَتَكَلَّمُ بِحُكْمٍ وَجْهِكَ يُنِيرُ وَكَأَنَّكَ تَتَنَزَّلُ فِي السَّمَاوَاتِ فِي سَحَابٍ مُمَدِّدٍ

یہی "سے پردہ دگا، تم کو اور اسمیں کو پنا فراخبر اور ما و میری ورد سے فراخبر و راست
تو۔ و دسترب برہم مدیستہ نام نہی و دعا بھی مانگی رَسَانِ نَعْتِ مَبْنُوت۔ یعنی ہے پر ہنگام
دریغ پیغمبرِ نگوں میں نہیں نگوں میں سے کہ وہ پیغمبرِ نگوں کو تیری "بے سادوں و دروں
نگوں کو کتابِ در حکمت کی تعلیم دیوں اور ان نگوں کو پاک کریں" وریہ دعا در پردہ پس کے بعد
قبول ہوئی۔ اور ایسا ہی اللہ جلے نے یہ وعدہ فرمایا تھا۔

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِن تَوَّابِينَ
یعنی بخشنے کو رکھی ہے ہم نے زبور میں بعد از ذکر یہ کہ جو لوگ ایمان لائے ہوں گے
وہ یہ وعدہ ہر دوسرے پر کس کے بعد پورا کیا گیا ہے۔

قولہ : اس مدت میں ہر دس ویسے درخت لگائے جائیں گے۔ در کسی سے یہ کام مکمل
تعیجب ہے اس کا جواب - ہے کہ یہ عام تعجب نہیں۔ یہ شخص یہود ہے سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا بارہ
حوادث کے بارہ میں موتا ہے کہ طلاء وقت طلاء میں طلاء طلاء میں سے وہ مادہ جس کے ہم کہ
کا دہاں گدہ نہیں در چوں اور کو ہمیں گئی شش ہیں۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ جن بعد کے استاد کے لئے حاصل ہے
خواجہ معین الدین چشتی کیوں مخصوص ہوئے۔ چنانچہ شرف فاق ہے کہ سب کو ہی بندہ کہتے ہیں۔ اور سب کے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سے چھ سو برس کا زمانہ تقریباً گزر چکا تھا۔ در اس مدت میں ہزار
ادیدہ کر رہ گئے اور خلفائے راشدین گذر گئے۔ وہاں جسے کہ معترض میں مقام میں ہی کہتے کہ یہ کام کسی سے نہ
تعجب ہے۔ در ملک ہندوستان کی طاہر فتح سلطان محمود غزنوی علیہ الرحمۃ کے زمانہ سے ہوئی۔ در ان
قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد تقریباً تین سو برس کا زمانہ گزر چکا۔ تو حاجت کے معترض ہوا
میں بھی کہتے کہ زمانہ میں کتر بارہا درخت لگائے گئے۔ در کسی سے یہ کام نہ ہو تعجب ہے۔

قولہ : اور اس کتاب کے تارکماں میں کہ جس کی نسبت تخفیر ملے نہ مدد سو کہ در کرتے ہیں مہیت تعجب ہے۔ اس شہ کا حوسا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرتے

فیہری
مقصود ہے اس کا مطلب اوپر مابین کیا حضرت محمد و واسطہ فی عروس میں کسی آنحضرت صلی اللہ علیہ
ہر کی سعادت اضافہ سے ایک سعادت کے لاحق ہونے کے لئے متوسط ہوتے ہیں۔ درجہ سے اس میں نسبت
ہے تحت صلی اللہ علیہ وسلم کو فیض بکرتے ہیں۔ اس کے آثار صرف یہ ہیں کہ باطن کی تہذیب سے اللہ تعالیٰ
کے ذکر کا کلمہ حاصل ہو و تصور دائمی کا مرتبہ حاصل ہو۔ اور کلمہ اللہ کی یہ اس آفتاب سے زیادہ روشن ہے، و مرتبہ
سے عروسوں کیا ہے اس کے بار کب ہیں، نو اس سے جواب میں کہا جا سکتا ہے کہ کھار و دھرتی
درجہ اور بدخشان اور قندھار اور کابل و درعی اور تاشکندہ اور پاکندہ اور سرسبز شہر و حصار شادمان کہ
اسلام کا ممکن ہے۔ وہاں ہمنو و نصیبی و درو فض ہیں اور مقامات میں اس طریقہ کے سوا کوئی دوسر
دیہ لغزت سے مروج ہیں۔ شاد و تاد کوئی دوسرا طریقہ ہے۔ اس فرد کی مسک کی نگہ بنی کہ سے بچا۔ اس
دلوں کی دیں کیا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی دیندار کے ساتھ دراصل نفس و رعایا کو محدود
 ہند میں درمندان مشترک جلی و خلی کے شہرت یا کبر و دکنے گئے۔ اور بعد ازاں نے آپ کے اعلیٰ منت کی پڑی
 نے جس نہایت سرگرم ہیں۔ اور سخت سے پہنچ کر نہ میں نہایت مستعد ہیں۔ تو آپ کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص
 یہ ہے آئے اور دعویٰ کرے کہ مجھ کو فلاں حکیم نے اپنا غضب مقرر کر کے اس شہر میں بھیج دیا ہے اور فلاں کو اس
 کے علاج سے فائدہ ہو۔ ورنہ علاج عمدہ طور سے کرے تو تیس چار ماہ کے کا یہ شخص صادق بقول ہے کہ ہے
 معصوب میں نیک نام ہوا اور یہ کام بخوبی بخلائے۔ ورنہ اگر معتز من حکم طلق کی مسجد جہاں سے تودہ ہی موجود ہے
 پر پانچ سال الدین سبیل میں نے صبح ابھرا صبح میں حدیث بیان کی ہے۔

[illegible]

در شیخ بدر دینی نے کتاب حسرت مقدوس میں لکھا ہے کہ یہ حضرت مجدد م کے ہیں نہایت سے واسطے کہ علماء اور متقیان کے درمیان آپ صلوات اللہ علیہ کے فرقہ میں جو وحدت و خود کے مستندین خلاف ہے تو رجحان غلطی پر عمل فرمایا ہے۔ اور آپ نے خود تحریر فرمایا ہے کہ ۱۔

الحمد لله الذي جعلني من عباده المؤمنين ومخلصي من النار.

یعنی سب تعریف ثابت ہے اللہ عالمے کہہ دے سکتے کہ میں نے مجھ کو علی بابا دو دروازے درمیان میں اور صلح کرنے والا بابا دو گروہ میں درآپ کو حضرت سرور عام صلی اللہ علیہ وسلم نے ساری قرآنی حکمتیں

یعنی قیامت میں استغفر ہر آدمی آپ کی شفاعت سے بچنے جائیں گے۔ در حدیث مذکور کا مضمون اہل ایمان سے انتخاب پر صادق آتا ہے اور اس ہر سال کے زمانہ میں کوئی یہ مکر رہے کہ اس کا لقب صدر ہو اور اس کا توبہ تقیات اور کشفیات سے بھی ہوتا ہے۔ در یہ محاسب کے کسی مکتوبات میں بھی فرما کر کہ۔ اگر یہ نعمت کا شکر ہے تو کس قسم کرے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ طرفہ ہمارے نعمت کا شکر چاہیے کہ صاحب نعمت قوس فرمائے۔ اور دوسروں کے قبول یا نہ قبول کرنے سے کیا کام چاہئے نہ تھکے نہ فرما۔ لَنْ سَكُوتُهُ لَابِيْنَةُ مُلْكٍ یعنی اگر سکر کر دے تو تم کو جو در زیادہ دیں گے۔ تمہارے کے وعدہ کے موافق انتخاب کا شکر نہیں فرماؤ گی۔ در دوسرے لوگوں کے قوس سے کام نہیں لےو اور صیغہ صحتی کبر لم عشت بخت۔ فَكَذَرْنَا عَنْبَاتًا عَلَى قُلُوبِ رَبَّنَا صَدَقَ بَعْدُ یعنی مجھ سے میرے بہترین ہم صحبت رہی میں تو چاہیے کہ بدترین ہم صحبت مجھ پر چشمہ کھلیں یہی نہ کہہ کریم ہونے کا مجھ کو کچھ خوف نہیں

سوال : قوم نوح میں سے ایک شخص کا یہ مغرور ہے کہ جب حضرت میراج کی حکومت ختم ہوئی۔ تو آپ دنیا سے اس کی حکومت پر یہ مغرور ہوئے کہ آپ نے خدا کی کا دعویٰ کیا۔ اور دوسرے بعض دوسرے حکام نے بھی خدا کی کا دعویٰ کیا تھا۔ تو در دوسرے دعویٰ میں کیا فرق ہے؟

جواب : یہ امر کہ جناب حضرت میراج نے خدا کی کا دعویٰ کیا۔ سر سر جھوٹ اور بہتان اس شخص کو چاہیے کہ یہ ثابت کرے کہ یہ دعویٰ کیا صحیح مض سے ثابت ہے۔ پھر اس کے جواب خواستگار ہو۔ اگر اس شخص کی یہ ٹرا ہے کہ دیاوار شدہ سے بجا آمد وجد کلمات صادر ہوتے ہیں۔ را کہ کا صدور آپ کی زبان مبارک سے بھی ہوا تھا۔

اَنَا مُشِي لَا رَاحَ نَدَعْتُ مَنْ فِي تَبْعِي اَمَاتٍ نَدَعُ اَنَا وَجَدُ لِلّٰهِ اَنَا مَقْرَبُ النَّاسِ یعنی میں ارواح کا پیدا کرنے والا ہوں۔ میں لوگوں کا ٹھکانے والا ہوں جو قبروں میں ہیں۔ میں اللہ تعالیٰ کا لہجہ ہوں۔ میں اللہ تعالیٰ کا منہ ہوں۔ میں قرآن، طہ ہوں۔ تو اس مرد کو جس شخص کے مدعا سے کچھ دسٹر نہیں۔ یہ حماقت ہے کہ ان کلمات سے خدا کی دعویٰ سمجھ جائے۔ ان کلمات سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور جناب نبی آپ کو درجہ کل عام ہو اور صوفیہ کے قول کا یہی حاصل ہے اور پھر یہ قائل ہوں کہ میرا کیا ہے گا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ بھی کہا کہ ہے اور وہ آگ یہ کہتی ہے۔ اِنِّيْ تَابَ لِلّٰهِ رُحْتُ عَالَمِيْنَ۔ یعنی میں خدا ہوں۔ یہاں کا پروردگار اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

اِنَّ اِلٰهَ نِيْسًا عَزَمَتْ اِسْمًا اِسْمًا عَزَمَتْ اِلٰهِيَّةَ اللّٰهِ فَوَقَّعَ يَدِيْهِ : یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ نے فرمایا : "جو لوگ آپ کی محبت قبول

کرتے ہیں۔ فی الواقع وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی محبت قبول کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہاتھ رکھ لوگوں کے ہاتھوں پر ہے۔ اور یہ بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

وَمَا رَقَبْتُ اِذَا رَمَيْتُ وَلَكِنْ اِلٰهَ رَمَحَ۔ یعنی جب آپ نے تیر چلایا تو فی الواقع آپ نے تیر چلایا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے تیر چلایا : یہی اور بھی نصوص ہیں۔ حاصل کلام فرعون کا یہ بقولہ تھا : مَا عَلِمْتُ لَكُنْهٖ مِنْ لَدُنْ غَيْرِيْكَ وَرَبُّكُمْ تَعَالٰی

یعنی فرعون نے کہا میں اپنے سوا تو لوگوں کا کوئی خدا نہیں جانتا۔ در میں تم کو خدا کا بڑا پروردگار ہوں : در فرعون اپنے سوا دوسرے کے خدا ہونے کا ہرگز نال نہ تھا۔ سو فہ کے قوال مذکورہ کا یہ مفہوم ہے کہ اس کے قائل کو حضرت جناب رب اعزرت سے بھی نسبت حاصل ہوئی کہ بعض وجوہ میں احکام کا در تمام ہو گیا۔ صوفیہ کے قوال مذکورہ اور فرعون کے کلام میں بہت فرق ہے۔

سوال : منہ و حدت وجود میں علامہ کرم کیا فرماتے ہیں جو سب ناطق بات وحدت وجود کا عقائد کے در یکہ کہ ہمہ دوست اپنے سب ربی اللہ تعالیٰ ہے تو اس کلام سے وہ مسلک کا حق ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب : اس مسئلہ کا جواب فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ آپ صاحبوں کو اس کا اجر رحمت فرمائے۔ وحدت وجود اور ہمہ دوست کا لفظ ہر معنی خلاف شرع ہے۔ جو شخص اس کا دال ہو اگر اس کا اعتقاد ہو کہ حق تعالیٰ نے تدریجوں میں حلول فرمایا ہے۔ اس شخص کا عقیدہ ہو کہ تمام شیا اس ذات مقدس کے ساتھ متحد ہے تو اس کلام سے کفر لازم آتا ہے۔ در اگر اس شخص کی مراد یہ ہے کہ تمام چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے عشق کا ظہور ہے۔ جیسے کہ جب کوئی شخص تینہ میں اپنی صورت دیکھتا ہے تو جو صفیں اس کی صورت کے متعلق ہوتی ہیں۔ وہ صفیں تینہ میں نہ ہر موجود ہوتی ہیں۔ تو یہی حالت میں اس کلام کے کفر ہے۔ یہ نہیں آتا ہے۔ لیکن اس کلام سے یہ ایک مرکب گمان ہوتا ہے جو حدت شرع ہے۔ اس واسطے یہ کلام مجسوں میں شائع کرنا مناسب نہیں۔ علی الخصوص جب عوام کی مجلس ہوتی ہو تو بہت نامناسب ہے۔ یہ کلام وہیں شائع کیا جائے جس واسطے عوام اسی باتوں میں غور نہیں کرتے۔ اسی کا صاحب ہرگز نہ کہتا ہو۔ تو اس کلام سے عوام کا عقیدہ فاسد ہو جائے گا۔

فِيْ اِسْمِهِ لِكُلِّ لِمَا عَلِمَ مِنْ مَّوْجِبِ عِلْمِ كَرَمِ اللّٰهِ وَحَبْهٖ مَوْجُوْا وَنَدَى فِيْ بَعْضِ كَلِمَ خَرَفُوْا خَلَقُوْا نَاسًا لِّمَنْ يَّعْبُدُوْنَ خَلَقُوْا كَمَا يَكُنْ لِلّٰهِ وَرَسُوْلُهُ۔ یعنی صحیح بخاری کی کتاب علوم میں ہے : بہت ہے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے موقوفہ در بعض باتوں میں۔ در بہت موقوفہ

کامل توکل حاصل ہوتا ہے۔ اور اس کی سبب مشیخوخ کا میں سے راہ گزری ہے اور وہ سالک توبہ در سلسلہ متعین رہتا ہے وہ یہاں قصہ کے س قول میں سے اُسٹنٹ شہسودا لکھ بخور وریہوں س قول بھی ہے۔ نَعْدُ شَيْئًا رَسُوْلُ اللّٰهِ صُعْدًا پھر اس قصیدہ میں اس طرف اشارہ کیا ہے کہ صاحب کرامت شیخ کے ساتھ ادب کا لحاظ رکھے اور یہ بیان س قول میں سے نَعْدُ اَنْتُمْ مَعًا اَلَوْ تَقُوْنُوْا بِہ اور یہ کہ کی طرف اس قول میں اشارہ کیجے۔ حَتّٰی وَصَفْتُ بِنَعْنٰی پھر یہاں کیا کہ حبشیج رسوں ہو جامع الجملہ و طریقت کا تو ایسے شیخ کے دب کی رعایت زیادہ ضروری ہے اس شیخ کے حقوق کے اعتبار جو کہ صرف دین ہو۔ یہ بیان س قول میں ہے۔ رِبَّ الدِّیْنِ اَھْلِبْ جُنْدَیْ ۚ شیخ دین کی جانب س قول میں اشارہ کیا ہے۔ حَادِیْہ ۚ اور گویا یہ اشارہ حضرت علی کریم شہزادہ کی جانب ہے اس واسطے کہ وہ بیت مصطفیٰ محمدیہ کے تر شیخ ہیں اور یہاں غادرہ لفظ ذکر کیا اور اس کا وصف بالوصف کہا۔ اس واسطے کہ وہ بیت کا امر پوشیدہ ہو کر درادیا۔ اللہ حقیقہ ہو کرتے ہیں اور شیخ کے مرقوط کی جانب س قول میں اشارہ کیا ہے

بَعْدُ ذَا لِحَیْثُ شَیْخُ رُوحٍ وَ قَلْبٍ کِی تَرِیْتُ کَرْتَلِبِ ۚ اور فاضل کے تعلقات کو قطع کرنا ہے شیخ کی یہ شرط بھی ہے کہ وہ وسوسہ و زخمرات و شبہات کو دفع کرے اور اس قصیدہ میں جو قولہ سَنَدٌ تَعْلٰی سَبَاحٌ یَّجُوْا مَنَاسِبَہٗ اس سے مراد ہے کہ نیا طیں انس و جن کی طاقت نہیں کہ وہ کسر کو گراہ کریں جو اس طریقہ میں داخل ہو۔ اور یہ جو قول ہے وَلَا یَمْنَحُ شَیْئًا یُّوْکَدُ لَہٗ لَاحِیْبُ یہ قول اشارہ ہے کی شرط کی جانب کہ چاہیے مرید عال ہمت ہو۔ فاضلہ ہو۔ اور شیخ کی قوت سے فتاد نفس کا درجہ حاصل ہو۔ اسیہ بیان س قول میں ہے۔ وَلَا سَوَالٌ لِّمُوْذِیْبِہٖ اَلَوْ یُکْرَمُ رَکْبٌ یَغِیْرُہٗ شَہْدَ عَلَیْہِہٖ سَلَمٌ کِی تَرِیْجِ یٰ اَہْلَہٗ اس شعر میں ۱۔

یٰ اَہْلَہٗ سَوَالٌ لِّمُوْذِیْبِہٖ اَلَوْ یُکْرَمُ رَکْبٌ یَغِیْرُہٗ شَہْدَ عَلَیْہِہٖ سَلَمٌ

پھر نفا و طریقت اور جلسا و مناقا کی جانب س قول میں اشارہ کیا ہے۔ فَوَعَصَہٗ مِنْ قَوْمِہٖ وہاں کی صفات عظیمہ بیان کی۔ مَعْدُنْ صَعْتُوں کے یہ صفت بھی ہے جس کو ان لوگوں کے بیان کرنے سے نے وہ صفت ہے۔ بَطْنِ مَکَّةَ یعنی عمر کہ محضر میں جب وہ لوگ سلام مانے یعنی طریقت میں وہ داخل ہوئے۔ اور ان لوگوں نے شیخ کی بیعت قبول کی تو ان لوگوں نے اس وجہ و اس وجہ کو ترک کیا وہ طلاق کیا۔ وہ یہی حیرت حقیقہ ہے لیکن وہ لوگ اس وقت قاصر نہ رہے جب انہوں سے مقابلہ ہو۔ وہ دشمن نفس و شیطان اور باقی دوسرے مخلوق میں سے ہے۔ بلکہ مقابلہ کرنے میں ان لوگوں کی ہمت رہی اور نفس کے ساتھ کما صحت کرنے میں ان لوگوں کو کچھ حاصل نہ ہو۔ پھر اس قصیدہ میں ان لوگوں کی یہ صفت بیان کی کہ ان لوگوں نے باس تقویٰ و ستریت کو اختیار کیا۔ اور یہاں اس قول میں ہے۔ لَوْ شَہِدْتُہٗ مِنْ تَبَّ اور عراہم شریعت کی جانب س قول میں اشارہ کیا۔ شیخ سَوَالٌ ۚ اور لعلی تکبر کی جانب س قول میں اشارہ کیا۔

بہ لَایَقُ حَقِّہٗ ۚ در تکالیف شریعت پر مبر کرنے کی جانب اس قول میں اشارہ ہے۔ اَلَسَیْئَةُ تَجَارِبُہٗ اِذَا مَرَدَتْ کَیْ شَاطِطِہٖ جَانِبِہٖ اس قول میں اشارہ کیا۔ یُسْشَوْنُ مَشَقِّیْہٖ یَحْتَمَلُ مَرَحُہٗ ۚ اور جن لوگوں کو ذکر اور ذکر ہو ہے۔ ان لوگوں نے محنت کی طور سے اپنے نفس کو ناک وریہاں اس قول میں ہے۔ لَا یَقْنَعُ طَمَعُہٗ اَلَا اَحْبَدُہٗ ۚ اور سلوک کسی کا یہ آخر درجہ ہے و سلوک و جہی کے مدارج بھی اتنی رہ جاتے ہیں۔

سوال : توحید و جہود اور توحید شہودی کی تشریح کیا ہے۔ حافظہ دین علیہ السلام

جواب : پہلے سمجھا چاہیے کہ ان دونوں کلام یعنی وحدت وجود اور وحدت شہود کا معنی کیا ہے۔ پھر اس حقیقت بیان کی جائے گی۔ وحدت وجود کا معنی یہ ہے کہ وجود حقیقی معنی مابہ الوجود یہ معنی معبودی یک چیز ہے کہ وہی یک چیز واجب میں واجب ہے و ممکن میں ممکن ہے اور جوہر میں جوہر ہے اور عرض میں عرض ہے و اس اختلاف سے لازم نہیں آتا کہ وجود کی نفس ذات میں اختلاف ہو۔ اس کی مثال یہ ہے کہ لٹکا آفتاب و شمع پاک چیز پر بھی پڑتی ہے اور پاک چیز پر بھی پڑتی ہے اور شمع کی ذات پاک ہے۔ یعنی اصل شمع آفتاب پاک ہے اور آفتاب کی شمع اس وجہ سے کہ پاک چیز پر پڑتی ہے۔ ناپاک نہیں ہو جاتی۔ اور یہ امر فی نفسہ صحیح ہے اور حق ہے و کسی طرح سے خلاف شرع نہیں۔ اس واسطے کہ اس وجود کے مرتب سے ہر مرتبہ کی ایک حقیقت جدا گانہ ہے اور ہر مرتبہ کے لئے حکم جدا گانہ ہے۔ اور شرع شریف میں ہر مرتبہ کا حکم موجود ہے۔ شرع نے بعض کو نادی کہا ہے یعنی رہنما قرار دیا۔ و بعض کو معصوم یعنی گاہ کشہ کہا ہے۔ اور شرع نے بعض کو رحمت الاطاعت کہا ہے کہ اس کی فرمانداری واجب ہے اور بعض کو واجب انصیاں کہا ہے۔ یعنی اس کے کہنے کے خلاف کرنا واجب ہے۔ اور بعض کو حلال کہا ہے کہ اس کو شرعی طور پر اپنے معصوم بنے آنا جائز ہے اور بعض کو حرم کہا ہے کہ اس سے پرہیز کرنا چاہیے لہذا شرع نے بعض کو پاک کہا ہے اور بعض کو ناپاک قرار دیا ہے۔

اور وہ لوگ جن کی نظر قاصر ہے یہ جانتے ہیں کہ یہ سب اختلافات نفس ذات میں ہیں۔ حاشا کہ کلام میں ان لوگوں کا خیال ہرگز صحیح نہیں ہے بلکہ یہ سب اختلاف صرف عقباراست میں ہے۔ جیسا کہ معرکہ جنگ میں صرف ہر دو طرف سے دو جہ کے ہوا کرتے ہیں دوسرا وصف ایسی سالک احسن میں خود نہیں بتاتے نہ اگر فاضل ہے اسکا بھی صرف جسم خود اور جہ ہے اور خود اسکا بھی صرف جہ ہے۔ جہاں علی بالقیاس اگر کشتا بھی ہو رت و جسم و اگر کشتا جس کا ہے خود بھی جہ ہے۔ چنانچہ اس درغلبہ ہے تو جسم ہے۔ قرآن شریف میں چند مقامات میں اس مسئلہ کی طرف اشارہ ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کا ثبوت اس آیت سے ہوتا ہے۔

مَنْ یُّدْبِرْہٗ اِیَّانَا فِیْہِ لَا یَاْنِ فِیْہِ اَنْفُسُہٗ حَتّٰی سَمِعَتْ لَہٗ اَنَّہُ الْحَقُّ اَنْفَلُہٗ یَنْفَعُہٗ بِتَبَاطُہٗ اَنْفُسُہٗ فِیْ شَہِیْدَہٗ ۚ اَلَا اِنَّہٗ فِیْہِ مِنْ لِقَآءِ رَبِّہٗ اَلَا اِنَّہٗ یُکَلِّ شَیْئًا یَّحِیْطُ ۚ یعنی قریب ہے کہ وہ دین گے ہم ان لوگوں کو اپنی تئیں ہاں میں و

ان کے نفسوں میں جتنی کڑواہٹ ہو جائے گا اس لوگوں پر کدوہ حق ہے بائیس۔ کافی ہے تیرے پروردگار
لئے کہ وہ ہر چیز پر مشاہدے، آگاہ رہو یہ لوگ شک میں ہیں اپنے پروردگار سے ملنے میں، آگاہ رہو کہ تیرے
اللہ تعالیٰ ہر چیز پر محیط ہے :

اور اس آیت سے بھی یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے۔

هَوَ الَّذِي لَا يَخْرُجُ الطَّيْرُ وَلَا يَخْرُجُ السَّائِرُ -

یعنی اللہ تعالیٰ اول اور آخر ہے اور ظاہر ہے اور باطن ہے۔

یہ معنی وحدت وجود کا ہے اور وحدت شہود کا معنی یہ ہیں :-

کہ سالک کے خیال میں حق تعالیٰ کا خیال اس قدر غالب ہو جاتا ہے اور اس سالک کی ایسی کامل معرفت حق تعالیٰ کی طرف ہو جاتی کہ وجود حق کے سوا ماقی سب وجود اس کی نظر سے غائب ہو جاتے ہیں کہ دوسرے وجود اس کو نظر نہیں آتا۔ اور کبھی ایسا بھی ہو جاتا ہے کہ اس مشاہدہ میں اس قدر اس کو استغراق ہو جاتا ہے کہ حفظ مراقبہ سے بھی غافل ہو جاتا ہے۔ اور کہتا ہے

سُحْحَانِي مَا عَظُمَ شَأْنِي وَأَتَى الْحَقُّ أَوَّاسَ كَيْسٍ مِمَّنْ أَدْرَجَ فِي الْفَلَاحِ كَيْسِي وَهَذَا كِتَابِي - لیکن وہ سالک انتہا کے درجہ میں پہنچتا ہے تو ہر چیز کو اس کے مرتبہ میں دیکھتا ہے اور کہتا ہے :-
مَا الْمَرْجَبُ وَذَوْبُ الْأَرْيَابِ ، یعنی "اس خاک کے مرتبہ کو ربُّ الارباب کے درجاتِ عظیمہ کی کیا نسبت ہے۔"

اس کی مثال یہ ہے کہ دن کو بسبب غلبہ شمع آفتاب کے کوئی ستارہ نظر نہیں آتا۔ اور دیکھتے سمجھتے آفتاب کے سو کوئی ستارہ موجود نہیں۔ یہی حالت وسط شلوک کی حالت ہے۔ چنانچہ سالک کی ہندسات کے لیے کہ ستارے نظر آتے ہیں۔ اور آفتاب نظر نہیں آتا۔ لیکن دیکھنے والے ہے۔ کہ یہ سب نور آفتاب کا ہے۔ ان سب ستاروں میں اسی نور کا ظہور ہے اور سالک کی انتہائی حالت یہ ہوتا ہے کہ اس کی نظیر نہیں پائی جاتی کہ اس کی مشار دی جائے۔ دونوں چیزیں نظر آتی ہیں۔ یعنی نور جس نظر آتا ہے۔ درستاً بھی نظر آتے ہیں اور چنانچہ یہی مضمون میں شعر کا ہے۔

یعنی وجود کے سر مرتبہ کے لئے حکم جہاں کا نہ ہے تو اگر حفظ مرتبہ نہ کرے تو نزدیک ہے۔

سوال : جو حافظ صدر الدین حیدر آبادی موصوفت نے اس جواب مذکورہ کے بعد پوچھا

سوال یہ ہے کہ اس مسئلہ مذکورہ کا حال سفر فرما رہے سے معلوم ہو کہ وحدت وجود کا مسئلہ حق ہے، معتبر ہے اور وحدت شہود کا مسئلہ غیر معتبر ہے تو یہ عرض یہ ہے کہ کشف و کرمات کا جو مقام وہ ایک ہی مقام ہے۔ اس کے لئے دو طریق ہیں، ایک معتبر ہے اور دوسرے غیر معتبر ہے۔ اور دونوں

میں کٹر دلید کا طعنہ گزرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت شیخ احمد سرہندی رحمہ اللہ کی طرف گئے ہیں۔ اور حضرت موصوف کے خلیفہ بھی اسی طریق پر قائم ہیں۔ تو عرض یہ ہے کہ شیخ موصوف کا کچھ احوال جناب عالی نے دریافت فرمایا جو تحریر و پیش کر اس بارہ میں اطمینان خاطر حاصل ہو۔

جواب : جناب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے فرمایا :-

توحید وجودی پر موصوفیاء کا حتمی ہے، صرف حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانیؒ سے متاخرین سے رجحان ہوئی کی جانب گئے ہیں تحقیق یہ ہے کہ وحدت وجود در نہ ذاتِ خصوصِ مطلق میں حق ہے۔ در و احد شہودی کہ اس سے غیریت ظاہر ہوتی ہے۔ مرتب تعیبات میں صحیح اور واجب تسلیم ہے۔ فی الواقع دونوں اہر جس میں اور حق تعالیٰ نے بمقتضائے اپنی حکمت کے ابتداء نشود کا کمال اہمیت محمدیہ میں علوم توحید حاصل ہے کہ توفیق مرحمت فرمائی تاکہ اپنے بزرگوں کو معنی قرب و محبت و حضور و ہمایاں حضرت حق تعالیٰ کی لذت حاصل ہو۔ اور تہذیب و مہاجدہ میں نہایت جدائی کریں کہ خوب یہ شعر ہے :-

صنارۃ ظلمت در سر دار میں نمائی کہ دراز و دور بینم رو و رسم پارسائی
اور جب یہ معرفت مستحکم ہوئی تو عارفانِ طریقت کی باتوں کو سمجھنے میں مردمِ کج فہم نے رفتہ رفتہ کساد
داد و اختیاں کی و اس شکلِ معرفت کو کچھ نہیں سمجھ سکتے اس فاسد عرض کے بے حیلہ بنایا۔ یہاں تک کہ شریعت اور
نہایتِ شریعت کو باطل کرنے لگے و درندہ پیشہ شیخ محبت اللہ احمدی کہ نظامِ جہن کا قدم وادیِ اکھا و میں معلوم تھا
بے شیوہ تمام رواجِ مالا کلام پایا تو حدیثِ خداوندی نے شیخِ احمدی کو اس امر کی تصدیق کی کہ تو فتنہ
فرہی و در علمِ غریب کی تحصیل کی ان کو توفیق دی۔ تو جیسا کہ تقدیرِ حاکم کی بار دے ہوئی ہے اور تقدیرِ حاکم کی بار
ہے ہوئی ہے۔ اسی طرح حضرت موصوف کی وجہ سے لوگوں میں اعتدالِ کامل ہو اور حق کا سرمو۔ اور پختہ
دائرۂ آئینہ سلطنت ہوئے۔ یہی مصداقِ معنی مجددیہ کا ہے۔ ولتدعہم و علیہم و حکم

سوال : توحید وجودی و توحید شہودی کی وضاحت فرمائیے۔ (مولوی نور محمد صاحب کے خط سے جواب میں)

جواب : فقیر عبد العزیز بعد بلاغ سلام مسنون کے شہساز کرتا ہے کہ قیمہ کریمہ نے شرف و دروہ و جود و راءہ استفادہ نو حید و جود و توحید شہودی و انکا اذیل و حنفت ناک میاں رمضان شہادہ صاحب کے ہے۔

مہربان من حقیقہ لاسر ہے کہ صوفیہ کہ کم کا یہ قدیم مسند ہے۔ وہ حضرت اس مسند کی جانب اشارہ فرمایا
رہے تھے۔ اس طور پر کہ ہمیں ہادیل کا حتمال ہو۔ اس میں حقائق کی تاویل بھی کر سکتے تھے۔ اور اس کو محسوس کر رہے
رہتے تھے۔ چنانچہ کچھ خود چند بزرگوں سے نفس فرمایا ہے لیکن جب کہ سلف صوفیہ کا طبقہ گدیہ اور مجرستہ
سے انجسوس گدیہ سے حضرت صوفیہ کے دو فرقے ہو گئے۔ ان میں سے ایک جماعت کثیر نے سلف کے

یہ بات محمد بن عبد سار ۱۰: "تو محمد صبیح علی مہاراجی گجراتی میں یہ مسئلہ نہایت سترج و مبسط سکھایا۔ علمائے متکلمین کو جو اس مسئلہ سے انکار ہے اس کی دو وجہ ہے۔

نہایت ہے کہ اس قدر بے وفائی و ریکاسہی اور من و جہ سے بہت شہادت قلم
من سند رواد ہوتے ہیں بلکہ ہمیں اس سہا س کے حال کرنے پر قادر ہوئے تو مجبور ہو کر اس مسئلہ کا
حال ان نکلیں گا ہے جو اس بار میں نیا سر شریع کے خلاف کہتے ہیں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ مسند وحدت وجود کا سررہسہ ہے۔ شریعت اور دین اس کے دو
موقوف نہیں۔ بلکہ عزم کو جس مسند کی تلقین کہہ گا تو یہ سمجھاؤ گا کہ وہ دیکھو نہ سے دین کے شریعوں
جوئی ہے اور احکام شریعہ میں شسستی کوئی ہے تو نہ کہ یہ مسند ہر ایک ہے جس دین سے جس کا یہ
عقائد میں منع ہے وہ عقائد کے ہر ایک واجب ہے کہ جس مسند سے رہیں بند رکھیں یا نہ چاہیں
شریعت میں ہے۔

[illegible]

حاصل کلام نکات و مسائل کا تذکرہ و تذلل سے یہ جو کہ صرف مویبت و معرفت کے مسئلہ معلوم ہوا۔ اور نکات و مسائل کا کتابوں کے مطالعہ سے نہیں ہو سکتا بلکہ درود دعا سے، اور نکات و مسائل سے، اگر کوئی نہ چاہے کہ پانچوں اشیاء اور بندگی میں باقی رکھے جس حضرت مسئلہ میں کلام کیا ہے۔ تو چاہیئے کہ وہ ایسے حضرت سے رہنمائی فرمادے جو مسئلہ کے تذلل عقیدہ و عقیدہ سے وقت مروی ہے۔ و حضرات دیار بندگی میں اعتقاد و اسرار میں عرض ہے اس مسئلہ کی تحقیق کرنا سب سے بڑا عقل و فکر سے یہ مسئلہ معلوم نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ کہ اس سے فرمایا ہے۔ ہو طوذاً، قدر طوذاً بعد۔ یعنی: ایک حد کا۔ غور سے عقل کے طور پر نہیں یہ بھی کہا ہے۔ کہ تصور ہو کہ کہتے ہیں۔ وہ پادریکی ہو کہتے ہیں۔ و حامی جو سب کس میں اس سے کہ۔ چنانچہ عام علم کلام کا ہوا۔ اس کو لازم ہے کہ اجمالی طور پر جانے رہمویہ حاجت سے جو کچھ کہتے ہیں۔ وہ حق ہے۔ فہم و ذلک تک نہیں پہنچتا ہے۔ جیسا کہ ایمان قضا بہت قریب شریعت پر ہے۔ اور یہ بھی جانتا چاہیئے کہ

یہ ہے من مسئلہ کا صریح انکار یہیں کہ ہے بلکہ سکوت اختیار کیا ہے۔ اس کے پاس سے اس مسئلہ
 پر ہے۔ دراصل کی وجہ دہی سے خود فریب مذکور ہوئی ہے۔ البتہ مضامین کتاب مشکبہا نے اس کے سکوت کو کچھ
 سے متلاطم و مضطربانی در کیا ہے جس سے وہ گویا حریف کا یہاں ہی اس مو ہے میں ہی ہر سے کہ مضمر
 میں امام غزالی در امام رازی جمع شد و اس کے درجہ کے در علماء میں اور زخندہ کس بار میں علی نے

سوال : یہ معلوم ہے کہ شریعت، حکام و ہری کو کہتے ہیں۔ ورنہ ناس کی جانب سے کسی کے
 میں حکم ہے تو فریق، و تحقیقت اور معرف کا ذکر کو ناس میں ہے۔ وہ سمجھ میں نہیں، کہ کیا چیز ہے۔
 برادرت نام شاہ عالم صاحب

جواب : عقد شریعت کے دو معنی ہیں۔ عام درجہ میں وہ معنی ہے جس سے مرد سے کہ شریعت
 ہے جو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے نمودین میں نامت ہوا ہے۔ یعنی عقد و عمل و صالح
 بت و حقیقت و عزیمت و مروتی نمودیں کھڑا کیے اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ نامت ہو ہے وہی
 عقد ہے۔ اور عقد سربس کے دوسرے معنے سے یعنی شریعت خاص سے مراد وہ حکام ہیں کہ عمل
 و حج کے متعلق ہوں اور وہ یہ ہے۔ امت کا فعلی و عادات کا قدر اور نوکریان کا فہم جو بہت دور سی ہو مقابل
 اہل بیت درس کے ہم جیسوں کا کہتے ہیں۔ اور جن امور کو تعقل حلق و رضیت اور ادب عبادت سے بطریق
 امت کے بودہ عرفیت ہے۔ و جن امور کو تعقل میں انقباض اور تحصیل شدہ اور مستغرق سے ہو
 رضیت ہے۔ اور جن امور کو تعلق مکاشفہ اسرار اعتقاد سے ہو۔ یعنی بصیرت توحید و جمیع فریب
 و رحمت و ولادت رب و عدیت و مرتب او یا و زمانہ اس کے ورجو، مور ہیں اس سے جن مؤثرات و تحقیق
 اور معرفت کہتے ہیں۔ اور بسبب شریعت کے معنی اور میں داخل ہیں۔

ابتنہ ہر ص کے کا ملین نے اس فن کے مسائل غیر منصوص کا استسناط کیا ہے۔ اور اس کو ص کا منصوص سے جمع کیا ہے۔ اور شرح وسط کے ساتھ اس کو مدقق کیا ہے۔ اور اس کو علم جدا گانہ قرار دیا ہے اور اس کو یہ نام یعنی طریقت وغیرہ رکھا ہے

سوال : ہر چیز کے کار کی معرفت کس طرح ہوتی ہے، اس واسطے کہ سمجھنے اور سننے کے لئے

جواب : حقائق سیدہ ظلال صفحت ۱۱ میں وہ کاکمور خراج میں عمل اربعہ سے متعلق

۱۔ غائب ۲۔ غائب ۳۔ غائب ۴۔ غائب

اور غصہ کا یہ حال تھا کہ ان کے دل میں یہ خیال نہ تھا کہ ان کے لئے یہ سب کچھ ہو سکتا ہے۔

اِنَّهُ اَمَّا قَوْلُ شَرِيفٍ رَامٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ سَلَامٌ مِّنْهُ دَحْدَتْ كَذْرُ
 دَعْدَةً خَلَّتْ وَاِذَا عَا هَدَعْدَر

یعنی منافق کی چیزیں تین میں۔ اگر وہ روزے رکھے ورنہ پڑھے وہ اسے کو مسوں سمجھو
 وہ میں تینوں میں کہ جب بت کرے تو جھوٹ بوسے ورنہ وعدہ کرے تو وعدہ خلاف
 کرے اور جب وعدہ کرے تو عہد شکنی کرے۔

سوال : سترخ لفظ در میں یہ حدیث ہے :-

لَا تَحْبِسَنَّ أَحَدَكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا بِشَقٍّ مَّعْمُولٍ

"یعنی چاہیئے کہ رزو کرے موت کی کوئی تم میں سے مگر جب کہ سکواپے عمل پر وثوق ہو۔

ظاہر اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ موت کی تمنا کرنا جو اس وقت جائز رہتا ہے کہ اس سے کوئی
 عمل پر وثوق ہو تو یہ تعلیق محال ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ظاہر پاک میں درود ہوسے کَلْفَعْدَ لَا سَلَامَ
 لَا يَنْتَعِبُ

یعنی پس نکل جاؤ طرفت سے میں دستان کے در نہ نکلو گے گرفت سے۔ یہی نہیں تم کو فوراً

نہ نکل سکو گے یعنی عمل قبول ہونے کا د۔ و مدد خلاص یہ ہے اور خلاص کا د رومدار اس پر ہے کہ عجب

ریاض ہو اور اس سے بچنا دشوار ہے۔ تو ثابت ہوا کہ محال ہے کہ عمل پر وثوق ہو۔ اس سے یہ بھی ثابت

موت کی آرزو کرنا منع ہے۔ بعض علما نے زمانہ سمجھتے ہیں کہ یہ تعلیق محال کے ساتھ نہیں اور عمل پر وثوق

محال ہے اور اس وقت جائز ہے کہ موت کی تمنا کی جائے۔

جواب : یہ جو حدیث شریف ہے۔ لَا تَحْبِسَنَّ أَحَدَكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا أَنْ

يَشُقَّ يَحْتَسِبُ۔ ترجمہ ۱ یعنی چاہئے کہ رزو کرے موت کی کوئی تم میں سے مگر اس وقت کہ

پس عمل پر وثوق ہو ۲

تو اس حدیث کے ظاہر ہی معنی میں کہ تحریر فرمادہ ہے یعنی تعلیق : محال کے قبل سے ہے۔ اس

تین دہیں میں ۱

۱۔ دل پر روایت صحاح میں نہیں۔ دوسری کتاب میں ہے درعلوم نہیں کی روایت صحیح میں ہے

علوم بہتر ہو۔ چاہیئے کہ یہ روایت تعلیق : محال پر حمل کی جائے تاکہ دونوں طرح کی روایات میں

تطبیق ہو۔

۲۔ دوسری دلیل ہے کہ صحیح میں عموم نہیں کی جو روایات ہیں۔ اس کی علت اس سے کہ اس سے بعد

سے کہ جس کو پسے عمل پر وثوق ہو۔ اس کے حق میں بھی منع ہے کہ موت کی تمنا کرے۔ د جو کہ

موت شادی کے کلام میں اس کی نام نہ نہ مذکور ہو۔ تو اس حکم کی تخصیص جائز نہیں اور وہ روایت

اس میں عام علت مذکور ہے یہ ہے :-

لَا تَحْبِسَنَّ أَحَدَكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا بِشَقٍّ مَّعْمُولٍ

تَحْبِسَنَّ أَحَدَكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا بِشَقٍّ مَّعْمُولٍ

یعنی چاہیئے کہ رزو کرے موت کی تم میں سے کوئی سبب کسی تکلیف کے کہ اس پر وثوق ہو

اس واسطے کہ وہ شخص لگنہا رہے و قوت یہ تو۔ کرے عمدہ اور یا یک سے قوت بہرہ اس کی نیکی

اور زیادہ ہو جائے۔

یہ ترجمہ حدیث مذکور کا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ جس کو اپنے عمل پر وثوق ہوگا۔ ضرور ہے کہ دوپنے کو

بیک جاتا ہوگا۔ مگر نیک کے حق میں بھی موت کی رزو کرنا منع ہے۔ اس واسطے کہ پھر موت کے بعد ممکن نہ ہوگا کہ

اس میں زیادتی ہو۔ یہ علت اس شخص کے حق میں موجود ہے کہ اس کو اپنے عمل پر وثوق ہو تو اس کے حق میں بھی نہیں

ثابت ہوتی۔ بہتہ اگر نہیں کی علت ہوتی کہ اس میں تو رزو جو کہ موت کے بعد کیا مال ہوگا۔ یعنی عذاب ہوگا یا راحت ہو

تو اس صورت میں اگر عمل پر وثوق ہو تو نہ ہی کی علت متغی ہو جاتی ہے۔ کیس فی او قہ ہی کی علت یہ ہے کہ موت

کے بعد اکل موقوف ہو جائے گا۔ تو اس علت میں عمل پر وثوق ہوسے کو کچھ دخل نہیں۔ پھر تو یہی امر متعین ہو کہ مولا اس

محدودیت مذکور ہے اس میں تعلیق : محال ہے۔

۲۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ اگرچہ رزو سے عقل کے محال نہیں کہ عمل پر وثوق ہو۔ کیس اس میں بھی شبہ نہیں کہ یہ

بعد عادت کے ضرور محال ہے۔ چنانچہ یہ بھی نہیں اور اگر فرض کیا جائے کہ عادت بھی محال نہیں تو اس صورت میں

یہ ضرور ہے کہ شرفا محال ہے۔ اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے :-

لَا يَحْبِسَنَّ أَحَدٌ مِّنْكُمْ عَمَلَهُ قَالُوا لَا نَسْتَبِئُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَتْ لَا أُنْ

يَسْتَعْتَبُ فِي قَلْبِهِ رَحْمَةً

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نجات نہ دے گا تم میں سے کسی کو عمل اس کا، تو صحابہ

نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ کا عمل بھی آپ کی نجات کے لئے کافی ہوگا۔ تو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں مگر یہ کہ چشم پوشی کر لیں گے اللہ میرے حق میں اپنی رحمت کے سبب

سے "درجن بصری" ہے

لَا يَحْبِسَنَّ أَحَدٌ مِّنْكُمْ عَمَلَهُ قَالُوا لَا نَسْتَبِئُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَتْ لَا أُنْ

یسی مذاق سے کوئی نہیں ڈرتا مگر تو من ڈرتا ہے اور مذاق سے کوئی بے خوف نہیں ہوتا۔ مگر

منافق بے خوف ہو جاتا ہے

یہ بھی بجا رہی شریعت کی تعلیمات میں ہے تا حد نہایت مستعمل تھا لہذا یہ حسب دل خواہ

تفصیل فقیر لکھ رہا۔

یہ لگتا ہے کہ یہ سب مکانات جنگ قبر کے اندر کس طرح ہونے ہیں۔ تو یہاں ہیں بلکہ یہ قبر صرف بمنزہ دروہ کے موٹی ہے کہ اس دروہ سے جو مکانات ہیں جاتے ہیں۔ اس مکانات سے مکانات درزیں کے درمیان ہیں۔ وہ بعض مکانات دوسرے درمیان ہیں۔ درمیان کے طور پر مکانات کے پڑھتے ہیں جس کے عرصے کے بیچے قبر کی موٹی ہیں۔ دروہ وہ صرف سرور حاصل کی عرض سے ذکر و تلاوت اور نماز و تبرک مقدمات کی نہایت میں متحول ہوتے ہیں۔

دردِ قوم کے جو تک زندگی ہیں وہیں بچوں کی نسبت کہ بہن سے فوت ہوئے گئے ہیں باہم مقرر کر کے
 قیامت کے دن ان لوگوں اور لوگوں کے درمیان باہم تہ و بیج کا عقد منعقد کریں گے۔ وہاں یعنی بزرگ
 کی لادت کے سو طرح کی مدت حاصل ہوتی ہے اور عبادتوں میں روزہ کے سو درجوں، سب کرنے کی خواہش
 کر سکتا ہے۔ اور اوقاتِ متبرکہ میں مثلاً شبِ قدر اور شبِ جمعہ میں اپنے عزیزوں کے پاس گھومتے ہیں کہ وہ
 ان موت کو یاد کرتے ہیں۔ ان کے بل و عین جو زندہ رہتے ہیں ان کے حوالے سے موت کو علاج جو زندہ
 کبھی میں ذریعہ سے علاج ہوتی ہے کہ وہ موت خود ان کے پاس آتے ہیں۔ اور کبھی ملائکہ ان کا حوالہ پہنچاتے ہیں
 کہ فرشتے موت سے ملاقات کرتے ہیں۔ اور زندہ لوگوں کا پیغام اور حوالہ پہنچاتے ہیں۔ اور موت کے پانچ
 شخص آتا ہے اور دعا کرتا ہے۔ اور کلام کرتا ہے۔ تو ان موت کو یہ سب معلوم ہوتا ہے۔ اس وقت کہ ان
 حواسِ باقی رہتے ہیں کہ یہ سب ان کو معلوم ہوتا ہے کہ بزرگ اس دین پر عیب کے مُردہ متکشف ہوتے ہیں
 جو کچھ مشقنی اور ناشدنی ہے بواسطہ ارواحِ علیہ کے ملائکہ اعلیٰ اور مشکوک کارہ۔ قضا و قدر سے مراد ان دین کا
 ہوتا ہے۔ اور کبھی میت خود غماص میں زندہ ہو کر وہی ملاقات کرتی ہے اور کبھی سامو بہتے کہ جو درشت
 روحِ برزخِ مکمل سے وہ ان کی صورت کے ساتھ مشکل ہو کر ایک وہاں سے طلوع و غروب ہوتے

[illegible]

جو لوگ دنیا میں صبح کی نماز نہیں پڑھتے ہیں۔ ان کو داغستے ہیں۔ اور جو شخص خود کسی کرتا رہے وہ جس طریقہ پر جان کو دیتا ہے۔ اسی طور سے موت کے بعد وہ خود اپنے اوپر عذاب کیا کرتا ہے۔

جو شخص اپنی حدیث عورت چھو کر زنا کی عیب کرتا ہے۔ اس پر عذاب ہوتا ہے کہ اس کے سامنے کھائے کے دو طبق رکھے جاتے ہیں۔ ایک طبق عذرا پاکیزہ کھانا ہوتا ہے۔ اور دوسرے طبق میں نجس متعفن کھانے کی چیزیں ہوتی ہیں۔

یہی روایت ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہ جب بندہ مومن مر جاتا ہے تو اس کی روح گھر کے گرد ایک مہینہ چرکرتی ہے درجہ درجہ وہ چھوڑتا آتا ہے۔ اس کی جانب نظر کرتے ہوئے اگر کسی طرح میرا مال تقسیم کیا جاتا ہے۔ اور کسی طرح میری ادا کیا جاتا ہے۔ حسب ایک ہر پورا ہو جاتا ہے تو وہ روح یہی لڑکی صرف داس کی رہتی ہے۔ تو پھر وہ یہی قبر کے گرد ایک برس تک پھر کرتی ہے۔ اور دیکھتی ہے کہ کون کس شخص میرے لئے دعا کر رہا ہے۔ اور کون کس شخص میرے لئے تمنا کرتی ہے جب تک کہ اس پر پورا ہو جاتا ہے تو وہ روح وہاں سے نکلتی ہے اور رکھی جاتی ہے۔ جس جگہ ملائق جمع رہیں گے اس دن تک جس دن کہ مٹا دیا جائے گا اور پھر بحرامہ میں نکلا جائے گا۔

سوال : علماء اور حکماء کا اس پر اتفاق ہے بلکہ کفار کا بھی کہ روح کے ساتھ موت کے بعد تو حیات کے لئے میں شہداء کی تخصیص کی کیا وجہ ہے کیونکہ یہ مصروف قرآن شریف میں صریح مذکور ہے یا میں دنیا کی تخصیص کی بھی وجہ کیا ہے؟

جواب : ارواح کے لئے موت کے بعد فنا نہیں بلکہ صرف بدن سے اس کا تعلق ہو جاتا ہے۔ لیکن عوام کے حق میں روح کی حیات سے مراد صرف یہ ہے کہ روح باقی رہتی ہے ورنہ اس مقام کے علاوہ دو مراد دیئے جاتے ہیں۔ دنیا میں روح کا بدن کے ساتھ جو تعلق ہے۔ اس کا حامل ہوا میں۔ دل یہ کہ شہداء کے اجر میں ترقی ہوتی ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث میں وارد ہے۔

يَعْنِي لَهُ عَشْرَةُ اَلْاَيَّامِ لِقَائِهِ يَعْنِي شَهِيدًا كَمَنْ شَهِدَتْ لَهُ جَدُّهُ يَوْمَ

کیا جاتا ہے جتنی کہ قیامت تک زندہ ہوتا جائے گا۔ اور دوسرا امر یہ کہ توسط بدن شہداء کو روزی دیتا جاتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ شہداء سب جڑیوں کے قلب میں بہشت کے پھل کے نزدیک جاتی ہے۔ درپھر یہ قدیوں میں گر رہتی ہے کے نیچے پٹائی ہیں۔ بعض قرنی میں سورۃ بقرہ و سورۃ آل عمران میں صریح اشارہ ان دونوں وجہ کی طرف کیا گیا ہے سلام کو اس سے بھی زیادہ درجہ حاصل ہے کہ امت کے انوار ان کے حضور میں پیش کئے گئے اور امت کے امور میں اصلاح کی جانب توجہ فرماتے ہیں کہ۔

چنانچہ عوام کی دنیاوی حیات کے اثر سے کہیں زیادہ ہے۔ باقی صرف خبردار مونا بعض احوال اور لفظ اور تاہم یہ سب بقائے روح کے لازم سے ہے کہ لطیفہ دتا کہ وہی ہے۔ اور حیات میں معنی کے سے مشترک ہے زمین اور کفار میں اس واسطے کہ روح سب کی باقی رہتی ہے۔ اور شعور اور ادراک ذاتیات سے ہے وہ مسلخ نہیں ہوتا ہے۔

شیخ اکبر کو جو مکاشفہ ہوا کہ بعض دوسرے آدمی کے ساتھ قبل ہر حضرت آدم علیہ السلام کے

روایت ہے کہ میں نے شیخ ابو ہریرہؓ سے سنا کہ جب ایک شخص مر جاتا ہے تو اس کی روح گھر کے گرد ایک مہینہ چرکرتی ہے درجہ درجہ وہ چھوڑتا آتا ہے۔ اس کی جانب نظر کرتے ہوئے اگر کسی طرح میرا مال تقسیم کیا جاتا ہے۔ اور کسی طرح میری ادا کیا جاتا ہے۔ حسب ایک ہر پورا ہو جاتا ہے تو وہ روح یہی لڑکی صرف داس کی رہتی ہے۔ تو پھر وہ یہی قبر کے گرد ایک برس تک پھر کرتی ہے۔ اور دیکھتی ہے کہ کون کس شخص میرے لئے دعا کر رہا ہے۔ اور کون کس شخص میرے لئے تمنا کرتی ہے جب تک کہ اس پر پورا ہو جاتا ہے تو وہ روح وہاں سے نکلتی ہے اور رکھی جاتی ہے۔ جس جگہ ملائق جمع رہیں گے اس دن تک جس دن کہ مٹا دیا جائے گا اور پھر بحرامہ میں نکلا جائے گا۔

سوال : علماء اور حکماء کا اس پر اتفاق ہے بلکہ کفار کا بھی کہ روح کے ساتھ موت کے بعد تو حیات کے لئے میں شہداء کی تخصیص کی کیا وجہ ہے کیونکہ یہ مصروف قرآن شریف میں صریح مذکور ہے یا میں دنیا کی تخصیص کی بھی وجہ کیا ہے؟

جواب : ارواح کے لئے موت کے بعد فنا نہیں بلکہ صرف بدن سے اس کا تعلق ہو جاتا ہے۔ لیکن عوام کے حق میں روح کی حیات سے مراد صرف یہ ہے کہ روح باقی رہتی ہے ورنہ اس مقام کے علاوہ دو مراد دیئے جاتے ہیں۔ دنیا میں روح کا بدن کے ساتھ جو تعلق ہے۔ اس کا حامل ہوا میں۔ دل یہ کہ شہداء کے اجر میں ترقی ہوتی ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث میں وارد ہے۔

يَعْنِي لَهُ عَشْرَةُ اَلْاَيَّامِ لِقَائِهِ يَعْنِي شَهِيدًا كَمَنْ شَهِدَتْ لَهُ جَدُّهُ يَوْمَ

کیا جاتا ہے جتنی کہ قیامت تک زندہ ہوتا جائے گا۔ اور دوسرا امر یہ کہ توسط بدن شہداء کو روزی دیتا جاتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ شہداء سب جڑیوں کے قلب میں بہشت کے پھل کے نزدیک جاتی ہے۔ درپھر یہ قدیوں میں گر رہتی ہے کے نیچے پٹائی ہیں۔ بعض قرنی میں سورۃ بقرہ و سورۃ آل عمران میں صریح اشارہ ان دونوں وجہ کی طرف کیا گیا ہے سلام کو اس سے بھی زیادہ درجہ حاصل ہے کہ امت کے انوار ان کے حضور میں پیش کئے گئے اور امت کے امور میں اصلاح کی جانب توجہ فرماتے ہیں کہ۔

چنانچہ عوام کی دنیاوی حیات کے اثر سے کہیں زیادہ ہے۔ باقی صرف خبردار مونا بعض احوال اور لفظ اور تاہم یہ سب بقائے روح کے لازم سے ہے کہ لطیفہ دتا کہ وہی ہے۔ اور حیات میں معنی کے سے مشترک ہے زمین اور کفار میں اس واسطے کہ روح سب کی باقی رہتی ہے۔ اور شعور اور ادراک ذاتیات سے ہے وہ مسلخ نہیں ہوتا ہے۔

شیخ اکبر کو جو مکاشفہ ہوا کہ بعض دوسرے آدمی کے ساتھ قبل ہر حضرت آدم علیہ السلام کے

صادق سے ملا ہے اصل حقیقت سایہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ وہ اصل ہے واسطے نفس کبر کے
 واسطے سر کے۔ ورنہ کب تک صفت ہے جس میں مدد ہے واسطے جس میں صفت ہے واسطے قوی
 نفس قوی واسطے صفت ہے جو قائم ہے ساتھ صورت حیوانیہ کے شان سے اس نفس کبر
 تساع قوی ثلاث یعنی قلب و عقل و نفس کا

و تحصیل نفس کا صورت سبب نفس کے ہے جو دل ہے واسطے قوی کے وہانی جبریل کا
 کے واسطے وجود بند فی نفس کے اصل وہ اصل جس کے سبب سے یہ نیچ ہے وہ خود غور سے
 تحقیق کے متخصیات ہیں بلکہ یہ متخصیات نہ تصحیح کے ہیں کہ سبب اس کے یہ نفس زہد کا مو۔ ورنہ
 عوہ مو۔ ورنہ سے فی ہر ہو کہ جو حرکت کہ میں ہوتی ہے۔ موصوع میں کا شخص سان ہے کہ متفہم سے
 حقیقت و حاد سے ساتھ سی داد ہر کے۔ داد وہ صورت مترد سے واسطے تقوم حقیقت کے دیگر
 حقیقت کے درخورد حاد میں حقیقت کے۔ مد مصیحت قہ و در اندر متفہم کے۔

میں معلوم میں ہر صورت درکار ہے اس واسطے یہ کہ درہن ہے اور مہم غور ہے۔ اصل
 موت کا جبر مو جا۔ دم کا ہے جس سے اس طرح سو۔ نفس کبر ہے دم سے نو پیموں بار کھا جائے۔ اصل
 خالصت سے اس صلی کے۔ سب کہ وہ دم میں حرکت کہ ہے۔ یہ ممکن نہیں کہ وہ بجز بعض سو ویکس تقوم اس کو
 سبب دم کے جو ہے۔ اور وہ مہم میں سبب کہ جو ہے جس کا فہ۔ در کتا ہو در عصارہ کبریت
 جو میں صورت انسان کا ہے۔ حال چیریں و دم میں وہ نقصان حکمت ہے کہ میں و مٹا۔

میں ہو۔ حاد کا واسطے کہ سبب جو سبب ہے تیشی کو تو اس سے جو خارج ہونی ہے جنی
 سبب نہیں فی حقیقت تیشی تیشی کی وہ میں سے نہ تیشی نامناسب ہے واسطے حقیقت مو کے
 میں ورنہ وہ تیشی ٹوٹ جائے۔ ورنہ ہی سبب تیشی میں پھونکتے ہیں جنی کہ جب نہیں باقی رہتی گھا
 واسطے نہ تیشی تیشی کے یعنی صاف اس حد تک پہنچ جا آئے جو حکم میں طبیعت کو تیشی کے ہے۔ تو
 وقت میں تیشی ٹوٹ جاتی ہے اس سے سمجھنا چاہیے کہ مراض اگر چہ تحصیل کرتے ہیں دم کو لیکن اس وقت
 سی حالت طبیعت سایہ میں ہو جاتی کہ ممکن ہو مہم تعلق دم کا ساتھ اس طبیعت اس کے کہ تیشی
 طبیعت سایہ میں نہ تیشی ہو جاتی ہے کہ ممکن ہو جاتی ہے تو وہ مہم تو اس وقت انسان میں ہے۔ ورنہ
 سے طبیعت سایہ میں نہ تیشی ہو جاتی تعلق دم کا ساتھ میں کے در وجود میں کے وہ تیشی
 رہے۔

اگر یہ سبب ہو جسوں رضی یعنی جو تیشوں میں کے نہ رہتے ہیں۔ اس کے ہن کے ساتھ تعلق دم کا
 ہوتا اس کے میں بھی عث جنی وہ پردہ ہو جو دم میں سے مرور ہے۔ تو کیا ایسا پردہ ان کے میں ہوتا
 ہوتا ہے یا میں تو اس سبب کا جو سبب یہ ہے۔

جس تک ہم کو مو۔ ہے۔ مہم کہ جو تیشی جب سے طبیعت کے لئے طبع وہ حکم میں طبیعت کے
 میں دم بعد موت کے حال مونی سے واسطے قوی کے چنانچہ شیخ لعلی و سبب و نضر کا۔ نفس سے کہ نفس کا
 میں جس جبریل کے ساتھ ہو ہے۔ تاکہ اس کے ذریعہ سے تیشی و جو ہم ہو کے وہ ہیں ہم کہتے ہیں کہ اقی و جنی
 ہے وقت جس مشترک کی نفس میں اور حاصل ہوتے ہیں نفس کو علوم سمیعہ و بصیرہ بمنزہ جس کے نتیجہ میں وہ ہے۔
 ورنہ کے جوید ہونے میں سبب نفس ہے۔

اصل سبب ایک نفس نام ہر صفت میں رہے گا جس سبب میں کہ مہم صفت میں حاد و حاد سے مو
 ہے گا۔ یعنی سبب و اس عقل و وہی کے و سبب اس میں ہونے صورتوں در شکل کے گزرتی ہوتی ہے
 میں تیشی معانی کی وجہ سے سبب کہ مونی ہے تحصیل حواس میں و سبب ہر مہم کے پھر قہ۔ باقی ہے
 و سبب اس کی میں رکھ سبب سے۔ حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے

اصل سبب رہے ہو کہ مہم حاد و حاد سے مہم کہ در حاد مہم فی صفت کے میں ہر کا
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے

اصل سبب رہے ہو کہ مہم حاد و حاد سے مہم کہ در حاد مہم فی صفت کے میں ہر کا
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے

اصل سبب رہے ہو کہ مہم حاد و حاد سے مہم کہ در حاد مہم فی صفت کے میں ہر کا
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے
 حث ہو کہ یا قہ۔ باقی ہے وہ مہم اس پر کہ ن شاع سے

۱۔ میری طبیعت میں ایک خاص قسم کی حساسیت ہے۔
 ۲۔ میری طبیعت میں ایک خاص قسم کی حساسیت ہے۔
 ۳۔ میری طبیعت میں ایک خاص قسم کی حساسیت ہے۔

۱۔ عیب میں بھی تعریف ہے۔
 خوشامد پر عیب اور بدیہی
 جو باپری ما ایدم وقت کون وہ
 گردگار آن پری خود چوں بود
 ۲۔ جو کچھ کوئی عیب سے بے غرضی سے کہے اس کو تعریف کہتے ہیں۔
 ۳۔ عیب سے بے غرضی سے کہنے کو تعریف کہتے ہیں۔
 ۴۔ عیب سے بے غرضی سے کہنے کو تعریف کہتے ہیں۔
 ۵۔ عیب سے بے غرضی سے کہنے کو تعریف کہتے ہیں۔
 ۶۔ عیب سے بے غرضی سے کہنے کو تعریف کہتے ہیں۔
 ۷۔ عیب سے بے غرضی سے کہنے کو تعریف کہتے ہیں۔
 ۸۔ عیب سے بے غرضی سے کہنے کو تعریف کہتے ہیں۔
 ۹۔ عیب سے بے غرضی سے کہنے کو تعریف کہتے ہیں۔
 ۱۰۔ عیب سے بے غرضی سے کہنے کو تعریف کہتے ہیں۔

محبہ اور مہربانی سے ہم
اور ایک دوسرے میں نفرت ہے۔ جس واسطے شیطان نے یہ سب غرض سے کہتے ہیں کہ آدم کو تکلیف دیں اور بنی آدم کو اپنے محمود و حسنہ کا گناہ نہ کر دیں۔
اس کی بنا پر وہ کہتا ہے چاہو تو کہو کہ درجہ مقدر ہے یہ ہے کہ
اس کی طرح میں کیفیت محمودہ حاصل ہوں اور نیکوں اور بدوں کے تقرب میں خود میں نہ
جیسا کہ اس کی نسبت صحیح سوچتی ہے وہ کہتا ہے کہ یہ عمل شایع ہو گا۔
طریقہ میں ہیں کہ وہ اس کے ساتھ ساتھ یہ کہتا ہے کہ یہ عمل شایع ہو گا۔

مس د لک

سوال : کسی فرد صالح کی وفات ہوتی ہے تو لوگ ان کا نام لے کر کہا کرتے ہیں کہ فلاں صاحب دلی ہیں یہ امر اہلسنت و اجماعت کے عقیدہ کے خلاف ہے یا نہیں؟ اس واسطے کہ عقیدہ اہلسنت و اجماعت کی دس خصلتیں ہیں۔ بمجملہ ان کے ایک خصلت یہ ہے کہ کسی شخص کو قطعی اور یقینی طور پر بہشتی یا دوزخی نہیں کہنا چاہیے۔

جواب : کسی بزرگ کو ان کی زندگی میں اور وفات کے بعد جو دین کہتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے۔ ہر دین کے افعال و اقوال ان سے صادر ہوا کرتے تھے۔ دل کی صفیں ان میں ظاہر تھیں۔ البتہ اہلسنت کے عقیدے کے خلاف یہ ہے کہ قطعی اور یقینی طور پر کہا جائے کہ فلاں شخص یقیناً بہشتی ہے اس واسطے کہ علام الغیوب کے ہر کسی کو کسی دوسرے کے باطن اور خاتمہ کا حال معلوم نہیں۔ اور اسلئے اہل اہلسنت سے یہی مراد ہے کہ قطعی اور یقینی طور پر یہ نہ کہنا چاہیے کہ فلاں شخص بہشتی ہے۔ اور یہ نہ کہنا چاہیے کہ فلاں شخص دوزخی ہے۔

البتہ اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ فلاں شخص بہشتی کا کام کر رہا ہے ہمیں امید ہے کہ اس کی نجات ہو جائے گی اور فلاں شخص دوزخی کا کام کر رہا ہے۔ ہم کو خوف ہے کہ اس پر عذاب ہوگا۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ۔
جواب : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں ایسا ہی فرمایا اس وقت کہ ام المومنین نے ان کے حق میں قطعی بہشتی ہونے کی شہادت دی۔ جانا چاہیے کہ عشرہ مبشرہ یعنی ہر صحابہؓ کو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہشتی فرمایا۔ تو ان صاحبوں کو قطعی طور پر بہشتی کہنا چاہیے۔

سوال : سال میں کوئی ایک دن مقرر کر لینا اس غرض سے کہ خاص اس دن بزرگوں کی قبر کی زیارت کی جائے جائز ہے یا نا جائز ہے۔

جواب : اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں۔

۱۔ اولیٰ کوئی ایک دن مقرر کریں اور اس دن صرف ایک ایک شخص یا دو دو شخص کر کے جائیں، اور قبر کی زیارت کر دیں۔ مگر زیادہ آدمی ایک ہی دفعہ بہیثت اجتماعیہ نہ جائیں۔ تو اس قدر روایات سے ثابت ہے۔ چنانچہ تفسیر و مفسرین منقول ہے کہ ہر شروع سال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقابر میں تشریف لے جاتے تھے۔ اور دعا و اہل شہادت کی مغفرت کے واسطے کہتے تھے۔ اس قدر ثابت ہے اور صحیح ہے۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بہیثت اجتماعیہ مردمان کثیر جمع ہوں اور ختم قرآن شریف کریں اور شیری یا کھانا مانگوں کریں اور اس کو غرض میں تقسیم کریں۔ ایسا معمول زمانہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و خلفاء و ائمہ میں نہ تھا۔ لیکن ایسا کرنے میں حرج نہ تھا۔ اس واسطے کہ اس میں کوئی برائی نہیں بلکہ اس میں ایسا اہل سنت کو فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ اگر کوئی ایک دن مقرر کریں اور اس دن صرف ایک ایک شخص یا دو دو شخص کر کے جائیں، اور قبر کی زیارت کر دیں۔ مگر زیادہ آدمی ایک ہی دفعہ بہیثت اجتماعیہ نہ جائیں۔ تو اس قدر روایات سے ثابت ہے۔ چنانچہ تفسیر و مفسرین منقول ہے کہ ہر شروع سال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقابر میں تشریف لے جاتے تھے۔ اور دعا و اہل شہادت کی مغفرت کے واسطے کہتے تھے۔ اس قدر ثابت ہے اور صحیح ہے۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بہیثت اجتماعیہ مردمان کثیر جمع ہوں اور ختم قرآن شریف کریں اور شیری یا کھانا مانگوں کریں اور اس کو غرض میں تقسیم کریں۔ ایسا معمول زمانہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و خلفاء و ائمہ میں نہ تھا۔ لیکن ایسا کرنے میں حرج نہ تھا۔ اس واسطے کہ اس میں کوئی برائی نہیں بلکہ اس میں ایسا اہل سنت کو فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

ماں کی طرف نظر کر دیکھ کر طرح کن لوگوں نے دیا چھوڑ دی اور آخرت کی طرف متوجہ ہوئے اور
مرد و عورت بھی وہی حال ہونے والا ہے جو ان لوگوں کا حال ہو رہا ہے۔ اور یہ خیال کرنے سے دنیا کی مصیبتیں
معلوم ہوں گی اور دنیا کی سختی سہل معلوم ہونگی۔ حاصل کلام اس قول سے ثبوت استدلال کا نہیں
ہوتا۔ فقط

سوال : اگر کوئی شخص کوئی جانور کھانسی مت مانے تو وہ جانور حرام ہو جاتا ہے یا نہیں اور بزرگان
کے کھانا جائز ہے یا نہیں اور جو کھانا کر دیا ہے کرام متوفی کی میت سے پکا کر بھیجتے ہیں۔ وہ کھانا جائز
ہے یا نہیں؟

جواب : جانور اس صورت میں حرام ہو جاتا ہے اور دوسری بے جان چیز جو بطور میت
نہ ہو وہ بھی کھانا قرب حرام کے ہے۔ بشرطیکہ نذر غیر شرکی نیت ہو۔ جیسا کہ گلاشیخ سدوکا در
اسی اہل تشیع کی۔ اور اس طرح کا اور کھانا بھی ہوتا ہے۔ در ردی و ملوہ اس غرض سے پکا لے میں بک خیرات
نہیں۔ اور مردوں کو ثواب رسائی کرتے ہیں اور دوسرے کھانے کی مانند اس کو بزرگ نہیں جانتے۔ تو
کھانا کو دین اہل پراحسان نذر رکھیں اور برادری میں وہ بطور بھاجی و بخرے کے تقسیم نہ کریں تو اس میں
کسی عیب ہے اور اہل میت کے گھر میں دس تک کھانا بھیجنا چاہیے۔

سوال : استندنت بالارواح کا کیا حکم ہے؟

جواب : استندنت ارواح سے۔ اس اُمت میں بہت وقوع میں آئی ہے۔ علوم جہاں
میت اس طور پر کرتے ہیں کہ روح کو ہر عمل میں قدرت میں مستقر جانتے ہیں اور روح کو قادر
میں سمجھتے ہیں۔ یہ جاکشہ شرک جلی ہے۔ اور نذر اویا کہ جس کا بغرض حاجت۔ دنی معنوں ہے۔ اور
ان کا ہم دوست ہو گیا ہے۔ اکثر فقہاء نے اس کو جائز نہیں رکھا ہے۔ بلکہ ان فقہاء نے یہ خیال کیا ہے
کہ عرق سے متعلق کوئی مطلق جان کر اس کی نذر مانی جاتی ہے۔ سی طرح علوم جہاں ارواح کو
میت میں مشغول سمجھتے ہیں۔ اور ان ارواح کی نذر مانتے ہیں۔ وراس کا خلاصہ اس فقہاء نے حکم دیا
کہ ہر شخص ایسی نذر مانے وہ مرتد ہے۔ وریہ کہا ہے کہ اگر نذر یا الاستقلال کسی ولی کے واسطے ہو
نہ ہو۔ اور اگر نذر خدا کے واسطے ہو۔ وہ دن کا ذکر صرف اس میں نہیں ہے جو کہ شدا اس ولی کو ثواب
دے گا۔ مانے گی۔ یا اس ولی کے قبر کے خدا کے معرفت میں اس نذر کا مال گئے گا تو یہ نذر جائز ہے
و نیت اس نذر کی یہ ہوگی کہ ہر قدرے کی راہ میں کھانا کھلا دیا جائے یا مال بطور خیرات وغیرہ کے
دیا جائے۔ اور نیت کی روح کو ثواب رسائی کی جائے۔ یہ امر سنون ہے۔ اور احادیث صحیحہ
سے ثابت ہے۔

مثلاً صحیحین میں جو حال ام سعد و غیرہ کا مذکور ہے اس سے یہ امر ثابت ہوتا ہے۔ اور ایسی نذر

جواب : عذرت کہ صحیحین در وی کی فکر کا بلاشبہ بدعت ہے اس واسطے کہ سابقین
تھا۔ اس میں اختلاف ہے کہ بدعت حرام ہے یا مباح فقہ کی بعض کتابوں میں مباح کھلا ہے اور
کہ مباح نہیں۔ اس واسطے کہ بہت پرستوں کے ساتھ مشابہت لڑائی سے کہ وہ جنوں کے گرد گردیہ عمل کر
در مباح نہ ہونے کی وجہ سے بھی کہ مترج میں طواف کا حکم صرف کعبہ شریف کے مائے میں وارد ہے۔
خوب نہیں کہ بزرگوں کی قبر کعبہ شریف کے مانند ہے۔ یہی نہایت قبیح ہے کہ جو شخص یہ عمل کرے اس کو کافر
اور وارثہ سلام سے اس کو حرام راج بھیجے۔ یہی نہایت قبیح ہے کہ جو شخص بہت شخص کو کافر
کافر کہا جائے۔

سوال : بزرگوں کی روح سے استدلال کیا ہے۔

جواب : بزرگوں کی روح سے استدلال اصل کرنے کے دو قسم ہیں۔

۱۔ ایک قسم یہ ہے کہ اس طریقہ سے زندہ بزرگان دین سے بھی استدلال کرتے ہیں۔ اور وہ طریقہ یہ ہے
کہ بزرگان کی دعا و جلد قبول ہوتی ہے۔ اور کتر قبول ہوتی ہے۔ در س خیال سے ان کو اپنے مطالب
کیلئے واسطہ قرار دیتے اور صرف یہ سمجھتے ہیں کہ بزرگان صرف واسطہ اور بمنزلہ آلہ گئے ہیں۔ اور اس
اور کوئی دوسرا خیال نہ کرے کہ معاذ اللہ یہ بزرگان قادر مطلق ہیں۔ بلکہ ان کو صرف بمنزلہ عیدک کے
یہ بلاشبہ جائز ہے۔

۲۔ دوسری قسم یہ ہے کہ مستقل طور پر ہی مراد بزرگان دین سے چلتے۔ اور یہ سمجھتے ہیں کہ روح حاصل کر لینے
مراد پوری کر میں ان کو بالاستقلال اختیار ہے۔ اور یہ جانے کہ یہ بزرگان حق تعالیٰ کے قرب
مرتبه رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مدد پر مبنی کے تابع کر سکتے ہیں۔ در یہی طریقہ ہے کہ علوم جس طریقہ
کرتے ہیں یعنی علوم اسی طریقہ سے بزرگان دین وغیرہ سے مدد چاہتے ہیں۔ اور یہ طریقہ حاصل نہ
اس واسطے کہ جاہلیت کے زمانہ کے مشرکین اس سے زیادہ اور کوئی دوسرا امر اپنے جنوں کے حق
نہ رکھتے تھے۔ اور یہ جو مشہور ہے کہ یہ حدیث ہے۔

لَا تَحْبِرُوا شَيْءًا فِي الْأَمْثَرَاتِ مُتَمَيِّنًا مَّا تَحْتَابُ الْفُتُورُ

یعنی جب تم کسی امر میں متخیر ہو جاؤ تو چاہیے کہ صحابہ قبول سے مدد چاہو۔

تو فی الواقع یہ حدیث نہیں بلکہ کسی بزرگ کا قول ہے اور اس قول کے چند معانی ہیں۔ ایک معنی یہ ہے
بعض اشیاء کی حدت و حرمت کے بارے میں دلائل متعارض ہوں اور اس وجہ سے ان اشیاء کے بارے میں تم
میں تم کو حیرت ہو تو چاہیے کہ اس کے بارے میں اپنا جہد و فکر کرو اور جو بزرگان دین فوت ہو گئے ہیں ان
کو رو۔ اور یہ قول حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور سفیان ثوریؓ سے منقول ہے۔ درمختار ان معانی کے
معنی یہ ہیں کہ جب دیاوی طور میں تمخیر ہو جاؤ اور اس وجہ سے تمہارے دل ضیق میں پڑ جائے تو چاہیے

درہم ہو جائی ہے تو اس میں اس نذر کا یہی سبب ہے کہ یہ نیت کی جائے کہ شکار یا کھانا یا جانے گا۔ یا اس کو
 دی جائے گی۔ اور اس کا تو سبب خدا کی ترویج کو پہنچایا جائے گا۔ نوذکروں کا صرف اس شخص سے
 کہ یہ متعین ہو جائے کہ ثواب رسائی فلاں دلی کی ترویج کو مل جائے گی۔ ورنہ نیت مذکورہ خاص وہ پیر میں دلی
 میں آئے گی اور یہاں بھی لوگ کہتے ہیں کہ یہ نیت کر لیتے ہیں کہ وہ نذر میں دلی کے متوسلین کے سبب میں آئے گی
 اس دلی کے قربت مند و اس کی قبر کے خادم اور اس کے مریدین وغیرہ کے سبب میں وہاں آئے گا۔ اور
 نذر ماسے و اس کا مقصود اکثر یہاں ہوتا ہے ورنہ یہی حکم ہے کہ یہ در صحیح سے ہو
 کر ناوجب سے اس واسطے کہ شرع میں یہ قربت معتبر ہے۔ البتہ اگر اس دلی کو یہ سمجھے کہ یہ حق باطل
 کنندہ مشکلات سے یا یہ عقیدہ رکھے کہ اس کی سفارش سے عود یا مدد دہن ضرور ہوتا ہے تو اس سے محذور ہوگا
 رد فی فرمایا کہ تو ایسی نذر میں بہت سترک و فساد لازم آتا ہے مگر یہ عقیدہ دوسری چیز ہے ورنہ دوسری
 یعنی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مطلقاً در منع ہو جائے بلکہ جائزہ کی جو صورت کو یہ مذکور ہوئی ہے۔
 طور کی نذر بلا شہر صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا واجب ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ التَّصَوُّفِ

سوال : بعض اموات بعض مقامات پر دفن کئے گئے۔ در پھر تفاق سے کی وجہ سے وہ قبروں میں
 دفن ہوئے جس دفن کی نذر اس کی ہوتی ہے۔ یعنی نذر وہی ہے و قدات کی یہ حقیقت ہے؟
 جواب : مثل موت کے ہاں میں اس طرح کی کثرت حکایات و غلوں کی کتابوں میں مذکور ہے۔
 بعض اموات بعض مقامات میں دفن کئے گئے۔ در پھر اتفاقاً کسی وجہ سے وہ قبروں میں دفن ہو گئے۔
 و لاش نہ تھی۔ کوئی دوسری لاش تھی۔ اور سی دن ایسا ہی اتفاق کسی دوسرے مقام میں بھی ہوا۔ اور وہاں بھی ایسا ہی واقعہ
 ظہور میں آیا۔ پھر یہ معلوم ہوا کہ ان دونوں مقامات سے ہر ایک مقام کی نیت دوسرے مقام میں پائی گئی۔ یعنی
 منتقل کر دی گئی۔ ان ہی کتابوں میں یہ بھی مذکور ہے کہ اس امر کے لئے خاص فرشتہ مقرر ہے کہ جب کوئی شخص دفن
 کیا جاتا ہے تو جس مقام سے وہ تعلق رکھتا ہے۔ اگر اس مقام میں وہ مدفن نہیں ہوتا ہے تو وہ فرشتہ اس کی لاش
 اس مقام سے کسی دوسرے مقام میں جو کچھ اس کے مناسب ہوتا ہے منتقل کر دیتا ہے۔
 ایسی ہی کتابوں میں ایک حدیث بھی اس بارے میں نقل کرتے ہیں اور اس حدیث کے بعض لوگ اس
 میں اس قول مشہور سے استدلال کرتے ہیں کہ اس کے حدیث ہونے میں خدشہ ہوتا ہے ورنہ تو مشہور
 ہے۔ رَوَى عَنْهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ
 کی طرف پہنچی ہے۔ اور اس صحیح حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدٌ النَّبِيُّ الْكَامِلُ
 بِهَذَا مَقْدَرُ غَيْرِ مَقْدَرٍ وَنَعْمَةٌ

یعنی "پوچھا گیا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس شخص کا حال کہ کسی قوم کے ساتھ ہجرت
وکتھا جو مگر اس قوم کے ساتھ مل نہ ہو۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا کہ کونسا
ان ہی لوگوں میں سے ہے یا یہ فرمایا کہ وہ شخص ان ہی لوگوں کے ساتھ ہے۔

اس استدلال میں جو حدیث مذکور ہے وہ معنی نہیں اس طرح کی حکایت کہ ہو باقی ہے۔ اس کو
بھی رد ہو جاتی ہیں جو لوگوں میں مشہور ہو گیا ہے ورنہ قول یہ ہے۔

إِنَّ لَمَيِّتَ بَيْتٍ فِي الْمَرْبَةِ الْقَبْلَ خَلْقَ يَنْهَى

یعنی "میت اس جگہ دفن کیا جاتا ہے جس جگہ کی خاک سے اس کی پیدائش ہوئی ہے۔"

یاد یہ حکایات اس سے بھی رد ہو جاتی ہیں جو صحیح احادیث میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔

أَدْوَمُوا مَوْتَكُمْ وَسَدُّ قُبُورِ الْمَيِّتِينَ فَإِنَّ الْمَيِّتَ يَشَاءُ مِنْ جَارِ الشُّوْكَ

يَتَأَذَّى الْمَيِّتُ: یعنی دفن کرو اپنی اموات کو ایک لوگوں کے درمیان۔ اس واسطے کہ میت

کو ذمیت ہوتی ہے اگر سے ہمسایہ سے جس طرح زندہ و بوسے ہمسایہ سے اذیت ہوتی ہے۔

اگر ثابت ہو کہ اموات منتقل کئے جاتے ہیں تو اس کی کوئی وجہ ہوگی کہ بوسے لوگوں کی قبر کے نزدیک
دفن کرنے سے میت کو اذیت پہنچتی ہے۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء اہلسنت و اہل ہدایت اس مسئلہ میں کہ دربارہ تعزیرہ داری، عشرہ محرم و
بائے ذی الحجہ و صورت قبور و غیرہ کے عشرہ قایم حکم ہے؟

جواب: تعزیرہ داری جو عشرہ محرم الحرام میں معمول ہے اور بائنا ذی الحجہ و عشرہ ذی القعدہ و غیرہ
درست نہیں۔ اس واسطے کہ تعزیرہ داری سے مراد یہ ہے کہ ترک مذمت اور ترک نریت کرے اور اپنی صورت
محزون و نگین کی صورت کے مانند نہ لے۔ یعنی عورت سوگ کرنے والی کے مانند بیٹھے۔ حالانکہ مرد کے لئے یہ کس
مالت میں شرف مذمت نہیں ہوتا۔ البتہ عورت کے حق میں ثابت ہے کہ وہ اپنے شوہر کی وفات کے بعد کے چار
مہینے دس دن سوگ کرے و اگر شوہر کے سوا کوئی دوسرا اس کے اقارب سے فوت ہو تو صرف تین دن تک
اگر وہ ترک نریت و غیرہ کرے تو جائز ہے۔ اور تین دن کے بعد درست نہیں ہے۔ چنانچہ حدیث شریف
میں آیا ہے۔

لَا تَحْجِلُ لِامْرَأَةٍ ثَوْبَيْنِ بِلِلِّ وَالثَّوْبَانِ الْأَخِيرَانِ حَتَّى تَحْبِثَ مَيِّتٌ فَوْقَ ثَلَاثِ

لَيَالٍ لَا عَلَى ذَوِّحِ أَرْثَةٍ أَشْهَدُ عَشْرًا وَلَا عَلَى الْخَوَارِثِ وَغَيْرِهِ

یعنی نہیں حلال واسطے کسی عورت کے جو ایمان لاوے اللہ تعالیٰ اور دن آخرت پر یہ کہ سوگ کرے
کسی میت کے لئے زیادہ تین رات سے سوا شوہر کے کہ شوہر کی وفات کے بعد چار مہینے دس

دن سوگ کرنا چاہیے۔ روایت کیا ہے حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے۔

و تعزیرہ داری بدعت ہے اور ایسا ہی بنانا ذرا عجیب اور صورت مشبہ اور علم وغیرہ کا ہے جس سے سب
درست ہے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بدعت حسد نہیں کہ جس میں مومن نہ نہیں ہوتا۔ بلکہ یہ عفت سنیہ ہے اور
بدعت سنیہ کا ہے کہ حدیث میں وارد ہے کہ۔

شَرُّ الْأُمَمِ يَحْتَمِلُ شَأْنَهَا وَكُلَّ يَتَذَقُّ مَثَلًا بِطَنَةِ الْأُمَمِ

جس بدترین قوم وہ امور ہیں جو شرع میں جدید نہ لے جائیں۔ اور سب بدعت گمراہی کے۔

روایت کیا اس حدیث کو کلمہ ہے۔

در حال یہ کہ اس طرح کی بدعتیں اختیار کرتا ہے یہ سب کہ وہ بدعتی بدعت کی وجہ سے خدا کی عنت
میں آتا ہے اور فرائض و لواحق اس کے درگاہ اسی میں قبول نہیں ہوتے۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ

مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ لَعَنَتْهُ أُمَّةٌ تَأْتِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ بَنِي آدَمَ

مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ لَعَنَتْهُ أُمَّةٌ تَأْتِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ بَنِي آدَمَ

میں توبیان

یہی جو شخص کوئی نیا امر اختیار کرے دین میں یا بگڑے سے یہ خیرا کرنے والے کو تو اس پر لعنت ہے
خدا کی اور فرشتوں کو اور سب آدمیوں کی نہیں قیس کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف اور مذہب کی روایت کیا اس

بدعت کو طریقی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور بڑا سلیقہ فرمایا ہے۔

مَنْ أَحَدَثَ شَيْءًا فِي أَمْرِنَا هَذَا أَمَّا لَيْتَ مِنْهُ فَيُودَىٰ - وَقَدْ لَا الْخَوَارِثُ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ

وَمَنْ أَحَدَثَ شَيْءًا فِي أَمْرِنَا هَذَا أَمَّا لَيْتَ مِنْهُ فَيُودَىٰ - وَقَدْ لَا الْخَوَارِثُ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ

یعنی جس شخص نے خیرا کیا ہمارے میں امر میں یعنی دین میں ایسی چیز کو جو اس میں نہیں تو وہ
مرد و عورت ہے۔ روایت کیا ہے اس حدیث کو بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے۔

اور یہی حدیث شریف میں بدعتی کی مذمت میں ہے۔

مَنْ أَحَدَثَ شَيْءًا فِي أَمْرِنَا هَذَا أَمَّا لَيْتَ مِنْهُ فَيُودَىٰ - وَقَدْ لَا الْخَوَارِثُ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ

لَيْتَ مِنْهُ فَيُودَىٰ - وَقَدْ لَا الْخَوَارِثُ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ

یہی جس شخص نے خیرا کیا ہمارے میں امر میں یعنی دین میں ایسی چیز کو جو اس میں نہیں تو اس کو
اس قدر گناہ ہوگا جس قدر گناہ ان سب لوگوں کو ہوگا جو لوگ وہ بدعت کریں گے اور ان لوگوں کے
گناہوں میں سے کچھ گناہ کم نہ ہوگا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے عمر بن حفص اور طاہر بن حارث سے۔

مَنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ فَإِنَّكُمْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ لَآتَيْتُمُوهُنَّ بِمَالِكِكُمْ وَلَكِنْ أَنْتُمْ لَا تَفْعَلُونَ

۱۰۰۔ تقدیر دہلئے خیال سے: داس و عطر قربت یا سبب ہمسایگی و غرض خانگی اور اپنا اسباب

جواب : یہ بھی جائز ہیں، اس واسطے کہ مسیت معصیت میں عانت کرنا لازم آتا ہے۔
معصیت میں اعانت کرنا بھی ناجائز ہے۔

سوال : کیا حکم ہے اس شخص کے ہاتھ میں جو مرتبہ و کتاب پڑھتا ہے، ورنہ خوانی کرتا ہے،
کچھ اجرت لیتا ہے یا نہیں۔

جواب : مرتبہ و کتاب پڑھا جس میں حوال واقعی نہ ہو ناجائز ہے و ایسا ہی نوح کرنا بھی
کبیرہ ہے اور حدیث میں اس بارہ میں وعید وارد ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے :-

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّائِغَةَ وَالْمُسْتَكْفَةَ (رواہ ابوداؤد
صَدَّافُ الشُّكُوفِ)

ترجمہ : "یعنی لعنت فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوح کرنا والی پرورد مس عورت پر جو
نوح سے روایت کیا ہے اس حدیث کو ابوداؤد نے ایسا ہی مشکوٰۃ شریف میں ہے :-

اور اجرت لینا مرتبہ خوانی، ورنہ و حیرہ پر حرام ہے اس واسطے کہ معمول شرع سے ہے کہ معصیت
پر اجرت لینا درست نہیں۔ چنانچہ مزامیر و خاند پر اجرت لینا حرام ہے۔ ایسا ہی ان چیزوں پر بھی اجرت لینا
حرام ہے۔

سوال : اس مسئلہ میں کیا حکم ہے کہ ہندی شب یا زہم، بیچ الاہر میں روض کرتے ہیں اور اس کو غصہ
ساتھ جناب سید عبدالقادر جیلانی قدس سترہ العزیز کے کرتے ہیں۔ اور نذر و نیاز و فاسخ کرتے ہیں۔

جواب : روشن کرنا ہندی حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کا یہ بھی بدعت مبشرہ ہے، اس
واسطے کہ جو قباحت تعزیر داری میں ہے۔ وہی قباحت ہندی میں بھی ہے اور فی سح پڑھنا اور ثواب
اس کا رواج قبیحہ کو پہنچانے کی غرض سے ہے۔ لیکن ہندی پر فاسخ اور درود پڑھنے میں بے دلی و بغیرہ ہے۔ چنانچہ
اوپر مذکور ہوا اور نذر و نیاز و فاسخ کی اپنے اوپر لازم کرنا یہ بھی درست نہیں۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے :-

لَا تَدْعُو فِائَةً وَلَا تَقْبَلُ مِنْ الْقَدَرِ مِثْلًا أَنْ تَخْرُجَ مِنْ الْمَجِيلِ (رواہ البخاری و مسلم یعنی نذرہ مانوس
واسطے کہ نذر سے تقدیر کی خلاف ورزی نہیں ہو سکتی، صرف یہی ہوتا ہے کہ نذر ماننے والا نبیل سے خارج ہو جائے (روایت کیا اس حدیث کو غصہ

سوال : یہ امور بدعت حسنہ ہیں یا مذموم ہیں، و اگر مذموم ہیں تو سب گناہ ہیں یا بعض، و اگر بعض ہیں تو کون سے گناہ ہیں
اور مرتکب اس کا مرتکب گناہ کبیرہ کا ہے یا یہ سب مکروہ ہے و مرتکب اس کا مرتکب گناہ صغیرہ کا ہے۔

جواب : یہ سب بدعت مبشرہ ہے و مذموم ہے۔ اور تفاوت امور بدعت میں یہ قباحت تفاوت
فساد کے ہے۔ تو جس بدعت میں کہ بہت زیادہ فساد ہو وہ بدعت بہت زیادہ مذموم ہے اور جس بدعت
میں فساد کم ہو وہ کم مذموم ہے۔ اور اگر مرتکب بدعت کا بدعت کو بہتر سمجھتا ہو اور وہ جانتا ہو کہ اس سے

تشریب خدا کا حال ہوگا۔ نذرہ بدعت کا مرتکب و نذرہ سدا سے خارج ہو جائے گا۔ چنانچہ یہ
مرسین بن ماجہ کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ

مِنْ لَامِ لَامٍ كَمَا يَخْرُجُ مِنَ الْفَجْرِ

روایت ہے حدیث سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خارج ہو جا
جے بدعتی اسلام سے۔ جیسا کہ نکل جاتا ہے بال بٹیں سے :-

اور بدعتی عام ہے خواہ خود اس نے بدعت کو اختراع کیا ہو یا اس نے بدعت کو اختراع نہ کیا
ہو بلکہ کسی دوسرے نے اختراع کیا ہو اور یہ شخص اس بدعت کا مرتکب ہو اور اس بدعت کو پسند

رہے تو یہ شخص بھی شرعاً بدعتی کہا جائے گا۔ ورنہ بھی مرسین بن ماجہ میں وارد ہے :-

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ اللَّهُ بِمُفْلِكٍ عَمَلٍ صَاحِبٍ
بِذَنْعَةٍ حَتَّى يَذْنَعَهُ

یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکار ہے اللہ تعالیٰ کہ اس سے کہ
قبول فرمائے عمل بدعتی کا تا وقتیکہ وہ بدعتی اس بدعت کو چھوڑ نہ دے :-

اور مرتکب بدعت کے ہاتھ میں لفظ صا کا حدیث میں آیا ہے۔ تو اگر بدعتی کی گراہی اس
حد تک پہنچ جائے کہ وہ کوئی ایسا فعل کرے جس کے مرتکب

کے ہاتھ میں وعید عذاب و نذر کی ثابت ہے۔ نذرہ شخص مشرک عام مرتکب گناہ کبیرہ ہوگا اور اگر
ایسا نہ ہو تو وہ شخص مرتکب گناہ صغیرہ ہوگا۔ اور یہ فرق مس عورت میں ہے۔ جب بدعت کو بہتر نہ

جانتا ہو۔
سوال : کیا نا ان چیزوں کا کیا ہے جو تعزیر و غیرہ پر نذر و نیاز لے جاتے ہیں و روٹاں بکھڑ
فاسخ کرتے ہیں۔ اور وہاں رکے رہتے ہیں۔ و شب عاتورہ میں قاب حلوے کا نیچے تخت ضرائح و تعزیر

کے رکھتے ہیں اور صبح اس کو تیز کا تقسیم کرتے ہیں۔

جواب : جس کھانے کا تو سب حضرت امین رحمہ اللہ کو پہنچایا جائے اور اس پر فاسخ و فاسخ و درود
پڑھا جائے و کانا تبرک ہو جاتا ہے، اس کا کھانا بہت خوب ہے البتہ وہ کھانا تعزیر و غیرہ کے سامنے

لے جانا اور تعزیر کے سامنے تمام رت رکھنا۔ بلکہ صلی قیروں کے پاس بھی ان سب امور میں مشابہت
کفار اور بہت پرستوں کی پالی جاتی ہے۔ اس وجہ سے اس میں کرمیت ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم

سوال : غیرہ جو شیر ہی لے جاتے ہیں۔ و تعزیر کے نزدیک جو شیرینی و صواب جاتے
ہیں۔ کہ لوگ اس کے سامنے بطریق پیشکش رکھتے ہیں۔ تو اس ہاتھ میں صبح اور صبح قول انجیل کے

پہلا طریقہ یہ ہے کہ سابق سجادہ نشین نے کسی شخص کو اپنا خلیفہ قرار دیا ہو اور اخلاقیات اور تقویٰ و وراد کے لئے اپنے حضور میں اس کو جازت اور اذن ملے دیا ہو۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ سابق سجادہ نشین کے خلفاء اور مریدین و راس کے پیر کا اتفاق اور رکن کمال شخص کو سجادہ نشینی و خلافت دی جائے۔

تیسرا طریقہ یہ ہے کہ شوقی ہو یعنی چند شخص جو نہ کار اور نہ طریقہ کے لوگ، باہم مشورہ کر یہ تجویز کریں کہ اس بزرگ کی اولاد یا خلفاء میں سے کوئی شخص منقول ہے کہ سجادہ نشین مقرر کیا جائے پھر جو شخص اس قابل معلوم ہو اس کو سجادہ نشین مقرر کریں۔

اور دعویٰ اس سجادہ نشینی و خلافت کا ابتداً قاضی سماعت نہ کرے بلکہ جن لوگوں میں نزاع ان لوگوں سے یہ کہہ دے کہ تم لوگوں میں سے جو زیادہ مانق ہو اس کو سجادہ نشین و خلیفہ مقرر کر دو، یا چاہئے کہ ان لوگوں میں سے چند شخصوں کو منتخب کرے اور ان لوگوں سے کہہ دے کہ تم لوگ مشورہ کر باہمی مشورہ سے جو شخص اس کام کے قابل معلوم ہو اس کو اس کام پر سجادہ نشین مقرر کر دو، مگر تین طریقہ نشین مقرر کرنے کا جو اوپر مذکور ہو سب سے بہتر ان کے کسی طریقہ سے جب کوئی شخص سجادہ نشینی اور خلافت لئے متعین ہو چکا ہو اور پھر کوئی دوسرا شخص اس کے ساتھ من مریض کرے تو متفقہ قاضی کو چاہئے کہ پہلے سے دعویٰ کی سماعت کرے اور گواہان معتبر کی شہادت سے جب اس کی شہادت سے ثابت ہو جائے کہ تین طریقہ بالا میں کسی طریقہ سے قرار پا چکا ہے کہ یہ شخص سجادہ نشینی و خلافت کے لئے متعین کیا جائے۔ تو جب بھی کفارہ شخص کو سجادہ نشین و خلیفہ مقرر کرنے اور اگر کوئی دوسرا شخص یہ دعویٰ کرے کہ یہ شخص، بل ہے اور بہتر خصلت و تدبیر کا ہے تو قاضی اس امر کی تحقیق سماعت کرے اس امر کا صحت و کذب دریافت کرے، پھر اس کے لئے اگر مناسب معلوم ہو تو پہلے شخص کو معزول کرے اور یہ حکم کرے کہ تین طریقہ مذکورہ بالا کے مطابق کوئی دوسرا شخص نشین اور خلیفہ مقرر کیا جائے۔

حاصل کلام ان امور میں درشت جاری نہیں اور میت نے جو چیز اپنی ممکو چھوڑی ہو اسی میں درشت ہوتی ہے ورنہ گناہ و شخص میں سے ہر ایک شخص دعویٰ کرے کہ سابق سجادہ نشین نے متعین کیا تھا کہ میں بعد فلاں شخص سجادہ نشین مقرر کیا جائے۔ یا ہر ایک کا یہ دعویٰ ہو کہ میں جماعت کے لوگوں کا اس مرید تھا کہ فلاں سجادہ نشین مقرر کیا جائے۔ یا ہر ایک کا دعویٰ ہو کہ اس طریقہ کے صاحب اور اشخاص تجویز کار کا اس امر پر مجاہد ہے کہ فلاں سجادہ نشین مقرر کیا جائے۔ تو چاہئے کہ قاضی گواہان معتبر کی شہادت سے پھر جو حق معلوم کے مطابق فیصلہ کرے۔

سوال : رجب الاذن میں شترت سے کی رضامندی کے لئے کھانا لایا گیا اور اس کا ثواب حضرت سرور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچانا شرعاً صحیح ہے یا نہیں۔ اور ایسا ہی محرم میں کیا جائے گا اس کا ثواب حضرت امام حسین

کا ثواب بھی کو پہنچانا صحیح ہے یا نہیں؟

جواب : ہاں۔ و متاثر رہے کہ ثواب بزرگوں کو پہنچانے کی کام کے لئے کوئی وقت دن و رات مقرر کرنا بدعت ہے۔ البتہ اگر کوئی ایک کام سے وقت میں اس کر سکے کرے کہ اس وقت میں وہ زیادہ ہوتا ہے تو اس میں مضائقہ نہیں۔

مثلاً وہ رمضان شریف میں کہ اس ماہ مبارک میں بندہ مؤمن جو نیک کام کرتا ہے اس عمل کا ثواب ستر درجہ زیادہ ہوتا ہے تو کوئی نیک خاص کر کے یا دلی ثواب کی نیت سے اس ماہ مبارک میں کرے تو اس میں کوئی قباحت نہیں بلکہ بہتر ہے اس واسطے کہ خود حضرت پیغمبر سے مدعیہ وسلم نے اس امر کی ترغیب فرمائی ہے چنانچہ یہ عمل حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کریمؑ کے قول سے ثابت ہے اور جس حیر کے پاس میں صاحب شریعت کی جانب سے ترغیب اور تعین وقت کی ثابت ہیں وہ عیش ہے۔ اور خلافت سنت ہے اور نیک سنت کی حرام بنائی ہو مگر جائز نہیں البتہ اگر چاہے تو خیر طوریہ پر خیر کرے جس دن ہو سکے کہ اتنا ہر ہونے سے رسم نہ قرار دے سوال : میلاد کی اور عشرہ محرم کی مجالس منع کرنا کیسا ہے؟

جواب : (رقعہ) خان صاحب عالی مرتبہ مجمع خویہ و لطف خرد و علم سلامت فقیر عبد العزیز کی جانب سے بعد تمام مسنون کے واضح۔ مستبرک ہو کہ عبادت، مدحی ملاء جو شریعتی و غیرہ کے متعلق میں ہے۔

مہربان من : فقیر کی جانب نہیں کہ طور و طریق عبادت کی سماعت کر سکے۔ جواب مفصل کا ذکر کیا ہے اور آپ نے فرمایا ہے کہ مولوی رستید الدین ذات : مولوی اسحاق سے کہنا چاہئیں دونوں صاحبوں میں سے کوئی صاحب جواب لکھیں۔ تو یہ دونوں صاحب نہایت قلیل الفرصت ہیں اور دوسرے دیگر امور کے سبب سے ان صاحبوں کو یک دم کی بھی فرصت نہیں۔ خیر مقدمیج ان دونوں صاحبوں سے فقیر کہے گا لیکن بالفعل جو کچھ اس فقیر کہہ لکھتا ہے۔ اسی سے قیاس کر لینا چاہئے۔

سال میں دو مجلسیں فقیر کے مکان میں منعقد ہوا کرتی ہیں۔ مجلس ذکر و فرائض شریف اور مجلس شہادت حسین سال میں دو مجلسیں۔ اور ساتویں سے ایک دو دن قبل ہوتی ہے۔ چار یا پچھ سو آدمی بلکہ ہزار آدمی جمع ہوتے ہیں ورنہ در مجلس شریف چھٹے ہیں اس کے بعد جب فقیر آتے تو لوگ بیٹھتے ہیں۔ اور فضائل حسین رضی اللہ عنہما کا ذکر جو حدیثیں شریف بیان کیا جاتا ہے اور جو کچھ حدیث میں اس لوگوں کی شہادت کا ذکر ہے۔ ورنہ یہاں سے مسجد میں جو کچھ نصیب ہے بعض حالات کی ہے ورنہ حضرت کے قانون کی پابندی کا یہاں سے وہ ذکر کیا جاتا ہے۔ بعض تکلیفیں جو ان حضرت کو ہوتیں جو کہ وہ روایت معتبرہ سے ثابت ہے یہاں کی جاتی ہیں اور ان میں بعض شریعتی جو جن و پیری سے حضرت مسلمان دیگر صحابی نے نہ لکھا ہے وہ بھی ذکر کیا جاتا ہے۔ ورنہ خوب اس سے دھشت ناک ذکر کئے جاتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ورنہ دیگر صحابی ذکر کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسالتا صلی اللہ علیہ وسلم کو اس

واقعہ سے نہایت رنج و الغم ہو۔ پھر ختم قرن حکیم کیا جاتا ہے۔ اور بیچ آیت پڑھ کر کھانسی کی جو چیر موجود رہتی ہے اس پر ناکھ کیا جاتا ہے اور اس غار میں گر کوئی شخص خوش اسماں مدام پڑھتا ہے۔ یا مٹھی طور پر مٹھی پڑھنے کا طریقہ ہوتا ہے تو اکثر خفا رحمت اور اس فقیر کو بھی حالت رقت اور گریہ کی لاحقہ جو جاتی ہے اس قدر حمل میں آتا ہے اگر پیر فقیر کے نزدیک اس طریقہ سے جس کا ذکر کیا گیا ہے جائز ہو تو اگر فقیر چاہے وہ پراقد ہو کہ امام اس کے علاوہ وہ محمدی خلافت خراب ہیں، ان کے بیان کرنے کی عزت نہیں رہا وہ کیونکے۔ والسلام مستقر

سوال : فوائد الغدا لغذاء سلطان المشايخ میں چند باتیں مذکور ہیں کہ جو لوگ آپ کے حضور میں حاضر نہیں
تھے۔ وہ آپ شرع میں پرہیز کئے تھے۔ تو ایک شخص نے سب میں استفسار کیا تو آپ نے فرمایا کہ میں کو لوگوں کو اس
سے منع کروں۔ اس وجہ سے میں منع نہیں کر سکتا کہ خواجہ قطب الدین و شیخ فرید الدین قدس سرہما کے حضور میں یہ
ایسا ہی لوگ کرتے تھے۔ اور آپ نے کسی دوسرے شخص سے یہ فرمایا کہ حسب کوئی چیز فرض ہو وہ اس کی فرضیت
منسوخ ہو تو اس کی سنیت یعنی اس کا سنوں ہونا باقی رہ جاتا ہے جیسا کہ عید و یام بھیض در شاور کا ہے یعنی
یہ دونوں روز سے پہلے فرض تھے جب اس کی فرضیت منسوخ ہوئی تو اس کا سنوں ہونا باقی رہ گیا سبب در فرسوں
کو حکم ہوا تھا کہ حضرت آدم علی نبی و علیہ الصلوٰۃ و السلام کو سجدہ کریں تو یہ حکم آپ پر عرض تھا۔ چنانچہ فرشتوں نے سجدہ کیا۔
مگر ابیس نے سجدہ نہ کیا۔ پھر وہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اور با حث اس کی نہی ہے۔ تو یہ کہ لوگ نے خون ہر دو علی ہی
مقتدا کرتے۔ یہ امر جائز رکھا کہ شرعاً لے کے سو دوسرے کو سجدہ کیا جائے۔ وہ مقام حیرت ہے۔ وہ استدلال
ہے وہ ظاہر ہے۔

جواب : منتخب فتح عزیز میں چاکر تیغ عبد شہید الاسلام اس کو فارسی میں لکھتے ہیں در کچھ عبارت اس کتاب سے نقل جو کہ خدمت مای میں پہنچی ہے۔ اس کتاب میں قصہ حضرت آدم علیہ السلام و عیہ منقرضہ و النام اور مستحق سجدہ غیر انسانی نہایت خوبی کے ساتھ مرقوم ہے اگر وہ کتاب میں دقت مل جائے گی۔ تو چند سطور اس کی کچھ کہ بھیج دوں گا۔

اسب یہ مریبوں کا چھوڑنا کہ بہ بزرگ اس سے سجدہ کو کیوں نہ مقرر رکھتے تھے۔ نہایت تحقیق و تدبیر کے بعد معلوم ہوا ہے کہ ان بزرگوں کے مصلحت کی غایت تو حیدر صرف یہ ہے کہ بہ بزرگان سے بچتے تھے۔ کہ سجدہ کی ذوق کم ہے۔ سجدہ عبادت اور سجدہ تجسس

سجدہ عبادت کو تو عارف کے لئے کفر حالت تھے۔ ایک سجدہ شجیت کو عارف کے لئے جائز قرار دیتے تھے اور اعتباراً ہر کے تعظیم؛ طنی سجدہ عبادت میں بھی ہے۔ اور سجدہ شجیت میں ہی ہے تو فرق دو میں یہ ہے کہ عند الملاقات جو شجیت مسنونہ ثابت ہے۔ جب اس سے نظیر و تکریم زائد منظور ہوتی ہے۔ تو سجدہ کیا جاتا ہے تو وہ سجدہ سجدہ تحت ہے۔ اگر گرامن منسوب کا تقریباً منظور ہو۔ و منظور ہو کہ کیفیات نفسانیہ جو مقصود ہے و حاصل ہو۔ اور اس غرض سے سجدہ کیا جائے۔ تو وہ سجدہ عبادت ہے۔ جب کہ کفر ثابت کو سجدہ کرتے ہیں۔ و ملائکہ نے جو

حضرت آدم علیہ السلام کا ظاہر یہ ہے کہ وہ جی ہاں واقعہ کے لئے تھا۔ اور حضرت آدم علیہ السلام صرف بطور
کے تھے۔ بہر حال حضرت آدم علیہ السلام سے فرشتوں کو تعلیم اسلام کی ہوئی۔ اور اس وجہ سے حضرت آدم علیہ السلام
تعمیم فرشتوں پر ثابت ہوا۔ اور اس حق کے عوض میں فرشتوں کو حکم ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کریں۔
میں سجدہ سے آپ کی تحیت ادا کریں۔ تو دیگر متعلمین و مشرعیین کے لئے معین اور مرشیدین کے حق میں بھرتی
است ہوا اور یہ امر صرف ظاہر اسے معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ یہ امر شریعت میں منسوخ ہے لہذا فرضیت سے
بیت کی طرف منتقل ہو۔ لیکن اس دلیل پر غور غن ہے۔ درود ظاہر ہے اور اس سے یہ مرتضیٰ عطا ثابت
ہوئے چنانچہ امرت صاحب نے بھی خود فرمایا ہے۔ اور اس سے بھی نہ وہ ظاہر ایک دوسرے تہہ ہے کہ تہذیب
حقانہ تفسیر کمالی تصوف کے طور پر لکھی ہے۔ اس میں یہ شبہ سورہ یوسف کی تفسیر میں لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ
ہے کہ موسیٰ ثابت ہے کہ ہمارے قبل کی شریعت نبوت سے جب تک سابق مرتبت کے کسی حکم کے بارے
میں اتنا ہو جائے کہ وہ حکم ہماری شریعت میں منسوخ ہو گیا ہے درجہ تجت شریعت میں حضرت یعقوب
در اسلام کے لئے جائز تھا۔ در یہ حکم اس لئے کتاب سے ثابت ہے بخیر و بسند توحید یکبارہ ہو گئی تھی
نے پایا ہے کہ یہ امر ہماری شریعت میں بھی جائز ہو اور اس امر کے خوار کا نسخ صرف خبر و حد ہے میں اس شبہ
ہے کہ منسوخ ہو ہے۔

لَوْ كُنْتُ إِهْرَآءًا مِّنْ عَدُوِّكَ لَآتَيْتُكَ لَحْمَ بَنَاتِي بِمِثْلِ هَٰذَا ۚ إِنَّكَ قَسِيْدٌ مُّزِيْعٌ

لَا يُبْعِي نَقِمًا وَلَا يَمْسَحُ بِإِصْبَعِهِ

یعنی فرمایا: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر مجھ کو یہ حکم کرنا ہو تا کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے لئے سجدہ کرے تو عورت کو میں حکم دیتا کہ وہ اپنے تئیں سجدہ کرے لیکن انسان سجدہ نہیں کرتا تو اس کی دوسری کو سجدہ کرے؟"

یہ ترجمہ حدیث مذکور کا ہے در یہ غور ہے کہ اس کتاب کے لئے مسیح جو خبر ہو وہ متوفی ہو جو خبر واحد
ہو اور وجود اس کے یہ بھی احتمال ہے کہ اس خبر و حد میں جو حکم ہے وہ صرف سی نظر سے نہ ہو بلکہ اس کے بعد
نیت کا سجدہ عبادت کے ساتھ مشنید ہو جائے۔ اس واسطے کہ لوگوں کے کھار کا یہ بھی غفر سے گزر تھا۔ اور
اس عبادت کا جیسا بھی بالکل نازل ہو جائے اس وجہ سے مطلق غفران کے لئے سجدہ اسے منع فرمائیے۔ جب کہ ختم
مست سے منع فرمائیے۔

درجوب اس تہ کا یہ ہے کہ میں میں سرسرخ عفت ہے دربا کل غلط ہے اس واسطے کہ جماع طلعی سے امتحان کے لئے ہو دوسرے کو مسجد کے دروازے پر دستک ہے۔

سوال : قدم میت میت تقدیب : یعنی میت کا کھانا دل کو مٹا دینا ہے۔ کیا یہ حدیث ہے؟

اور یہ بہت ہے اور اس سے بزرگوں کے ہاں کے بائے میں ہے، وہی ہوتی ہے وہ دوسرے یہ سب کلمہ اور
جبریں چھوٹا حق بادیں اور اس میں شجرہ کا کافہ نکھیں۔ ماحور زرارہ فیض عام

سوال : جناب حضرت علیؑ اپنے علیہ السلام کی رؤیت کے وقت جو کچھ طریقہ بجا کر
تحریر فرما کر رحمت ہوئے یا اس کا خلاصہ لکھ کر عنایت ہو۔

جواب : حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کی رؤیت سے میں شرف ہو اور حضرت محمدؐ کی بیعت
ہو۔ کچھ تذکرہ کے بعد فرمایا کہ ہمارے زمانہ میں یعنی صحابہ کرم کے وقت میں اللہ تعالیٰ کی طرف پہنچنے کے لیے
جاری تھے۔ اس سے وہ طریقے موقوف ہو گئے یعنی نماز و تلاوت قرآن حکیم کا طریقہ رتاد فرمایا۔ نماز کا طریقہ
شعل کے دایکا جاتا ہے، اس میں بہت طوں اور تحصیل ہے۔ وہ اس وقت ہی در رک کی بیماری سے متاثر
لکھا دیا تو رہے۔ اور تلاوت قرآن حکیم کا طریقہ جندی کے لئے یہ سب کے کچھ کر کے میں پڑھتا ہوں وہ حدائق
منذ ہے در خیال کرے کہ ربّ عظیم کے حضور میں قرآن شریف پڑھتا ہوں اور جیسا تاگرد اثناء کے سامنے پڑو
اور رفتی کے لئے طریقہ یہ ہے کہ جہاں کرے حق تعالیٰ پڑھتا ہے وہیں سنا ہوں۔ اور سمجھے کہ میری زبان سے ان کلمہ
مگر اس کی عظمت اس طرح کرنا چاہیے کہ گویا حق تعالیٰ فرماتے ہیں اور میرا سنا ہے اور یقین ہے کہ جب اس
خیال کیا جائیگا تو محبت کا غلبہ ہوگا جیسا عاشق صادق کو دلور ہوتا ہے جب امانت فرمے محبوب کا نام سنا ہے
در عا حاصل ہوگا۔ ماحور زرارہ فیض عام

سوال : کسی چہر کی رکعت سے گناہوں سے نفرت ہوتی ہے اور طاعت کی رغبت ہوتی ہے؟

جواب : اس مقصد کے لئے یہ مفید ہے لا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ یہ کثرت سے ہمیں وہ
اثبات کلمہ توحید کی اور اس کا ضرب شدہ مذکر کے ساتھ قیام پر لگاتے ہیں در محل ان خود بہت مفید
قُنْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مع و تمام پڑھا کریں یعنی ان اُمید سے گناہ سے نفرت ہوتی ہے اور طاعت کی رغبت
ہے۔ (ماخوذ زرارہ فیض عام)

سوال : حضرت خضر علیہ السلام کی زیارت مولے کے لئے وہ پنجاب سے مُد میں کسندہ کرنے کے
لئے کوئی ترکیب ارتداد ہو کہ حقیر عمل میں نہ۔

جواب : حضرت خضر علیہ السلام کی زیارت کی ترکیب بروقت موجود نہیں افشاء اللہ سے کدنا
کر رکھی جائے گی۔

سوال : حسب کسی شخص کو مرض الموت میں گناں ہو جائے کہ ب زندگی کی امید نہیں، دو کب رفتی
اس سے کچھ زیادہ در میں فوس ہو جائے گا۔ تو اس وقت موت کے قبل جب تک در میں کاموش و حواس آتی
اس کو یا کر، یا سنے۔ باور میں کو اس کی روح بہت دسکاب کے سے تاکہ چاہیے

جواب : جب مریض زندگی سے ہاویں ہو جائے وہ یہ معلوم ہو جائے کہ سب جدیوت ہو جائے

اس سے دروں کو چاہیے کہ پہلے غسل یا سو یا ہنجر کے درجہ سے بخوبی پاک کریں در اس کو چاہ۔ دلی پر قلم لکھ دیں۔
اس کے ایک ششست و شہو عیزہ کر کے پاک نہا کر دیوں در اس کے رومک گلاب چھڑکیں در عطر خوشبو سے
میں در دیا در باقی مدد لوگ تا ذکر و ذکر اس کے سامنے موقوف کریں۔ اگر یہ درازی مرگہ کی اور اس دفتر بند و غیر اس
سے حقیر اس کے نہ ٹرو نہ کریں۔ اگر وہ خود یا ذکر سے نو دو کب مر میں لوگوں کو اس کے سامنے سے آویں در اس کے
سے عینہ کلمہ اور استغفار بعد از میں پڑھتے ہیں تاکہ خود اس کو یاد آئے۔ در وہ بھی پڑھے۔ اور اس کو تائید کرے
در استغفار پڑھو مگر خود وقتاً فوقتاً کلمہ در استغفار بلند آواز سے پڑھا کریں تاکہ اس کو یاد آئے اور قبر کی سختی اور حسرت
میں اور حضرت کی شہد اس کے سامنے ذکر نہ کریں۔ مگر اللہ تعالیٰ کی وصفت جب کا ذکر کریں۔ اور گناہوں کی بخشش
اور در کریں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی عام شفاعت کا ذکر کریں کہ قیام میں ہی قیوں ہوتا ہے اور ارواح صاحبین خصوصاً
ساتھ در ہیں طریقت کا تذکرہ اس کے ٹرو پڑو کریں در وہ سورہ ذکر کریں کہ اس سے گناہوں کے گناہ نہ مل جو تھے ہیں
بوت پر اس کی مید غائب ہو۔ در وہ جو کچھ وصیت کرے۔ وہ خوش دل سے قبول کریں۔ اور مامن ہو جائیں کہ یہ
وصیت فرد عز و سبیل اللہ کے تاکہ اس کا دل مترو نہ ہو۔ در اس کے ٹرو پڑو سورہ یس اور سورہ محمد و سورہ قل
نہ در میں اور گناہ گار سورہیں در زیارت قرنی پڑھا کریں۔ ماحور زرارہ فیض عام

سوال : زیارت موم کی ترکیب رتاد ہو

جواب : جب عوام مؤمنین کی قبر کی زیارت کے لئے جائیں تو پہلے قبلہ بظرف پشت کر کے اور بیت
کے پیر کے سامنے مذکر کے اور سورہ فاتحہ ایک مرتبہ اور سورہ قل ہو اللہ احد تین مرتبہ پڑھے۔ اور جب مقبرہ میں جہنم
نہ کرے۔

اَللّٰهُمَّ عَلٰىكَ اَمَلٌ يَا مَعْشَرَ الْمَوْتٰىنِ وَالْمُسْلِمِيْنَ يَعْزُرُكَ لِسَانُكَ وَيُكَلِّمُكَ فَاِنَّا نُسَلِّتُ اَمْرًا
لِّكَ فَلَاحِقُكَ تَرْجَمَ : یعنی سلام ہے تم لوگوں پر سے بل دیار مؤمنین، و مسلمانین سے بخشش و رزق
اللہ تعالیٰ ہمارے حق میں اور تمہارے حق میں در ہم اشارہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ملنے دے میں
در اگر بخدا و پیرا و صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کے لئے جانے تو چاہیے کہ اس ہنجر کے سینہ کی
درب موم کے پیشے در گیس مرتبہ چار ضرب سے پڑھے :-

مُسْتَوْحٌ خَدَّيْكَ وَبَدَنُكَ وَنَفْسُكَ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ

اور سورہ : اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ اور دل سے خطرات کو ڈر کر کے اور دل کو اس بزرگ کے
سید کے سامنے نہ کرنا اس کی رک کے موت کی بیکار زیارت کرنے والے کے دل میں پہنچیں گے۔ در خود
در زرارہ فیض عام

سوال : یہ در پاک کرنے کی ترکیب رتاد ہو کہ صاحب قبر کمال ہے یا نہیں اور جب صاحب قبر کمال
نہ کر اس سے اتندہ اس طرح حاصل کرنا چاہئے۔

جواب : اہل قبور سے بعض بزرگ کماں میں مشہور ہیں اور ان کا کماں بتوڑ پھوڑ پر نہایت ہوا ہے۔ ان بزرگوں سے استفادہ کا طریقہ یہ ہے کہ میں بزرگ کی قبر کے سر کے کماں میں قرآن مجلی لکھے اور شروع سے آخر تک پڑھے۔ پھر قبر کے پائتانہ کی طرف جائے اور امن الرحمن آخر سورہ تکوین پڑھے اور زبان سے کہے کہ اے میرے حضرات فلاں کام کے لئے درگاہ الہی میں دعاؤں در تبادلت ہوں۔ آپ بھی دعا کریں در سفارش کے ذریعہ میری مدد کریں۔ پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے اپنی حاجت کے لئے استغاثہ سے دعاؤں در استجاب کرے اور وہ صاحبان قبر کا کماں معلوم نہیں در کماں مشہور ہو۔ اور بتوڑ پھوڑ پر معلوم ہو۔ ان کا کماں معلوم کرنے کے لئے طریقہ یہ ہے کہ اوپر ذکر کیسب زیارت مشہور کے خیال میں جو دیا واکرم در صاحبین جلا کی قبر کی زیارت کا طریقہ لکھا ہے۔ وہی عمل میں آئے اور فاتحہ وردود اور ذکر سبح کے ساتھ جب یہ دل سے قبر کے سینہ کے سامنے کرے تو گراہنے میں دل راحت اور تسکین اور نور معلوم ہو تو جانا چاہیے کہ یہ قبر کسی بزرگ کماں کی ہے۔ لیکن استفادہ اولیاء مشہورین سے کرنا چاہیے۔ (ماخوذ از رسالہ فیض عام)

سوال : حالات آئندہ دریافت کرنے کے لئے استغفار اور غیرہ کی ترکیب ارشاد ہو؟

جواب : ستارہ کی ترکیب مشور ہے درقرب جمیل میں مذکور ہے۔ اور سان طریقہ یہ ہے کہ شب چوتھے دن پنج شنبہ اور جمعہ میں در راستی اس ترکیب سے کرے کہ جب دنیا داری مور اور عبادت کی ممانعت سے فارغ ہو جائے۔ تو ہم اندر ارحم الراحمین میں سو مرتبہ پڑھے پھر اہم شریعت بسم اللہ کے ساتھ سترہ مرتبہ پڑھے اور پچیس سیدہ اور صد پارہم کرے اور درگاہ ہی میں دُعا کرے کہ عام حبیب فلان میں جو کچھ ہونے والا ہے۔ وہ حوائج یا بیداری میں بافت کے ذریعہ سے مجھ کو تو معلوم کرانے اور میں کے بعد سوم تہ یہ درود مرتب پڑھنے پر۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ بِمَا دُونَ كُلِّ مَعْلُومٍ لَكَ

اور اگر چاہے تو دعا یہ استخارہ کہ حدیث شریف میں آئی ہے مع استخارہ اپنے مطلب کے تیس مرتبہ پڑھے اور اپنے دل کی حالت پر نکال کر سے تو اگر مستم عزم میں کام کا ہو جائے۔ تو وہ کام شروع کرے اور اگر عزم میں فتور ہو تو موقوف رکھے اور استخارہ کی دعا مذکورہ شریف میں موجود ہے۔

سوال : آبرو و حرمت محفوظ رہنے کے لئے ترکیب ارشاد ہو

جواب : یا عزیز! کہائیں مرتبہ بوقت صبح پڑھے اور اپنے سر پر دم کسے اور جب دربار میں پہنچا
حکومت کے سامنے جانا منظور ہو تو اس وقت بھی یہ ترکیب مفید متنی ہے اور یہ مجرب ہے اور یہ ترکیب بھی مجرب
ہے کہ چاندی کی انگوٹھی ہو اور اس کا ٹیکہ بھی چاندی کا ہو۔ اور اس کے ٹیکہ پر یہ آسم یعنی یا عزیز بوقت شرفِ فکر
کرائے اور شرفِ فکر کا وقت ہر صبح میں ہوتا ہے۔ اور بل بخوم سے اس کی تحقیق ہو سکتی ہے اور اس انگوٹھی میں عطر
لگا کر حیدر سے زکھدے اور جب دربار میں حکام کے سامنے جانا منظور ہو۔ تو وہ اپنے ہاتھ کی چھوٹی انگلی میں یہ رکھنے
اور یہاں جب عدالت اور کچہری میں جانا ہو تو اس وقت کے لئے بھی مفید ہے اور مجرب ہے اور مشکل سے یہ

شرعی کے عجیبہ پر یہی نقش کندہ کرنا چاہیے۔ (ماخوذ از رسالہ فیض عام)

ع	ز	ی	ر
ر	ی	ز	ع
ی	ز	ع	ر
ز	ع	ر	ی

سوال : فرغت رزق کے لئے مٹی ترکیب شدہ ہو۔

سوال : اگر کسی کو نماز میں غلطی ہو جائے تو کیا کرے؟
جواب : بوقت چاشت چار رکعت نماز پڑھیں اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کریں۔
اگر کسی کو نماز میں غلطی ہو جائے تو صرف پچاس مرتبہ پڑھیں۔ دوسری مرتبہ پڑھیں۔
اگر کسی کو نماز میں غلطی ہو جائے تو صرف پچاس مرتبہ پڑھیں۔ دوسری مرتبہ پڑھیں۔
اگر کسی کو نماز میں غلطی ہو جائے تو صرف پچاس مرتبہ پڑھیں۔ دوسری مرتبہ پڑھیں۔

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَبْرِ قَالُوا هَذَا عَمَلٌ نَسِيتُ قَدْ جَاءَ بِي الْغُرْبَاءُ ۖ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۚ

سوال : ادنیٰ قمر کے لئے ترکیب ارتداد ہو ۔

جواب : اگلے قرآن کے لئے جو دوا مشہور ہے، اس کو نماز کے بعد تین مرتبہ پڑھنا مجرب ہے

لَا تَقْرَأُ فِي عُودِيكَ مِنَ الْخَيْرِ وَتُحَدِّثُ عُودِيكَ مِنَ الْخَيْرِ وَالْخَيْرُ
عُودِيكَ مِنَ الْخَيْرِ وَتُحَدِّثُ عُودِيكَ مِنَ الْخَيْرِ وَالْخَيْرُ
لَا تَقْرَأُ فِي عُودِيكَ مِنَ الْخَيْرِ وَتُحَدِّثُ عُودِيكَ مِنَ الْخَيْرِ وَالْخَيْرُ

ترجمہ : یعنی اسے پروردگار میں پناہ مانگا، جو تیری درگاہ میں رنج و غم سے اور پناہ مانگا، جو میں تیری درگاہ میں ناتوانی اور شستگی سے اور پناہ چاہتا ہوں تیری درگاہ میں بددلی اور سخیل سے اور پناہ چاہتا ہوں تیری درگاہ میں غلبہ سے دلی کے اور لوگوں کے قبر سے۔ اور اسے پروردگار تو بے نیاز فرمائے مجھ کو اپنے ملال کے ذریعے سے اپنے حرم سے در بے نیاز فرمائے تو مجھ کو اپنے فضل کے ذریعے سے غم وں سے۔ (اما خود ارسال فیض عا)

سوال : سب آفات، بلیات اور مکر و ہمت دنیاوی سے محفوظ رہنے کے لئے ترکیب ارشاد ہو۔

بحراب : "تینیس ۲۲" بیت شام کے بعد چڑھنا چاہیئے، اور یا حفیظ دو ہزار مرتبہ پڑھنا چاہیئے

اور اگر فرصت دہو تو صرف آیہ مکرسی دس مرتبہ صبح کو پڑھنا چاہئے اور حزب بھروسہ دارہ میں مکرر۔

سوال : سب آفات سے محفوظ رہنے کے لئے جو تیس میت پڑھنے کے واسطے ہے۔ وہ آیتیں کون کون سی ہیں۔

ایسی مقام سے تیس میت پڑھ کے، اسکی تعصیل آرتہ دیو۔

جواب : وہ نہیں آیت یہ ہے۔ چار آیت شروع سورہ بقرہ سے مکیوں تک اور تیس
آیت مکی سے خالدون تک و تین آیت آخر سورہ بقرہ کی تہہ مکی الشہادت سے آخر سورہ تک
آیت سورہ عمرہ کی اِنَّ رَبَّكَوُفٌ مِّنْ دُونِہِ سے انجیل تک اور دو آیت آخر سورہ بنی اسرائیل
اِذْ عَاوِذْنَا ذَٰلَکَ بِرُءُوسِ الْعُرْسِ مِّنْ اَیْمَانِہِمْ سے آخر سورہ تک و در کس ایک متروک سورہ و تصافات سے بعد
اور تین آیت سورہ رحمن کی یعشر یمن سے فلا تذهب ان تک و تین آیت سورہ حشر کی لا یلہ الا اللہ
سے آخر سورہ تک اور دو آیت شروع سورہ جن کی قُلْ اِنِّیْ ہِیَ سے تصطفیٰ تک۔

سوال : تیسرا حکم کیسے کن ترکیب ہے کہ ہمیشہ حکام نہاد شعیق اور مہربان رجبیں و کسی طرح نہ دیں۔

جواب : جب ان کے سامنے جاکے تو یاد آئے کہ کتنی ہی رحمت ہے یا محمد ص
م تیرے بھائی کے مرنے پر دم کر کے اور اپنے گھر میں حاکم کے گھر کی طرف متوجہ ہو کر یہ مطلب معلوم کر لو کہ وہ
پڑھے اور دعا کرے کہ حق تعالیٰ اس کا دل سزا دے اور یہ عزیز کا عمل جو اوپر مذکور ہوا ہے وہی
بار میں مفید ہے۔ رہا خود نرسا در فیض عام

سوال : اکثر خواب میں عجیب و غریب حالات دیکھنے کا اتفاق ہوتا ہے کہ بیداری میں دیکھنے کا کبھی اتفاق نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ حالت وہم و خیال میں بھی نہیں بیداری و درود خواب باعث کدورت ہوتا ہے تو اس بارہ میں کوئی ترکیب ارشاد ہو۔

جواب : سونے کے وقت تلّ عَصُوذُ بَرِکَتِ لَعَلِّ اور قُلْ اَعُوذُ بِکَرِمَتِ اللّٰہِ اور
الْحَمْدُ لِلّٰہِ ایک ایک مرتبہ پڑھنا چاہیئے۔ اور یہ سب پڑھ کر بیٹھے سینہ درمنہ پر دم کرا چاہیئے۔ وہ گراس۔
وَفِیْہِ نہ ہو تو یا سَدَدُہُ تین مرتبہ پڑھ کر اوپر کے اپنے من پر دم کرا چاہیئے اور سوتے وقت میں یہ دُعا
چاہیئے :-

يَا مَعْشَرَ الْإِنسَانِ اسْمِعُوا دُعَاءِي وَخَفُوا نَذْرِي إِنَّ اللَّهَ كَانَ مُجِيبَ
دُعَائِ الْمُتَّقِينَ ۝ مَنْ تَوَكَّلْ عَلَىَّ فَإِنَّ أَعْيُنُ النَّاسِ لَعَلَّهَا تَجُوزُ عَنِ النَّاصِيحَةِ ۝

ترجمہ: یعنی اسے پروردگار ایترا نام لے کر میں پنا پہلو رکھا ہے اذیتیرے ہی حکم سے نثار شدہ
 میں کہ خائف کا تو مجھ کو کس فدیہ سے بچا کہ میں فدیہ سے سچا ہے تو اپنے حاکمین بندوں کو۔

اور پناہ چاہتا ہوں تیری درگاہ میں شیاطین کے خطرات سے اور اس لیے کہ وہ میرے پاس ہیں۔ (ماخوذ از رسالہ فیضِ ماک)

سوال : سفر کرنے کی ترکیب جو شاد ہو عمل میں حقیر نے کی ہے۔
جواب : جب سفر کا رادہ ہو اور روٹنگ کے لئے مستعد ہو جائے تو دو رکعت نفل پڑھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ احْنَا وَاعْلَى رَبِّ تَوَكَّلْنَا. اللَّهُمَّ تَسْلُكَ
غَيْرِ الْمَخْرُجِ وَخَيْرِ سُلُكِ اللَّهُمَّ هَبْ عَلَيَّ الشَّعْرَ هَذَا فَأَطْعِمْ لِبْنَهُ وَكُلِّي
مَا حَبَانِي الشَّعْرَ خَلِيفَةً فِي الْأَمَلِ. اللَّهُمَّ أَعِزَّنِي مِنْ وَعْثَاءِ الشَّعْرِ وَأَسْوَ
لِلْقَلْبِ وَشُؤْرِ النَّصْرِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ. اللَّهُمَّ رَوِّقْنِي فِي سَعْيِي عَنِ الْبُرْ
وَالْتَقْوِي قَعْنِ الْقَمَلِ وَمَا تَرْضَى.

نہ جہ : یعنی اسے پروردگار تبارک و تعالیٰ سے کہہ کر ہم نکلے اور خیر نام لے کر ہم داخل ہونے اور یعنی سفر میں
 اور اپنے پروردگار پر بھروسہ کر کے اسے پروردگار : ہم سوال کرتے ہیں تجھ سے کہ اس سفر میں میری صفائی
 ہو۔ اور یہ میرا سفر جانا بہتر ہو۔ اسے پروردگار آسان فرما تو میرے حق میں یہ سفر دور میری روٹے کرنے
 اور تو میرا ساقی بینی درگاہ سفر میں رہنا۔ وہ گنبد میرے دل و عیاں نور میں ہے پروردگار۔ پناہ میں
 تو رکھ مجھ کو سفر کی سختی سے اور کامیاب ہو کر پھر آنے سے دروایں آنے یہ اپنے دل اور
 دل و عیاں کی خراب حالت دیکھنے سے۔ اسے پروردگار۔ تو شہ سے تو مجھ کو اس سفر میں سکی اور
 تقویٰ کا۔ اور اس عمل کی توفیق دے کہ اس سے دور امنی ہو۔

یہ ترجمہ عام مذکورہ کا ہے اور یہ دعا پڑھ کر دل اپنے شکر کے گرد گم نہ پھیرے اور
 اسباب اور جانوریں واجباب شکر گرد اگر دھیرے اور کہے :

بِسْمِ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَوْلَيْتَا حِصَارًا وَتَحْتَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَحَدَّثَنِي حَدِيثُ اللَّهِ فِي كَيْفَتِ اللَّهِ فِي حِمَاةِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لِكُلِّ
مِمَّا آخَفَانَا وَحَدَّثَ

یعنی "شروع کرتا ہوں میں نام سے اللہ کے، نہیں ہے کوئی معبود قابلِ پرستش کے سوا، اللہ کے اور یہ یعنی لا الہ الا اللہ گرد اگر وہاں کے حصار ہے وہ محمد رسول اللہ تعالیٰ و مرسل ہے۔ میں داخل ہوا اللہ تعالیٰ کی پناہ میں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے حلِ عافیت میں۔ اور اللہ تعالیٰ کی حمایت میں یا اللہ کہ وہ نہایت غالب اور نہایت بزرگ ہے، اور نہایت قادر اس چیز سے بچا لے کہ اس سے ڈرتے، مومن۔ اور پرست کرتا ہوں۔"

دیکھ کر فکراً حضرت علیؑ سے روایت صحیحہ سے، مت ہے تو عام محقق کو چاہیئے کہ ان کے موافق فتویٰ ہے اور رد کو چاہیئے کہ اسے رد کرے۔ غرض بدستور روایات ہر دو شیخین کا یہ ہے:

مسند حماد بن اعین باب ما جاء في النهي عن الاكل كصفة المذكور والمنزاع معناه الحسية ووصف الحمر المهيضة اليها والمسرقات والحيات ومعاممهم ومعنى لا ادا ادا انت. وشرع الاستشهاد وليعلم مصاحف وبلالته سم ذلك صلا ملاحى متع دن كان مواظط وحكماً لا ان نبيها لا لذلك شعثى انتهى.

یعنی صرف وہ غنا حرام ہے جس میں الفاہ ناجائز ہو۔ مثلاً ناجائز مرکی ہو، یا تعریف گات والی حسینہ کی ہو یا تعریف شراب کی ہو جو رائج ہو۔ کرنی ہے عورت مذکورہ کے یا س یا تعریف زمانہ بیت و ک ہو یا بیان وہ جانو کا جو جو بکست شہوت ہوتی ہے، یہ جو مسلمان یا کافر ذمی کی ہو تو وہ غنا حرام ہے اور حرام نہیں کہ شعر پڑھا جائے کسی مدح کی میں۔ وہ جو حرام نہیں کہ شعر پڑھا جائے بغرض سیکھنے لکھنے اور ملاغت کے بہتہ منع شعر پڑھنا غرض ہو و لعب کے اگرچہ اس میں نصیحت ہو و حکمت ہو۔ آلات تعنی کی نہ میں تعنی کی۔ یہ مضمون شیخ ابن سناک کی عبارت مذکورہ کا ہے۔ و معنی شرح کنز الدقائق میں مذکور ہے۔

واحتلوا في لتعني المجتهد في البصيرة انه حرام مطلقاً ومسلم من قال محو لتعني له دفع الوحشة مكان وحده ولا يكون على سبيل اللهو واليه مال السرخسي انتهى

یہی اختلاف ہے غنا بلا مزامیر میں۔ بعض علماء کا قول یہ ہے کہ غنا بلا مزامیر بھی حرام ہے مطلقاً، و بعض علماء کا قول ہے کہ اس میں مضائقہ نہیں جو کہ فیہ معلوم ہو۔ نہ کی غرض سے جو یا یہ مقصود ہو کہ فسادت حاصل ہو اور بعض علماء کا قول ہے کہ وہ غنا جائز ہے جو دفع و حشمت کے لئے ہو۔ تنہائی میں ہو کوئی دوسرا نہ ہو۔ اور ہو و لعب کے بھی وجہ۔ سی طرح ہیں وہ علماء سرخسی رحمہ اللہ۔ یہ مضمون معنی شرح کنز الدقائق کی عبارت مذکورہ کا ہے۔ و بدائع میں یہ لکھی ہے

والسمع في رفات السور والكمه السور مهيضة مباح اذ كان ذلك السور مباحاً كالغناء في ايام العيد وفي العرس وفي وقت قدوم النشاب وفي وقت الحج والعيقة وعد ولادة الولد وعد احتاسه وعد جمع القدر انتهى.

یعنی سماع مباح ہے جو وقت خوشی ہو یا دن تیرہ روز کے شرعیہ وہ خوشی مباح ہو۔ مثلاً غنہ جائز ہے

وین درستی میں اور وقت نے کسی شخص کے غنہ کے سے و بوقت طعام و غیرہ و عقیقہ میں و بوقت آلات و رقصہ میں اور بوقت خوشی جمعہ قرآن مشعلیت کے یعنی ان اوقات میں مباح ہے۔ یہ مضمون بدائع کی عبارت مذکورہ کا ہے۔

سوال: غنا یعنی رگ شینے کے باتے میں نام ہو چند رگتہ قدر عینہ کو ایک حکم ہے و بوقت رگ شینے میں اس کے جواز کا حکم دیا ہے۔ یا نہیں۔

جواب: غنا یعنی رگ شینے کے جواز کا حکم دیا ہے۔ اس بارہ میں مذہب حنفی میں روایات متعدی زیادہ صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اور وقت بھی جائز ہے اور اکثر اوقات میں ان روایات کی تائید ہے چنانچہ شیخ الاسلام ابن ہمام رحمہ اللہ لکھا ہے:

فقد حُتَّتْ النعمى فما ذلک في انفسنا لا يحل لصفة المذكور ولله معية الحسنة ووصف الحمر المهيضة اليها والمسرقات والحيات وكخائنات وهي مسمومة او ذنبي لا اراد الله الشعر للاستشهاد وليعلم مصاحف وبلالته سم ذلك صلا ملاحى متع دن كان مواظط وحكماً لا ان نبيها لا لذلك شعثى انتهى

وقت الولیمة والعقیقة معناه لولادة وعند محي الدایب مضمون یعنی گانا سنان اس وقت حرام ہے جب ہمیں ناجائز مطلق ہو۔ مثلاً ناجائز صنعت مرد کی ہو یا صنعت گار کی حیرت عورت کی ہو یا تعریف شراب کی ہو کہ اس سے اس عورت کی حیرت ہو یا صفت نیک کی ہو یا صفت مذکورہ کی ہو یا مسلمان یا کافر ذمی کی جو ہو۔ مگر جب شعر پڑھنے سے کوئی مدح نہ ہو، نہ کہ مقصود ہو یا فسادت و ملاغت سیکھنے کی غرض ہو تو شعر پڑھنا منع نہیں، البتہ جب اس سے ہو و لعب مقصود ہو تو منع ہے اگرچہ اس میں کوئی نصیحت ہو اور حکمت کی بات ہو و صرف اس تائیر کی غرض سے پڑھا جائے تو منع نہیں اور یہی حکم ان گانے کے باتے میں بھی ہے جو طعام و غیرہ کے وقت ہو، یا عقیقہ کے وقت ہو، یا رقصہ کے پیدائش کے وقت ہو یا دوسری جگہ سے کسی شخص کے آنے کے وقت ہو یا غنہ میں لکھا ہے۔

احتلوا في لتعني المجتهد في البصيرة انه حرام مطلقاً ومسلم من قال محو لتعني له دفع الوحشة مكان وحده ولا يكون على سبيل اللهو واليه مال السرخسي انتهى

یعنی اختلاف ہے رگ کے بارہ میں کہ بلا مزامیر و غیرہ کسی امر ناجائز کے ہو، بعض علماء کا قول ہے کہ اگرچہ

میں حرام ہے بعض عمارتوں کا قوس ہے کہ ہمیں کچھ قاضیت نہیں کہ شہر میں غرض سے چٹھا جائے کہ قافیہ مصلوب
فصاحت حاصل ہو۔ جس عمارت کا قوس سے لگا نا دفع و حست کے لئے تنہائی میں جائز ہے بشرطیکہ یہ وہ
طور پر ہو۔

علامہ سبکی رحمہ اللہ نے مانع میں لکھی ہے کہ رگ سنا خوشی کی حالت میں اس غرض سے کہ ٹرڈ نہ
مباح ہے اگر خوشی مباح ہو مثلاً :-

گانا جو یام عید میں ہو اور ایسا ہی وہ گانا بھی جو شادی میں ہو اور اس وقت ہو جب غیر جگہ سے کوئی
شخص آئے اور جو دعائیں دہیر کے وقت ہو اور جو گانا لڑکے کی پیدائش کے وقت اور غنہ کے وقت
ہو اور قرآن شریف کا حافظ ہو جانے کے وقت ہو۔ یعنی ہر سبب جائز ہے۔ (ماخوذ رسالہ
عشرہ تہذیبیہ)

سوال : سہرہ دینی رگ کا شعل قبر پر جائز ہے یا نہیں ؟

جواب : حسب سہرہ دینی رگ کا شعل مراد آلات ہو کے ساتھ ہو تو منع اور حرم
قبر کے پاس ہو یا دوسری جگہ پر۔ مراد آلات ہو کی حرمت کتب حدیث و فقہ میں نہایت مشہور و
ساتھ مذکور ہے البتہ جب صرف رگ ہو یا دفن کے ساتھ ہو تو جائز ہے بشرطیکہ قبر کے پاس نہ ہو اور
قبر کے پاس ہو تو بدعت ہے اس سے پرہیز چاہیے

رسالہ غناء

سوال : غنا کی حلت و حرمت کی تشریح فرمائیے ؟

جواب : غنا کی حرمت کلام خدا و احادیث مرد انبیاء علیہ السلام سے ثابت ہے
فرمایا اللہ تعالیٰ نے :-

وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي نَفْسَهُ بِالْحَيْدِثِ الْكَبِيرِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

یعنی "اور لوگوں میں سے ایسا شخص بھی ہے جو خرید کر اپنے بڑے کھیت سے اپنے اختیار کرتا ہے یہ حدیث کو
تاکر بکارتے اللہ تعالیٰ کی راہ سے"

معالم میں نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے اور حضرت حسنؓ اور

حضرت سعید بن جبیرؓ سے کہ ہوا حدیث سے مراد عوام و مزبور کائنات ہو خدا رب و عوام
مذکور میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے عذہ قمر کا کیت تھیر کر پھاڑ
دیا ہے۔ دار المعانی میں لکھا ہے کہ ہوا حدیث غنہ و مراد ہے اور کائنات میں مذکور ہے کہ ابو حدیث
حدیث موسیقیات کے ہے ورنہ میں لکھی ہے کہ ہوا حدیث غنا اور حرم ہے اس کی حرمت میں
اس سے یعنی کیت مذکورہ سے ثابت ہے اور جو شخص اس کو حلال جانے وہ کافر ہے۔ اور فقیر تعیمی میں لکھا ہے
ہو حدیث سے مراد غنا اور کتا، بربط اور دفن اور سہار و مہور کا ہے۔ یہ سبب اس سے یعنی
مذکورہ سے حرام ہے جو شخص یہ چیزوں کو حلال جانے وہ کافر ہے۔ اور یہ کیت کہ بعد اس چیزوں کی حرمت
ذات کرتی ہے اس وجہ سے کہ حق تعالیٰ نے عذہ قمر کو حدیث کے مستحق کیا۔ اور غنا کی تعبیر سناؤ ہو حدیث
کے کہ وہ ہوا حدیث اقسام ثلاثہ کے حرام ہے۔ (اقسام ثلاثہ کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ آئے گا۔ اور یہ
دس مرتبہ اور احادیث سے ثابت ہے چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے بطریق قویح کے

فَحَبِّسْنَاهُ أَنْتَ حَذَنَّاكَ عَثَّ

یعنی کیا گن کی بات ہوگوں نے کہ یہ کیا ہم نے تم لوگوں کو بطور حبث کے۔

یعنی کیا ہم نے یہ فعل حبث کیا ہے اور اس سے ہم کو ہوا حدیث قصود سے

فَلَا عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى شَيْءٌ يَهُودِيٌّ يَدْخُلُ فِيهِ رَدٌّ مَقْصُودٌ وَدَلِيلٌ

فَرَسَهُ وَمَلَأَ عَيْتَهُ أَعْمَاقَهُ وَنَهْنُ مِنْهُ الْحَقُّ رَدٌّ مَقْصُودٌ وَدَلِيلٌ

واللہ اعلم

یعنی فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو چیز منظر ہو جی بطور کھیل کے کوئی مرد کرے تو وہ باطل ہے

مگر تیر اندازی۔ ورنہ یہ یعنی سکھانا اپنے گھڑ سے کہ وہ باجم کھل کر اپنی عورت کے ساتھ دینی۔

تین قسم کے کھس حق میں یعنی جائز ہیں۔ رویت کی اس حدیث کو ترمذی و ابن ماجہ اور دوسرے

در اباحہ کی ایک جماعت کا قوس ہے کہ یہ آیت کہ حرمت غنا بطلاناً معنی ہر حال میں دلالت نہیں

دلی اس واسطے کہ اس آیت کریمہ سے ثابت ہو۔ ہے کہ عوام اس وقت حرم ہے جب بدعت ہو کہ ہو

در جب غنا بطریق ہونے نہ ہو تو وہ نہیں ہو باجم کہ جماعت کا قوس باطل ہے۔ اس واسطے کہ جب ہر جماعت

تھیر جیہ کے ساتھ ہوتی ہے۔ حاکم و پر مدوم ہو یعنی ہوا حدیث مسند ہے و عوامیہ عوامیہ عوامیہ عوامیہ

مصر کے اس کے کچھ معنی نہیں ورنہ ایسا ہی اس جماعت کا جبکہ اس کے سمجھتے ہیں کہ عوام آیت کریمہ سے تعبیر

ہوتی ہے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ غنا مطلقاً یعنی ہر حال میں حرام نہیں بلکہ اس وقت حرم ہے جب کہ عوام

مذکور ہو۔ یعنی اس سے گرا کر منظور ہو۔ تو اباحہ کا یہ قول باطل ہے۔ اس واسطے کہ جب ثابت ہو کہ غنا

ہر حدیث سے۔ نو حرمت اس کی ثابت ہو گئی اور تعقید باطلان جو جماعت اباحہ کے اس دہم و خیال باطل کا

منش ہے وہ تقیید قسم ہے اس تقیید کے ہے جو احادیث میں وارد ہے۔

وَمِنْ لِحْدِي أَحَدٌ وَأَنْ تُشَدَّ حَدِيثُهُ خَارِجٌ

یعنی حدیث سے برگشتہ ہونے والا حرم ستر عین میں درنا کرنا اپنے ہمسایہ کی عورت سے

تواحد یعنی دین سے پھر حرام میں زیادہ ہے اور نہ مطلقاً حرم ہے برمال میں لیکن ہمسایہ کے ساتھ بہت بڑا ہے اور آیت کریمہ مذکور میں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی نہایت مذمت فرمائی ہے جن کو نے بہو احدیث کو کہ فی لیسہ حرم ہے گمراہ کرتے کے لئے اختیار کیا ہے۔ نو اس آیت کہ ہر سے اس کی اباحت ثابت نہیں ہوتی۔

وَقَالَ الْفَتَاوَى لَعَلَّكَ يَتَّعِدُ عَنْ حَوَاطِرِ الْفِتْنَةِ قَالِ السَّمَاعُ وَالْفَتْوَى وَنَرَى مَنْ الدِّي مَعْلَمُهُ الْمُتَوَكِّلُ فِي رَمَا تَحْدِثُ لِيَجْعَلَ لِقَصْدِ الْمَسْأَلَةِ وَالْحُلُوسِ عَلَيْهِ قَهْوٌ قَهْوٌ قَهْوٌ مَرَامٍ سَوَاءً

یعنی فتاویٰ مالگیری میں منع ہے جو ہر اعتادی سے کہ سماع اور قہر و جدوجہد میں کیا ہے ہر زمانہ کے صوبہ ہونے وہ حرام ہے۔ اس کا قصد کرنا چاہیے۔ اور نہ وہاں بیٹھنا چاہیے۔ اور صوفیہ کا یہ فعل اور غنا اور مزاج شرب حرام ہے۔

اور ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے شمس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَعَبِّقَ وَالْمُعْتَلِّقَ

یعنی لعنت کی اللہ تعالیٰ نے گالے دہلے پر اور اس پر جو کچھ لٹکایا جائے

در طبرانی و خطیب بغدادی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے و اسے اور اس کے سننے سے اور سنن الہدیٰ میں ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے۔

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ ابْنِ

یعنی منع فرمایا پھر سے اللہ علیہ وسلم نے غنا سے روکنے سے غنا کے۔

اور متقی میں مذکور ہے کہ بغیر حد سے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كُنْ تَكُنْ كَمَا يَكُنْ كَمَا تَكُنْ كَمَا تَكُنْ كَمَا تَكُنْ

یعنی غنا کا ہے غنا کو یعنی پیدا کرتا ہے غنا کو جیسے گناہ ہے پانی گناہ کو

اور اجماع علوم میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کی یہ روایت مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا:

دُخِبَ لِإِسْلَامٍ لِلَّهِ وَنَبِ جِلْدٍ وَنَبِ

یعنی لے گیا اسلام یعنی باطل کر دیا اسلام نے بہو اور باطل اور غنا کو

جہاں نے حضرت امیر المؤمنین حضرت عمرؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْعَيْنُ كَقَدْحٍ وَفِيهَا مَا حَرَّمَ

یعنی لڑائی کا گناہ وال سبب غضب ہے اور اس کا غنا یعنی گناہ حرام ہے

اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عابری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

لَعَنَ اللَّهُ يَكُنْكَ الْمُتَعَبِّقُ كَمَا يَكُنْكَ لَعَنَ اللَّهُ

یعنی غنا کا ہے غنا کو جیسے گناہ کا ہے پانی یعنی گناہ کا ہے راحمت کو

اور حقائق میں لکھا ہے کہ:

يُحْتَقَرُ الْيَتَامُ وَالْأَسْتِجَارُ الْيَتَامُ الْمُتَعَبِّقُ

یعنی نفس عانا اور اس کا سنگاں سے

در مضمرات میں لکھا ہے:

هَذَا أَبَاحُ الْيَتَامُ يَكُونُ نَاسِقًا

یعنی جس نے باج کہا عانا کو یعنی رگ کو وہ ناسق ہے

اور احتیاج میں لکھا ہے:

أَنَّ الْيَتَامُ فِي جَبِينِ الْأَيْبِ

یعنی غنا کی روگناہ ہے ہر دین میں

اور محیط میں لکھا ہے:

الشَّعْبُ وَالْمُتَعَبِّقُ وَالْمُتَعَبِّقُ كَمَا يَكُنْ كَمَا يَكُنْ كَمَا يَكُنْ

یعنی گناہ اور تباہی گناہ اور یہ دونوں سننا یعنی گناہ اور تباہی کی دوا سننا یہ سب حرام ہے اور ان

دونوں امر کو جو حلال کہے وہ کافر ہے

اور احتیاج رافضی میں لکھا ہے:

وَيَكُونُ الْمَرْجِعُ بِقَرَاءَةِ الْقُرْآنِ لِكُلِّ يَتَامٍ لَيْسَ لَهُ شَيْءٌ فَعَلِ الْمُنْتَ

حَالِ فَيَسْتَعِينُ فَعَلِ الْمُنْتَ

یعنی کروہ سے ترجیح کروہ میں قرآن کریم کی رو سے ترجیح کا اس وقت کہ سمیں مشابہت پائی جاتی

ہے (اور پھر ماحق میں) ساتھ فعل ناسقوں کے جو وہ بحالت فسق کرتے ہیں۔ اور وہ نفس

تعلقی یعنی گناہ ہے۔

اور فتاویٰ بیہقی میں لکھا ہے۔

المتحی و ستماعة و ضرب الذک و جميع انواع سلاحي حرام و مستحکم
کامرہندی لله تعالى الرقاد بحلة مدی. تدراسعد
عنہ تکتف

یعنی "رگ اور سننا سکاؤدوت بجانا اور کھیل ہر طرح کا حرام ہے اور جو ان چیزوں کو حلال کئے
وہ کافر ہے۔ ہدایت کو سے اللہ تعالیٰ پر سبزی گاؤں کو اور وہ جہال کہ غنا میں مبتلا ہیں ان کے حق
میں کفر کا خوف ہے۔
در جامع فتاویٰ میں لکھا ہے۔

اسماعیل استلاھی و الجلس علیہا و شریک المرہند و مدی کلہا حرام
و مستحلہا کافرا

یعنی "مرد و عصب کا کلام سننا و ردائیں بیٹھنا درمیر سجانا اور قلع کتہ یہ سب حرام ہے اور
جو شخص ان چیزوں کو حلال کہے وہ کافر ہے۔
اور حمادیہ میں دفع سے مقول ہے:-

علم الذک حرام و ستماعة و سلاحي
یعنی جاننا چاہیئے کہ گانا ہر دوں میں حرام ہے۔
اور نہایہ میں لکھا ہے:-

التحی و ستماعة و ضرب الذک و سلاحي حرام و مستحکم
بقولہ تعالى و من الذک من یشتري لہو لحدیث
یعنی گانا اور غنیمہ اور ربط و دوت جو جس کے ہند ہیں و سب حرام ہیں اور گناہ سے:-
نامت ہے اللہ تعالیٰ کے اس کلام پاک سے:-

و من الذک من یشتري لہو لحدیث

"یعنی اور لوگوں میں سے وہ لوگ بھی ہیں جو خریدتے ہیں یعنی قتب رکھتے ہیں بہو اس حدیث کو یعنی کھیں
کی چیزوں کو:-

در نامہ نہایہ میں یہ تمیز سے مقول ہے:-

سکین الحولہ عن من ستماعة و ستماعة فاحتصوا بہو لحدیث
باللہو و الرقص وادعوا لانتقام من ذک و ستماعة و ستماعة
زاعمین من الطریق المستقیم ہل یفعل من ستماعة فتنہ عن اساقہ
فقال اما حلة الادی ابلیغ من الصیاسة و اسئل فی الذی یبایع و تمیز لحدیث

من الطیب انکنا و آوئی

پوچھا گیا علوانی سے مسئلہ لوگوں کے ہاتھ میں جن لوگوں نے اپنا نام صوفیا لکھا ہے اور لیٹنے
لئے خاص ایک جامہ خفیہ کر یا ہے در وہ لوگ ہوا و رقص میں مشغول ہیں۔ وہی تان میں
مرتبہ عالی کا ادعا کیا ہے تو علوانی نے کہا کہ ایسے لوگوں نے جھوٹ کی تہمت سنا لی ہے اللہ تعالیٰ
پر اور یہ بھی علوانی سے پوچھا گیا کہ اگر یہ لوگ روستہ تقیم سے کچ روئی خستہ رکئے ہوئے ہیں۔
تو کیا ان لوگوں کو شہر بدر کر دینا چاہیئے تاکہ جو امراں لوگوں کے فتنہ سے بچ جائیں۔ تو علوانی نے
کہا کہ جو چیز یا عمل تکلیف ہو وہ دور کر دینا بہتر ہے تاکہ لوگ محفوظ رہیں۔ اور یہ بہتر ہے
دیانت میں اور مرن کر دنیا غنیث اور طیب میں خوب اور بہتر ہے:-

اور یہ سب روایت نقل کی گئی ہیں عالم متقی کامل شیخ محمد فرخ سرہندی کے رسالہ سے جو اس
در میں ہے۔ موروثیت متعدد و ہدایہ کے۔ اور ان دونوں کتابوں کی روایت خاص نہیں دونوں کتابوں
سے نقل کی گئی ہے اور شیخ موصوف نے اس رسالہ میں یہ لکھا ہے کہ "مستتر فقہاء کا اس مسئلہ میں اتفاق ہے
و نہایہ رگ حرام ہے۔ در شیخ موصوف نے اس رسالہ میں مفصل فقہاء کرام کا نام لکھا ہے۔ اور میں
نے یہاں بخوف طوالت کے نہیں لکھا۔

هذا الاختيار بما اراده هذا الرسول المختار

جس سے اس امر کو اختیار کرنا ہے جو رسول مختار کا ارادہ ہو۔ اس بارے میں جو اختلافات ہیں ان میں سے دو طرح کے تباہ مشہور ایک احتمال معلوم ہوتا ہے فرض حدیث شریف کے اندر شکار تو رشتی اور قاضی عیاض کے تفسیر میں اختلاف صحیح محقق مولانا عبدالحق صاحب محدث دہلوی وغیرہ علماء و کبار رحمہم اللہ تعلق نے اس کے بارے میں کیا ہے اور امام نووی کا بھی میلان شریع مسلم میں اسی جانب معلوم ہوتا ہے۔ وہ احتمال یہ ہے کہ خلفاء سے ارادہ بارہ خلیفہ منصف مزاج میں جس لوگوں کے ذریعہ سے ان مقامات میں کہ جہاں جہالت شائع ہو رہی ہو سلام روح یا گئے اور قائم ہو۔ و شریعت روشن کے احکام جاری کئے جائیں۔ اور وہ لوگ صاحب سلام ہوں اور یہ اتفاق اسلام نبوت کی خلافت کے ولی اپنے استحقاق کے ذریعے سے جوئے ہوں انہیں کہ بطریق اعلیٰ باوجود اختلاف اہل اسلام کے خود پے کہ وہ لوگ خلیفہ قرار دے لیں۔ یہ فردی میں کہ یہ سب ناچارے درپے ہوں اور یکے بعد دیگرے احکام کو جاری کریں۔ بلکہ خلفائے راشدین کے زمانہ سے قریب قیامت تک یہ سب بارہ خلیفہ جو جائیں گے۔ مجاہدان کے بعض خلفاء مثلاً چار خلیفہ اور سات امام حسن اور حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہو گئے۔ اور ان صاحبوں نے خلافت کے کام کو انجام کیا۔ یہ جملہ بارہ خلفاء کی تعداد قریب قیامت تک کامل ہوگی۔ اس حدیث کے اکثر طریقوں سے اور بعض لوگوں کے پاس سے اسی بیان کی تائید ہوتی ہے۔ مجاہدان کے صحیح مسلم کی یہ حدیث ہے۔

لَا يَزَالُ بَيْنَ قَائِمَاتِ حَتَّى يَمُوتَ السَّامِعُ وَيَكُونَ عَلَيْهِمْ شَاعَتُ خَلِيفَةٍ
یعنی دین اسلام ہمیشہ اس وقت تک قائم رہیگا کہ یہ امت ہوگی کہ اہل اسلام میں اس خلیفہ

جو جائیں گے۔

صحیح مسلم کی یہ حدیث بھی ہے۔

لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عِزًّا مَشَقًّا

یعنی اسلام ہمیشہ غائب رہیگا۔ اس کی پیروی کی جائے گی۔

اور مجاہدان کے صحیفہ کی یہ حدیث ہے جو بزاز اور طبرانی کے نزدیک ثابت ہوئی۔

لَا يَزَالُ أَمْرُ أُمَّتِي صَالِحًا

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی حالت ہمیشہ بہتر رہے گی۔

اس حدیث کو ابن حجر نے مسند ابی ہریرہ میں نقل کیا ہے اور مجاہدان کے سنن ابی داؤد کی یہ حدیث

نہیں ہے۔

مَلِكُهُمْ يَجْمَعُ عَلَيْهِ النَّاسُ

یعنی وہ سب خلفاء اسے ہوں گے کہ ان کے بعد ہی پہلوگوں کا اتفاق ہوگا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ الْخِلَافَةِ

سوال : صحیح مسلم وغیرہ صحاح میں بارہ خلیفہ کا ذکر ہے۔ وہ کون کون شخص ہیں اور اہل سنت نے بالاتفاق اس حدیث کا کیا معنی نہیں کیا۔ اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث کا مفصل معنی کس واسطے ذکر کیا اُمت کے لوگوں میں اس میں اختلاف ہوا کہ اس حدیث کے کیا معنی ہیں دوسرے ایک فرقہ یہ سمجھا کہ دوسرا فرقہ گمراہ ہے۔

جواب : اس سوال کی عبارت اضطراب اور غلطی سے غالی نہیں۔ اس امر کا بیان یہ ہے کہ اس بارے کے پہلے جملے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سائل کو یہ خبر نہیں کہ وہ کون شخص ہیں کہ جن کو علماء اہل سنت نے بارہ سمجھا ہے جن خلفاء کے بارے میں صحیح حدیثوں میں یہ وارد ہے کہ وہ لوگ احکام کو جاری کریں گے۔ اس دور سے یہ بات سائل پوچھتا ہے۔ اس تقدیر پر سوال کی بناء اس پر ہے کہ علماء کے نزدیک بارہ خلیفہ کون کون ہیں۔ اس سوال کا دوسرا جملہ یہ ہے کہ علماء اہل سنت نے بالاتفاق اس حدیث کا کیا معنی نہیں کیا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سائل کو یہ معلوم ہے کہ علماء کے نزدیک وہ بارہ خلیفہ کون کون شخص ہیں۔ سائل کو یہ معلوم ہے کہ اس امر کا سبب دریافت کرتا ہے کہ علماء میں اس بارے میں اختلاف کیوں ہوا کہ وہ خلفاء کون کون شخص ہیں اس تقدیر پر سوال کی بناء اس پر ہے کہ اس اختلاف کا سبب کیا ہے۔ جو علماء میں اس سے میں اختلاف ہوا کہ ان خلفاء سے مراد کون کون شخص ہیں۔ اور کیسے اس امر میں صرف پس و پیش کرنا ہے۔ حاصل کلام اگر سائل کی یہ غرض ہے کہ علماء اہل سنت کے نزدیک وہ خلفاء کون کون شخص ہیں جیسا کہ سائل کے شروع سوال سے معلوم ہوتا ہے تو میں اس کی ایک مثال دیتا ہوں۔

حاصل کلام ہر تقدیر مترحق نے جو یہ سوال کیا ہے اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ معتز میں کو علم خبر نہیں اور اہل سنت اور امامیہ کے مذہب سے وہ گٹھا نہیں۔ سائل کا یہ کلام سب کے پیغمبر خدا سے و علم نص حدیث کا معنی بیان نہ فرمایا۔ در اس وجہ سے سنت کے لوگوں میں اس بارے میں اختلاف ہوا۔ حدیث کی خاص مراد کیا ہے تو میں یہ کہتے ہوں کہ سائل کا یہ کلام فعل سے والا مال ہے۔ وہ سب فعل اگر کئے جائیں۔ تو بے فائدہ کلام طویل ہو جائے گا اور نظریں کو تکلیف ہوگی۔ لیکن یہ منشا اس کے کہ جو چیز پر حاصل نہیں کی جاتی وہ قطعاً چھوڑ بھی نہیں دیکھتا۔ اس جگہ سائل کے کلام میں صرف تین فعل بیان کرتا ہے۔ اول یہ کہ اس کلام سے یہ لازم آتا ہے کہ خفی، محمل اور قضا۔ جو مقابہ میں ظاہر نفس مضمر محکم کے چہ یہ قسمیں شارح کے کلام میں نہ مولا۔ حالانکہ بل علم پر پوشیدہ نہیں کہ شارح کے کلام میں یہ موجود ہیں۔ اور جناب رسالت پناہ کی یہ شان تھی کہ آپ امر حق کو ظاہر کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کے کلام معنی بیان فرماتے تھے تو سائل کے خیال کے موافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ لازم تھا کہ آپ ایسے کی توضیح فرمادیجئے۔ اور یہ کلام کے خفا اشکال، اجمال و در تشابہ کو زائل فرماتے۔ حالانکہ خفی، محمل، بعض بعض قسمیں در تشابہ کی کل قسمیں اللہ تعالیٰ کے کلام میں موجود ہیں۔

تیسرے یہ کہ یہ شبہ دوسری حدیثوں میں بھی ہو سکتا ہے۔ اس واسطے کہ مخالفین کو یہ موقع مل سکے کہ اس سوال کی بے ربط تقریر کو اکثر حدیثوں میں جاری کریں، مثلاً پہنچ بے لاسمت کی حدیث جو اوپر مذکور حدیثوں میں یہ کہیں کہ یہ حدیث بدر بلا فلاح بن فلاح سے جو حضرت امیر مکی عنہ مرده ہیں۔ انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف کیوں نہ بیان فرمایا کہ ظاہر طور پر بیان نہ فرمائے سے امت کے لوگوں میں فلاح کے تعین میں فرقہ ہوا۔ اور ہر ایک فرقہ کے لوگوں نے یہ سمجھا کہ دوسرے فرقہ کے لوگ گمراہ ہیں۔ ایسا ہی اللہ تعالیٰ کا یہ کلام ہے۔

فَاكْثَرُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنِّي وَتَلَاثُوا رُبَاعَ

پس نکاح کر دوئم برگ ان عورتوں سے جو بہتر معلوم ہوں ثم لوگوں کو دو دو میں تین چار چار
اس سے بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ جائز ہے کہ شمارہ عورتیں ایک شخص کے نکاح میں رہیں اور
دوسرے لوگوں کا یہ خیال ہے کہ صرف چار عورتوں کو نکاح میں رکھنا جائز ہے اور ہر ایک فرقہ یہ سمجھتا
کہ دوسرے فرقہ گمراہ ہے۔ ایسا ہی حدیثوں میں بھی بعض لوگوں نے غلط فہمی سے اختلاف کیا تو اس میں کیا قباحت
اور اگر مسائل کی طرف یہ ہے کہ علماء اہل سنت میں جو باہم اختلاف ہے ان لوگوں میں سے ہر ایک فرقہ یہ
ہے کہ دوسرے فرقہ گمراہ ہے۔ تو یہ بات قابل تسلیم نہیں۔ اس واسطے کہ جب کسی حدیث میں چند خطابات ہو
اور ان میں سے کسی خطبات کو بعض علماء کے نزدیک ترجیح ہو۔ اس واسطے وہ علماء کرام اس احتمال کو مستحکم
اور دوسرے علماء کے نزدیک دوسرے احتمال کو ترجیح ہو۔ تو ان علماء میں سے کوئی فرقہ یہ نہیں سمجھتا کہ دوسرے

ہے مثلاً شیعہ و سنی۔ میں سے ہر ایک فرقہ کے وہ سمجھے ہیں کہ دوسرے فرقہ کے

میں کا یہ جواب دیا ہوں۔ ہر نوٹ فرد شیعہ کو اس وجہ سے کمرہ نہیں جانتے ہیں کہ اس حدیث کا جس
تین لوگوں سے غلطی ہوئی جبہ سس وجہ سے ان لوگوں کو گمراہ سمجھتے ہیں کہ جن حضرت کے بارے میں شیعہ
ہے ہیں کہ حدیثیں صاحبوں کی کتاب میں نہیں ہیں۔ حالانکہ نہ حضرت میں وہ مصنفین موجود تھیں جنہیں حدیث
میں وجہ مثلا صاحبوں کے وقت میں اسلام کو فوت و عمر آپ ہونا اور ان صاحبوں کی پیروی یا یوں
دفع ہونا۔ علاوہ ان کے مصنفین جو اس حدیثوں کے قطعی میں مذکور ہیں وہ سب مصنفین حضرت میں
ہو گئے۔ اور اکثر شیعہ بھی اس امر کے قائل ہوتے کہ یہ مصنفین ثمرہ طہ میں موجود تھیں اور جس فرقہ شیعہ کا یہ
دور گمراہ نہیں۔

سول : تا عسفر میرے پانچ عسفرہ خضعتی فرما مجھے ،

جواب : جاما حاتمہ روایت میں ہے سعد بن عبد اللہ روایت میں ہے۔ اس
منرحضہ تو اس سے : وہ نے عدد لکھ کر دی کوئی بھی نہیں دیکھا، اس نہیں ہوئی ہے۔ علاوہ اس کے
یہ حدیث کے حیر میں ہے : "ما بینہ من قسطنطنیہ" یعنی یہ سب ائمہ قسطنطنیہ سے ہوں گے۔ جو اس کی طرف
جا کر اپنے سے عالمیہ و عربیہ اور ہندوستان کے دھرم سے خارج ہوں گے اس سے وہیں دھرم دیکھ جائے
اور اگر تغیر ہو کر کسی شخص نے اس قسطنطنیہ کے حاتمہ منہدیہ میں اس حدیث -

۱۱. اَلَّذِيْنَ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَجْهًا ۖ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

یہ سب باتیں سن کر وہ بھی ہنس پڑا۔

و بعض روایت ہے

میتھ کا کہنا تھا کہ میں نے اس قدر سن
 بھی سب جھوٹا یا میری قریش سے جو کہ

میں نے اس وقت سے غفلت ہے۔

اوں وجہ سے کہ اس حدیث کا قائل کمرہ مطبق نہیں ہوتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اگرورت سے صرف وہ کہ جنہاں میں وجود نہ دیا جائے۔ اور اس کا سکاظ نہ ہو کہ مست اور دی کے مور میں نہ ونہی ورنہ خدا میں کو کچھ دخل بھی ہو۔ تو یہ مراد غوث اور غفل کے خلاف ہے۔ اس مراد کی بنا پر حدیث کے مان و سنت نہیں ہوتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ حرف ان کے وجود سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قائم

۱۔ امہ کا خیال ہے کہ خود ہمد میں ذلک میفرجند است۔ شہید دہلوی کے انتقال فرماتے ہیں صلیب صلیب
مرتد ہو گئے و قرآن مجید میں تحریف کی اور دین کے امور کو نہایت متغیر کر دیا۔ وضو میں مسخ کرنے کی جگہ پاؤں اور
مروج نہ۔ نماز کی حیثیت اور شکل، نکل مسخ کر دی اور صرف اپنی رستے سے قراءہ دیا کہ موزہ پر مسخ کرنا جائز ہے
خصس موقوف کر دیا اور ان میں سی علیٰ خبر اللہ صل کو موقوف کر دیا اور اس کی جگہ نصیحت و تہذیب
لشہم قائم کیا سنت میں قرآن مجید بڑھا دی۔

جب امام کا یہ خیال ہے کہ قرن شریف اور نماز و شعا ہذا سلام سب ببدل اور متغیر ہو گئے تو یہ
نزدیک دین کا قیام کس طرح باقی رہا۔

اگر یہ مراد لی جائے کہ و امردو ہی میں ان نمہ کو ولایت حاصل ہوگئی و ان کا تعارف ہوگا۔ اور شرکیہ
ان کے حکم سے جاری ہوں گے جیسا کہ یہ باعتبار لغت اور عقل کے مفہوم ہوتا ہے تو یہ امر امام کے گمان کے کوئی
کبھی و قہر میں نہیں آیا یا یعنی امام کے نزدیک ثابت نہیں کیا بارہ نمہ ان میں سے کوئی قمت اور دین کے
میں تصرف ہوئے ہوں۔ اور ان کا امر و نہی جاری ہوا ہو۔ حالانکہ حدیث کا حفظ لایزال صراحتہ میں پر دلالت کر
ہے کہ یہ امر جو نیا ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ توقیت اس پر ولایت کرتی ہے کہ جب ان امام کی ولایت منقض ہو جائے
تو دین کا قیام بھی منقطع ہو جائے گا۔ تو چاہیے کہ خلفائے مذکورین قیامت کے قائم ہونے تک باقی نہ رہیں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم نے فرمایا ہوتا۔

لَا سَوَالَ هَذَا الَّذِينَ قَامُوا إِلَى نِيَامِ النَّبِيِّ مَعَهُ إِلَى ذَلِكَ أَنْتَ عَشْرَ
حَلِيقَةٍ

یعنی ہمیشہ رہے گا یہ دین قائم قیامت کے قائم ہونے تک اور اس امت کے دین امر اس عرصہ
میں بارہ خلیفہ ہوں گے۔

امیر کے وہم کے موافق خیری امام کا صاحب نہ ہے اگر اس کی عمر قیامت تک و راز ہوگئی تو یہ نقد
مقتدر نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مزدوری ہو کہ کہا جائے کہ دوسرے لوگ مرد ہیں کہ جن کی سوائے کسی کی عمر
قد نہیں کہ نہ نہ تکلیف کا سستی فاکرں۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ کلمہ کے کلمہ سے مرعنا معلوم ہوتا ہے کہ امر جامع اور قدر مست ترک بارہ نمہ میں وہ
قریش۔ موتا ہے۔ یہ حقیقت نہیں ہے جو امام قریشی نے گئے وہ قریش نہ تھے۔ اگر ہی شرد ہوئی نہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم نے فرمایا ہوتا۔ کلمہ من عتقی۔ یعنی یہ سب، عمر میری عمرت سے ہوں گے
یا فرمایا ہوتا۔ میں ولد عاصمہ یعنی یہ سب نمہ حضرت فاطمہ کی اولاد سے ہوں گے۔ یا فرمایا ہوتا۔

حسین یعنی یہ سب نمہ حضرت امام حسین کی ولادت ہوں گے۔ یا اس طرح کا کہ کوئی دوسرا کلمہ
دوسرے کے امر یا کلمہ میں درختوں و شجریوں کے مفہوم میں، امام سب سب سے اس کی مثال ایسی ہی ہے
کہ اس بادشاہ کے قائم مقام اس کے بعد چند اشخاص ہوں گے وہ سب نئی دم سے ہوں گے۔ ورنہ
اس طرح کے کلام کی نسبت میفرماتے اللہ علیہ وسلم کی طرف کرنا کہ فصیح فصیح، ورنہ بیغ بغا میں نہایت
عذری ہے۔

دوسرے یہ ہے کہ اس کے، و محمد یہ مرعیت ہے اور پھر خیال کرنا انصاف صریح ہے نہایت
عدوت ہے اور سخت بدلتے و قوتی ہے و تیسری، یہ ہے کہ حدیث متریب میں صلیب میرا سقوط
ہے و یہ حضرات کبھی میر و خلیفہ نہیں ہونے۔ اگر حدیث میں امام کا لفظ ہوتا تو سب شس تھی کہ باہر اس
تمام اور حضرات میں، لیکن خلیفہ و امام کا عطف واقع ہوا ہے۔ و خصوصاً ولایت کے ذکر کے ساتھ متعلق ہے
و ولایت کا لفظ تصرف اور مدح و عت کا مراد وقت تو اس حتمال کی گنجائش رہی۔

سوال : حضرت خاندان احمد صاحب محدث و ہدی۔ سے خلافت کو نص سے شامت کمت
سے ہے لَا نَسْتَعِثُ مِنْ قَبْلِ نَسِ یعنی نمہ قریش میں سے ہوں گے۔ تو جب وقت خلافت منسوب رہا
اس خلافت کے بارہ میں نزاع ہوئی تو صحابہ کرام نے اس نص سے سب انصار کو سکس دی۔ اس وقت حضور
میں کو رہنے فرما کر حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ حضرت ابو جہل و بن حریث میں سے جو صاحب خلافت کے
نہ ہوں ان کو بل اسلام خلیفہ قریش دیں و بی خلیفہ ہو جائیں گے

پس اگر خلافت کے بارے میں نص ہے۔ تو حضرت ابو کہ صدیق نے یہاں کیوں فرمایا۔ یعنی نص کے
توے ہوئے کسی کی رہنے کو دخل نہیں۔ تو حضرت صدیق کبریہ سے خلافت کو من سدرن۔ لے کے یہ کلمہ
عہد حضرت فاروق عظیم نے بھی ایسا ہیوں کیا کہ اس وقت چھ صاحبوں کو خلافت کے قابل ٹھہرا کر فرمایا۔ وہ
بیکار رہیں کوئی ایک صاحب خلیفہ سے جائیں۔ و حضرت ابو جہل و حضرت عاصمہ سے حضرت سہیل کی خلافت
وقت طوق و کربا کیوں محبت کی۔ گریہ کیا کہ اس نے کہ خلافت اس سے ہے۔ مت موئی۔ تو یہ یہ ہے کہ حضرت
یہ خلافت میں بھی جن کو خوش ہے اس کا جو اس حق نے جو یہ ہے وہ خلیفہ ہوں، بہت کہو کہ
حدیث ہاں مجتہد تھے و باوجود اس کے آپ نے تمام نمہ حضرت امیر کی بیعت قبول نہ کی و راکہ صحابہ حضرت
بہت سے زرد و خاطر ہوئے و حضرت معاویہ کے پاس چلے گئے و حضرت سعد بن و عامر و صحابہ کی
محبت امیر کی لڑائی میں شریک نہ ہوئے۔

جواب : حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے جواب فرمایا ہے کہ خلافت نص سے شامت ہے تو اس سے
س کی مراد یہ ہے کہ نص لاء میں نصوص متواترہ سے یہ خلافت علی ترتیب ثابت ہے۔ یہ مرد نہیں کہ خلافت
وقت افتاد نص سے ثابت ہوئی کیونکہ وقت نقد و خلافت جس کو جو معلوم تھی۔ اس نے ہی دین کی نہ

پر اپنی رائے ظاہر کی اور اس کو بوجہ ضیق وقت و مصرت علیٰ کفر و کفر میں اس کے معادوں سے غافل کر دیا
حضرت صدیق اکبرؓ سے جو یہ فرمایا ہے کہ خداوند عالم دو صاحبوں میں سے جس کو مل عدم عید ہو
وہی خلیفہ ہو جائے تو اس سے آپ کی عین یہ تھی کہ ہل سلاہ سر آپ کا لفظ خدا ہو جائے۔ ورنہ
خلافت کے لئے نص کا دعویٰ نہ کریں۔ کیونکہ آپ کو یہ حدیث معلوم تھی۔

یا قُلْ لِلّٰهِ وَالسُّلْطٰنِ لَا بَأْسَکَ

"یعنی حضرت اور کفر کی خلافت کے سو دوسرے کی خلافت سے شرعاً و ذمہ داریوں کو
ہوگا:

و حضرت جو کفر کو قیاس تھا آپ کی خدمت ہوگی ہے لئے نص کے دعویٰ کی ضرورت نہیں
مر خود بخود ہو جائے گا۔ و حضرت فی روق عظمیٰ نے بوقت شہادت چھ صاحبوں کو، مر دیکھ اور فرما
اسلام کے مشورے سے ان صاحبوں میں سے کوئی صاحب خلیفہ مقرر کئے جائیں تاکہ خلیفہ کی قرینہ
آپ ذمہ دار ہوں۔ و حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ آپ کا یہ طریقہ شہادت آپ کے خلیفہ حضرت
خلیفہ ہوں و زعمت عثمان کے بعد حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو خلافت ہو و بوقت خلافت حضرت امیر
زیر و حضرت طلحہؓ نے، خویشی کا کلمہ کیا تو یاس و دوسرے جو کرتے تھے حضرت عثمانؓ کے رو سے پیدا
ہوئی تھی۔ مگر نسیں لاء میں ان دونوں صاحبوں کا یہ عقائد تھا کہ خلافت کے مستحق حضرت امیر ہیں۔

یہ جو قدر پایا کہ خلافت جماع سے ثابت ہو تو اس سے یہ مر دیکھ کہ کثر بل حل و عقد کا جماع
خلافت پر ہوا۔ اگر ایک آدمی خدایا ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ کثر کے لئے حکم کل ہوتا ہے۔ چنانچہ
بوقت انعقاد خلافت حضرت ابو بکر جماع میں سعد بن عبادہ و شریکؓ ہوئے اور بن عثمانؓ نے مجتہدین
کہ ان کا خلافت مقرر ہو اور دو قیمن صحابہ مغیرہ بن شعبہؓ وغیرہ جو مجتہد نہ تھے صرف وہی حضرت امیر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے آزد و خاطر جوئے۔ اور حضرت معاویہؓ کے پاس چلے گئے۔ یہ صحابہ کی نزدیکی بھی صرف وہ
شکایت اٹھاتی تھی۔ یہ نہیں کہ حضرت امیر کی ریاست خلافت سے صحابہ کو نکالتا تھا۔ کیونکہ خاص
صحابہ سے حضرت امیر کے مناقب میں کثرت رہا نہیں ہیں۔ البتہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ و محمد بن مسلمہؓ
سابقین زیدؓ اور عبداللہ بن عمرؓ و دوسرے اکثر صحابہ کرامؓ و صحابہ کرامؓ پر میز گار تھے۔ اور وہ
بل اسلام کی ٹٹی میں حضرت امیر کے ساتھ شریک ہوئے۔ عدم شرکت ان صحابہ کی وجہ سے ہوئی
و حضرت امیرؓ نے بھی ان صحابہ کو معذور سمجھا۔ و آپ نے ان کے حق میں یہ فرمایا۔

لَا تُؤَدُّ عَقْدًا وَاعِدَ ابِطِلَ وَلَوْ بَقِيَ مِنْهُ مَنَعَ الْحَقُّ

یعنی یہ صحابہ حق میں مدد کرنے سے بیٹھ گئے اور حق میں مدد کرنے کے لئے بھی مستعد نہ تھے
لیکن یہ سب صحابہ کرام حضرت امیرؓ کے مناقب کو مشتہر کرتے تھے۔ و آپ کے فضائل کو تالیف کرنے

یہ کیا و ہر ایک شخص کی بیعت ہو رہی نہیں۔ اگر اکثر لوگ کسی بیعت کی بیعت قبول کر رہے ہوں
تو اس میں اکثر تسلیم کریں تو اس خلیفہ کا عہد ہو جاتی ہے۔

حاصل کلام: جب جو خصوص جمع ہیں اس کی ماہ پر چاروں خلیفہ کی خدمت و شہادت سے بہت
بوقت، انعقاد خصوص کی ماہ پر خدمت ثابت نہ ہوئی۔ کیونکہ فرصت کہ تھی۔ حاشہ ہو جائے کا خوف تھا
و یہ بے اختیار تھے۔ و وجود سے خصوص کی تلاش نہ ہوئی۔ اور ایسے کمر مسائل میں کہ وہ صرف قیاس و حتم
تہات ہوئے۔ پھر مسائل کو ان خصوص مل گئے اور وہی حکام ان خصوص سے امت ہوئے
یہ مسائل میں سے یہ سند علامت کا بھی ہے۔

سوال:

حضرت ابو بکر صدیقؓ کی طرف سے ایک کاقد حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو دیا گیا۔ اور
ایک حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا ہے کہ اس کا ماہ میں جس کا نام ہے آپ کی عین فرمایاں حضرت
امیرؓ و حضرت فرمایا۔ و ان کے غلبہ یعنی اس کاقد میں اگر یہ حضرت عمرؓ کا نام ہو نہ بھی نہیں
اس کی بیعت قبول کی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ اس امر کے لئے زیادہ قابل تھے کہ آپ کی بیعت
ہو کی جاتی۔ چنانچہ اس ہی مقام میں کہا جاتا ہے کہ
اگر امت زید و بن کاں خلیفہ - یعنی میں نے زید کی تعظیم کی اگرچہ وہ جاہل ہے۔ اور بھی اس کی اکثر
تائیں ہیں۔

جواب:

اور ان کے عہد سے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی مدد تھی کہ میں نے حضرت ابو بکرؓ
و ان کا عہد نص کر دیا۔ حضرت عمرؓ حکام شریعہ میں زیادہ سند فرماتے ہیں اور ایسے صاحبوں کی متابعت
نہ ہوتی ہے۔ اس امر اگر حضرت ابو بکر صدیقؓ سے فرمایا ہوگا کہ حضرت عمرؓ کی بیعت قبول کی جائے تب
اس میں نے آپ کی بیعت قبول کر لی۔ چنانچہ یہاں ہی لفظ وہی معنی میں صحیح و سب سے اس حدیث میں
ہی ہے۔

لَا تَعْقِلُ دُونَكَ وَلَا تَحُجُّ عَنْكَ وَلَا تَحُجُّ عَنْكَ وَلَا تَحُجُّ عَنْكَ

"یعنی اپنے دامین کو نہ دو اگرچہ وہ حکمران کو تم پر ہیں و ہمارے حقدور

اور اس حدیث میں اس قسم کے دوسرے عہد بھی ہیں۔

وَلَا تَشْرُكُنَّ سَانِلَهُ وَلَا تَحُفَّتْ اَوْ قُلُفَّتْ

یعنی نہ تانے کا شریک۔ قرار دو اگرچہ جلائے جاؤ یا بکھرے ٹکڑے کر دیئے جاؤ

اور اس سوال کا یہ بھی جواب ہے کہ لفظ و ان کا عمر حدیث کے معتبر کتابوں میں نہیں بلکہ اس کے

علاقہ اس طرح ہے:

اِنَّ غُلَّتْ اَلْمَاءُ فِي الصَّخْرَةِ وَنَزَلَ الصَّقَابُ بِسَائِعِ مَنْ مِّنْهَا لَا تَأْتِي

لا یكون عمرو فقال الصدیق وهو علی مشربہ کاسۃ عبدہ کذا فی السد
لعمارة فی مدیحة مصفاة

حنی حضرت بوکر صدیقؓ کی طرف سے یہ افغذ بھی ہوا، حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے
ہے اور آپ سے کہا گیا ہے کہ من کاغذ میں جس کا نام ہے اس کی بیعت آپ قبول کر لیں تو حضرت علیؓ
دوسرے فرمایا کہ میں اس پر رضی نہیں ہوا اس کے کہ حضرت عمرؓ کا نام اس کاغذ میں ہو تو بیعت میں نہ کر
بیعت قبول کی تو حضرت بوکر صدیقؓ سے پیشے بالاغذ پر سے فرمایا، مگر یہی خیال کرنا چاہیے کہ جس کا
میں نے گویا وہ حضرت عمرؓ ہیں۔ یہاں ہی سد لغامہ فی معرفۃ صحابہ میں حضرت عمرؓ کے بیان میں ہے

سول: انہ شہرہ یملکھا سو ائمتہ کی تشریح کیسے ہے؟

جواب: ترمذی اور ابن جریر اور حاکم کی حدیث میں ہے حضرت امام جس سے دور
ہے۔ نف شہرہ یملکھا بنوا ائمتہ یعنی ہزار مہینہ نو مہینہ کی سلطنت ہے گی۔
قاسم بن فضل حنفی سے شمار کیا سے قولی و وقع فی مہد کی سلطنت کا نام سر رہیے کہ موات
نہ سے کچھ کم ہوتا ہے اور نہ زیادہ ہوتا ہے۔ آپ نے جو اشکان کہ لکھی تھو وہ ضعیف ہو۔ مہربان میں نبی پر
سلطنت کا شروع اس وقت سے قرار دیا جاتی ہے کہ حضرت معاویہؓ میں ابو سفیان کی تہد و حدیث ہو
لیکن حضرت عبد بن بکر یہ کہ خلافت کا زمانہ بڑی کے بعد سے من۔ قت نمک را کہ حد سلک کا تہد
جامع الاصول میں اس حدیث کے بیان میں لکھا ہے۔

قد حاد فی متر الحدیث انہ و لائتہ سی مئۃ کاست علی راسہ ملائیر
سۃ من رماہ انشی منلی اللہ علیہ وسلم وهو فـ سۃ و سۃ
من المحرۃ رکۃ انتضاء دد لہو علی ید بی مسلم الخرسانی فی سۃ اثین
و تلامین و مائۃ حکور د الہ اثمن و تسعین سۃ یقطر مہامۃ و حلانۃ
عبد اللہ بن زبیر وہی تمام سنیں و تمامۃ شہر یعنی تلات و ثمانوں سۃ
و سۃ شہر وہی نف شہر شہر مدعہ

یعنی حدیث میں متن میں آیا ہے کہ نبیؐ کی سعادت کا قدر شخصیت میں شہید و سلم کی وفات سے
تیسویں برس کے شروع میں ہوا۔ درود وقت سکندر کا تخریق۔ وہ کی سلطنت ابی سلم خرسانی کے ہتھ
سۃ میں نزل ہوئی تو نبیؐ ایک سلطنت انوسے برس رہی۔ اس میں سے حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کا
کا زمانہ منہا کیا جائے گا۔ جو آٹھ میں آٹھ بیٹے ہے تو تو اسی ۸۴ برس چاہیے آتی رہے جس کے سر پہ
ہوتے ہیں۔ یہ جامع لاصوں کے قون کا رحم سے جو کہ فرما کو ہو ہے۔

سول: حدیث مشربہ من۔

ان تومرہ علیا ولا آرا کون فاعلیں۔ اس میں لرم فاعلیں کا لغظ و رو ہے۔ یہ غرض میں
رہتا ہے۔ اس غرض سے کہ من کاغذ میں اس کا جواب بخوبی دل میں نہیں گزرتا ہوا اس جواب
سے اس سے مراد یہ ہے کہ یہ مقدمہ میں سے کہ علیؓ و بلالؓ یعنی نبیؐ و بلالؓ میں غرض و دل مقرر کریں گے۔

جواب: نف۔ م فاعلیں کے میں معنی میں۔ یہاں معنی یہ ہے اور یہ معنی ہیں سلام نے کہا ہے
لا آرا کونست جملہ لوصول مع وجود الامضل علی لستخین فان حلانۃ
الوصول مع وجود الامضل وان جاز عند المعمر نکثہ شواک لا و فی
نقدہ من علیہ

یعنی میں تم لوگوں کو یہاں میں یکتہ خفیہ تر کر دو گے مفضول کو باوجود موجودہ فضل کے۔ یعنی باوجود
دوسرے خیر کے۔ اس واسطے کہ خداوند مفضول کی اگرچہ بعض کے نزدیک جا رہے باوجود موجودہ جو بے فضل کے
مزاج بہتر نہیں۔ لیکن یہ مہریم تکم تکم اقدم کر دو۔

دوسرے جواب یہ ہے۔ وہ جو بہرہ شراح حدیث نے کہا ہے کہ۔

لا آرا کونست جملہ حیثام مع صفہ و خداتۃ صمد لان تبحر
الاکبر علی الاصف مع تادع السلم و التادع و لہجۃ امر معلوم
لکون الامامۃ الصغری فتقینون ہہ امامۃ الکبری

یعنی میں تم لوگوں کو یہاں نہیں دیکھو۔ اگر صمد مقرر کر دو کے جھڑ۔ علیؓ کو وہی حالت۔ کہ ان کا من کرے
اور ان کی نبیؐ ہے۔ اس واسطے کہ تم لوگوں کو یہ معلوم ہے کہ امامت صغریٰ میں زیادہ علم و دل کو ترجیح ہے کہ
پس صورت میں کہ وہ دونوں شخص برابر ہوں علم و قرار و اور تحریر میں تو اسی مرہ امامت کبریٰ کو بھی قیاس
کرو گے

تیسرے جواب وہ ہے جو میں نے اپنے حضرت سیح سے یہ حدیث پڑھنے کے وقت سنا ہے وہ
جواب میرے نزدیک زیادہ مرجح ہے درود جواب یہ ہے کہ یہ ہمد اتارہ۔ ہے من اس کی طرقت کہ باوجود اس
کے آپ کو اپنے زمانہ خلافت میں استحقاق کامل مدقت کا حاصل ہوگا۔ مگر اس مرہ امامت کا اتفاق نہ ہوگا
اس واسطے کہ سب ہل شام و حضرت علیؓ اور حضرت ابوہریرہؓ صحابہ جملہ کا اتفاق آپ کی تابع رہنے
تھا۔

فصل میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ذکر کیا۔ وہی برآمد ہوئیں۔ اس کے پیچھے ہمارے چچا اور سب تکلیف کا حکم مقرر ہوا۔
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وراثت کی وجہ سے مروی پر بھی ہاکرم نے سختی کی اور اس کو رہبر و توجہ
عجب ہے کہ اناست علم و علم کی کسر ہے۔ چنانچہ یہ مسئلہ مشہور و مشہور میں موجود ہے تو اناست سے سمجھا
ابن کی یعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی کیوں گرفتار ہوئی۔ تو ایسی حالت میں بھی ہاکرم نے مروی کے پیچھے نماز جمعہ پر
اور اس کی تکفیر کا حکم فرمایا۔ صرف زجر و توبہ پر گستاخی کی توحید یا ہے

درست شیخین یعنی شیخین کو نہ کہتے تھے تو سب جینی پڑ گئے حضرت علیؑ کو انہوں نے گھر پہنچا دیا۔
 مدد سب کیسی ہے، ہمارے کہہ کر، درعلوم و تہذیب ان سب میں ہرگز کم نہ ہو، تہذیب ہے وہ اس مسئلہ میں کیا ہو
 کہ تہذیب ہو، کہ نہ ہو، فیصلہ کو بعض فعلی تھے ہیں، در بعض فنی کہتے ہیں، جتنا پتہ ہمارے در تہذیب و تہذیب
 در علوم و تہذیب سے ہونا، تا بعد کئی علما و رحمتہ تک، سب علما، کہ ہم میں سے سند ہیں، خداوند ہے تو اس حکم
 کی کیا وجہ ہے، اور اس بارہ میں کیا عقیدہ رکھنا چاہیے، اور نیز یہ پیش کے بارے میں بعض سے تو قنن مقبول ہے، تو
 اس بارے میں تحقیق کیا ہے ؟

جواب : حضرات عتقین یہ سنے پتے بڑکھنے و سوسکے ہائے میں سفر کا حکم دے رہا ہے، چنانچہ حضرت عثمانؓ روکے، ہائے میں خبر ہے کہ مشکوٰۃ مشرکین میں موجود ہے کہ جب نماز میں حضرت عثمانؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا محاصرہ کیا۔ تو اس وقت حضرت عثمانؓ نے ایک دوسرے شخص کو اپنی طرف سے مسجد نبویؐ کا یہ مقرر کیا حالانکہ وہ ملعون حضرت عثمانؓ روک کر کہا کرتے تھے۔ تو گوں نے حضرت عثمانؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا

الملك امام عادل وقد سرتك من ماضي ووصلت بامام خستة ما تقول وبيتك

یعنی آپ امام عادل ہیں ورتپہر تودو یا ہے جو ہم دیکھتے ہیں درجہ لوگوں کے نگے مفسد ہاڑہا، ہے تو اپنی رستے کے موافق اس بائے میں کیا فرماتے ہیں :

تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ :-

المشكلة احسن من عمله بماذا احسن لنا من فاحش منتهى فساد ساداتنا
ما احتسب اساد تهمو.

یعنی ما نہ بنایا بہتر عمل ہے لوگوں کے عمل میں سے جو حیبِ رنگِ پاک عمل کیوں ہو تو لوگ اس کے
ساتھ ہی پاک عمل کرو۔ جب لوگ بڑا عمل کریں تو ان کے بڑے اعمال سے پرہیز کرو۔

تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اجازت فرمائی کہ لوگ اس بیعتی کے پیچھے مارا پر وہیں تو اگر، جس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس سے میں گھر کا کھڑا فرماتے تھے۔ تو اس کے پیچھے مارا کہیں پر بھی جانی تھی و حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حال میں ثابت ہے کہ وہ قطعی درود بخیر کتب حدیث میں روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے بل شام کی حالت

لاحال پر تھی۔

میں نے

منہ کو وہ قاتل التوت فتوہ چینی کیا یہ لوگ شام سے مشرقین سے ہیں۔
تو حضرت علی کریم اللہ رحمہ نے فرمایا کہ یہ لوگ لشکر سے جدا گئے تو پھر لوگوں سے پرچہ، اُت فغولہ کیا
میں تھیں بل شام سے میں تو حضرت علی کریم صروچہ نے فرمایا کہ:

و متفقین لابد کریں کہ وہ

یعنی مسمیتیں کہ منافقین شرعاً حلال و نہیں کرے مگر کم ہو کر ہے ہیں
تو پھر لوگوں نے سوچ کر ان لوگوں کے : ہاں میں کیا عتقاد رکھنا چاہیے
خیر رہنے فرمایا کہ :

خود شاہ ابو سعیدنا
یعنی ہوسا میں وزیر کسب گنا و کبیر و بدعت کے ہوئے ہیں۔
چنانچہ مس و حرمت کے تقاضے اور حضرت فقہین سے یعنی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حکم کے موافق قدمائے ہن سنّت سے ملکی ہے کہ سب فقہین یہی برہن حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے ہر بدعت اور فسق ہے۔ اہل بدعت و زندقہ یہ ہے۔ سخاوت سب شیعیین یہ کہ کہ اس میں اس طرح کے آثار
دور ہوئے۔ اسباب فقہین یہ کہ اس میں یعنی کس شخص کے واسطے ہیں جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملے۔
ہر کوئی کہ جو حکم و آیات پر حکم رقیب استحقاق بالاثربے کہ بخلاف قیاس مس سابق علم دینے چکے وہ ہے۔
چنانچہ مستند میر و استصناع وغیرہ کا بھی یہی ہے ورنہ قیاس مقتضی ہے کہ اس سب صحابی کو
رکبا کہڑ ہے۔ چنانچہ متاخرین مقتضین سے یہی حکم نکلا گیا ہے اس واسطے کہ طو مرتبہ و زندقہ یہی کہ کئی متواتر ہے
نہ اور ضروریات میں سے ہے۔

گزشتہ شخص نے وہ میں شبہ دے کے کہ متنبی نے جنی حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما نے اپنے
برائے وہ لوگ کے بارے میں کفر کا حکم کہوں نہ فرمایا، عائد کیا قیاس یہی تھا کہ ابھی حکم فرماتے وہ وہ صحیح سے ان
مباحثوں کی تعلیم کرنے کا حکم ثابت ہے۔ تو اس شبہ کے جواب میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت متنبی ہم
اس نام پر ان معدولوں کے بارے میں کفر کا حکم نہ فرمایا کہ مسلمان کی تکفیر میں حیات یا کفر یا بیعت۔ اس معدول کے بہت
ان کا ان سبھوں کی عدم تکفیر میں حضرت متنبی ہم نے انبیاء علیہ السلام کو یہاں حضرت عثمان و علی فرمایا کہ
سبھوں کو یہ شبہ ہو گیا ہے کہ ہم نے معدولات حضرت متنبی ہمیں را کو بیل دی ہے وہ یہ ناحق شیعہ کی سمجھوتہ میں
میں اس قدر مستحکم ہو گیا ہے کہ میری روایت اور میرے مناقب و علو درجہ سے کہ وہ سب کچھ دل میں نہیں لگتے
وہ اس میں غور نہیں کرتے۔ اور پہنچنے کے موقوف بعض روایت قرآنی پر عمل کرتے ہیں اور گویا دیندہ ہی سے یہ وہ جہاں
سے میری فصاحت و بلاغت کے بہت مکمل ہیں وہ حکام قرآن حکم و رضو و پاس دیں کا جان کر قصہ انکار نہیں کرتے
اگرچہ کچھ کو بڑا کہنے سے اور میری شان میں فعل کر کے سے یہ امر یعنی انکار ضروریات میں کا درجہ جاتا ہے وہ وجہ کئی
مرازا کیفیت سے ہو جائے۔ وہ وہ مراد جب کفر ہو تو اس سے کفر نہ نہیں ہوتا۔ بلکہ کفر یہ سب کا قصہ دیدہ و است

کوئی امر موجب کفر کسی شخص کے چنانچہ اسی بار یہ ثابت علیہ و علیہ کی اس وقت موجب کفر ہے کہ کوئی نہ جانتا ہو کہ یہ علم ہیں اور نہ کوئی حاصل ہے و یہ جان کر وہ شخص نے حد کی ثابت کرے وہ کفر ہے و اگر کوئی علم طور پر علم کو حاصل سمجھتا ہو و اس کے علم کو حاصل نہ سمجھتا ہو وہ حد کے مومنین سے علم کفر سے کفر ثابت نہیں ہوتا چنانچہ حدیث میں وارد ہے۔

یہ روئے محدود و معاصر باشند
یعنی قائم نہ کرو محدود و قصاص کو شہر سے

اور اسی وجہ سے ان ملعونوں کے لشکر کے قتل سے سچوں کے راست میں کفر کا ٹھکانہ دسٹے سے صاف
 تھاں میں الٹ کر پڑ گیا۔ اور جنت علیہ السلام حجتہ سے بھی یہ حیل فرما دیا کہ ان ملعونوں کو وسط گمان ہے کہ وہ
 میری برائی سے جنت میں شامل ہو سہیں گے۔ اور خدا جل جلالہ سب سے بڑا جانتا ہے کہ میں دوسرے کے شر
 کے اس میں ہونے کو جو غیر مذکور ہوئے ہیں۔ وہی خدا سب سے بڑا جانتا ہے کہ میں نے کفر کا طریق چھوڑ دیا
 تاکہ میں ہوں۔ اور میں نے اس سے بھی ان ملعونوں سے اس میں کوئی فرق نہ فرمایا۔

میں نے اس قدر غصہ کیا کہ میں نے اس کے لئے ایک خط لکھا جس میں میں نے اس کو بتایا کہ میں نے اس کو کتنا پسند کیا ہے۔ اس خط کو اس نے پڑھا اور اس نے اس کو اپنے پاس رکھا۔ اس نے اس کو اپنے پاس رکھا اور اس نے اس کو اپنے پاس رکھا۔

چنانچہ حضرت عمرؓ کے بارے میں وہاں کی حدیث میں ہے کہ ایک حناہ بھرتی
میں اندر تیرہ سو کے حصوں میں بولے گئے تھے تاکہ حضرت علیؓ سے علیہ السلام کی ماہِ چاند پڑ جائے۔ تو حضرت
علیؓ نے علیہ السلام کو اس کی ماہِ چاند پڑی تھی اور نہ وہ لوگ کو فرمایا کہ جسے حناہ کی ماہ پڑ جائے تو وہ لوگ
اس کا سبب بنیں تو حضرت علیؓ نے فرمایا:

مُعْتَصِلًا بِبَعْضِ عَشْرِ رِئَاسَةٍ

”یعنی یہ شخص حضرت عثمان سے بغض رکھتا ہے۔ اور اس سے اللہ تعالیٰ اس سے نفرت کرتا ہے۔
یعنی اللہ تعالیٰ اس سے ناخوش ہے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہ کے سسرال کے ہونے میں عادت
صحیحہ نہیں دارا ہے۔“

حُتِّ عَلَى أُمَّهِ الْخَبَابِ وَنَقَصَ عَذَابِي بِهِ يُغْفِرُ لِي

یعنی محبت کا صحیح عمل ہم سے ملتا ہے۔ مثلاً یہاں لکھا ہے۔ وہ جس کو حضرت علیؓ کو اللہ و رسول سے
مدرستہ عشق کی سی ہے۔

الہ یہ بھی حدیث شریف میں وارد ہے :-

لا يحببكم الاثوم ولا يفسدكم الاسناق

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا کہ آپ سے محبت نہ رکھے گا مگر وہی شخص جو مؤمن ہوگا۔ وہ آپ سے کوئی شخص بغض نہ رکھے گا مگر وہی شخص جو منافق ہوگا۔
وہی بھی حدیث میں وارد ہے کہ:-

لَهُمْ دَرَمٌ وَلَا وَعَادٌ مِّنْ عَدَاةٍ

یعنی یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی کہ جسے پروردگار جو شخص محبت رکھے حضرت علیؑ کے ساتھ تو اس شخص کے ساتھ تو محبت رکھو اور جو شخص عداوت رکھے حضرت علیؑ کے ساتھ تو اس شخص کے ساتھ عداوت رکھو ۛ

ماتقہ حد و دست رکھنا۔
تو جب عمامہ کریم کو یہ حدیث معلوم ہوئی۔ تو اس میں غور کیا تو اس کے لئے عہدہ ہو گیا کہ اس علمی دے حکم دیا کہ
وخص حضرت فہتیس یعنی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ و حضرت علیؓ کو بڑا کہے و وہ کافر ہے و یہی بد موجب صحیح ہے و ہمارے
دست میں اسی پر فتویٰ ہے۔

فہمیت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی قطعی ہے اور جو کچھ جس علما نے مثلاً امام ربیع و ربیعہ وغیرہ
جس میں شک نہیں ہے کہ اس نے بھی صحیح اور درست ہے اور تفصیل اس امر کی یہ ہے کہ ہر ایک دلیل پر جدا گانہ جو
نظر کی جاتی ہے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تفصیل مبنی ہے کہ اس وجہ سے کہ جبر و سب سے صرف اس حاصل ہوتا ہے
وہ جو کہ قرآن شریف میں واقع ہوتا ہے۔ وہ البتہ متواتر ہے۔ لیکن اس میں بھی احتمال تاویل کا ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ
لا امام باک ہے۔

اولایا مثیل اودو الفصل منکم " یعنی مدد بھی کریں صاف جان فصل جو تم لوگوں میں سے ہیں "۔

دریہ میں سکلام لڑتے تھائے کا ہے :-

وَسَيُحِبُّهَا رَبُّكَ لِأَنَّكَ تَدْعُوهُنَّ إِلَى الْبِرِّ ۖ وَأَخْرَجَهُنَّ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى النُّورِ ۚ وَكَانَ صَبْرًا شَدِيدًا ۚ

وَسَيُجَنَّبُهَا لِتُفَى السَّيِّئُ

وہی حبیب اللہ علیہ السلام
 تو اگرچہ کہا جاتا ہے کہ وہ نورِ انبیین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں ہیں اور نہ یہ خود ہے
 اپنی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ لیکن ان باتوں میں تاویل کا بھی احتمال ہے تو حضرت ابو بکر صدیقؓ کی فضیلت میں
 یہ بات قطعی نہیں۔ لیکن جب سب وہ بحیثیت اجتماعی ملاحظہ کی جاتی ہیں تو قطعی طور پر ان سب اور سے فضیلت
 حضرت ابو بکر صدیقؓ کی ثابت ہوتی ہے۔ در کثر نیا ہوتا ہے کہ کسی امر کے لئے چند الیں ہیں اور میں جدا گانہ فرقہ
 فرما لیا کرتے ہیں اس امر کے بارے میں صرف سخن حاصل ہوتا ہے اور مجموعہ کا وجہ حد تو ترک ہو بیچ جائے۔ تو
 سب اہلِ بحیثیت مجموعی اور اس کے تو ترک کے لحاظ کرنے سے وہ امر قطعی طور پر ثابت ہو جائے۔ ایسا بھی فضیلت
 حضرت ابو بکر صدیقؓ کی ہے اور کتاب نہ نہ بخود در قرۃ العینیں میں یہ مقام اس قدر مشرق و بعد کے ساتھ ذکر

من یقین کو جہی و ثوں کے چکاسے کی طرح، فرمایا، ست گونہ بن کو منہ سے رسوا فرمایا۔ یعنی قرآن، حضرت علیؓ صدیق و سلمؐ سے، بہت دو نامزد، جس نے وہ کیا؟

سوال: اختلاف تہذیبی ثلاثہ سنہ کی تشریح فرمائیے۔

جواب: صاحب تحفہ نے حاشیہ منہ میں فرمایا ہے۔

۱۔ کہ اُسْتَقْلَالُ اللّٰہِ فِی الدِّیْنِ کہ ہنگی مدت خلافت حضرت سید عالم علیؓ سے ثلاثہ سنہ وار و سلمؐ سے سات برس بعد، بحسب منقول حدیث صحیح اختلاف بعدی ثلاثہ سنہ یعنی جان تو بیک سخت کرے نجد کو امتزاج سے دووں جہان میں کہ حضرت سید عالم علیؓ سے ثلاثہ سنہ وار و سلمؐ سے تیس برس تھا۔ اس حدیث سے عرصہ، مدت سے کہ ثلاثہ بعدی ثلاثہ سنہ۔

یعنی حضرت علیؓ صدیق و سلمؐ نے فرما، اختلاف میرے بعد تیس برس تک رہے گی؟ یہ ترجمہ صاحب تحفہ کے کلام مذکور کا ہے۔ خلافت کے گزرنے کے دو طریق تصور ہوتے ہیں۔

- ۱۔ اول یہ کہ کما کہ نامہ میں موجود دفعہ خلافت کا زمانہ منقسم ہو جائے۔
- ۲۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ خلافت کے قوی کا لفظ وہ اس کی نیا کا انجھال تدریج ظاہر ہو، اصل طبعی کے طور پر منقسم ہو جائے۔ خلافت کا انقطاع سبب حیرت پرست سے وقوع میں آیا۔ اس وقت کہ ان کی عبادت جاری ہے اس کی بادر میں ہے کہ فاضل خیر سے وقت اس کی طرف متقل ہو چکا تھا، اشرف و اشغال، مکان احسن میں جو کہ عقول فاضل کی جانب سے ہوتا ہے مایہ میولانے عنان کو قرار دیا۔ جب متعین ہو گئے پھر سے اسلام کی خلافت رشیدہ کا انقطاع اسی، خیر طریق سے وقوع میں آیا تو نہ وہ خلافت میں انسان اربعہ کا تحقق ہوا۔ اور یہی سبب ہے کہ خلا کے لئے چار کا عدد متعین ہوا تو اس میں زمانہ ہے کہ حرارت اور رطوبت اس سن میں کامل طور پر وجود فرماتا ہے۔ جس قدر غنوجیل ہوا اس سے رائد اس کا بدل پیدا ہوتا ہے تو اس وجہ سے اس سن میں نشو و نما عدنیہ طور معلوم ہوتا ہے۔

یہی حالت خلیفہ اس کی ہوتی کہ صرف دو سال اور چند مہینہ میں تمام جہاں و عرب آپ کی وجہ مرتبہ کے گوش سے پاک ہو گیا۔ ورسلام کا نشو و نما عارف و سام میں ظاہر ہوا۔ اس کے بعد اس نے ملک خلیفہ تائی کی خلافت کا زمانہ ختم ہوا۔ اسلام کی فوت کامل طور پر تھی۔ و حکم کا لفظ اس وقت نہایت طور پر تھا۔ اور حد تک کی مانی ہست کھنٹی ہوتی تھی۔ وہ زمانہ خلافت کے شباب کا زمانہ تھا۔ چہ اس کے بعد خلیفہ شام کے زمانہ میں انجمن پر فخر شروع ہو و خطہ عطا اسلام کے قوی میں ہونے لگا۔ سام کے عطا کے مزاج میں جو کہ ترجمہ حصہ حصہ سے مدح و سپرد اسلام کے ادراج اور تار ب تار۔ با ہم خلافت و فوج میں آیا۔

حکام جاری ہوئے وہ ہر واقعہ میں امت کے بعض اعضاء نے رئیس مطلق ہوئے۔ یہاں تک کہ سید امت نے جو جسم انسانی میں قلب کی حیثیت تھی اور جن کی ذات گویا کہ اسلام کی حریت غریبی تھی۔ امت کے بدن سے یہ کون کھینچ لیا اور خلافت خلیفہ کی۔ ن ملو د اب لیہ رحمہ

اس امر کی طرف اس قول میں بھی اشارہ ہے کہ امام یا نفعی اور دیگر اہل توریخ نے لکھا ہے کہ خلیفہ اس کے وقت میں ابتداء میں کدورت تھی۔ وراخر میں نہایت صفائی حاصل ہوئی اور خلیفہ ثانی کی خلافت میں خاص صفائی تھی اور خلیفہ ثالث کی خلافت میں تمام میں صفائی تھی وراخر میں کدورت کا عرصہ خلیفہ اربع کی خلافت کا عرصہ کدورت میں یہ مضمون امام یا نفعی ۲۴ اور دیگر اہل توریخ کے قول کا ہے۔

مفتاح میں اس چار کے عدد کی تفسیر کی وجہ یہ مذکور ہے کہ عام ماہیت سے لے کر عام ملاوت تک اس میں درجہ اور جاری ہے۔ کیونکہ کلمات ہیئت کے انھوں چار میں۔ بدیع و رطل و رمدہ و رطلی۔ اسم مبارک ان کے اسم ذات ہے۔ چار حروف سے مرکب ہے۔ طریق منظم کہ بدیع و رطل مستقیم میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ چار حروف منقسم ہے۔ شریعت۔ طریقت۔ حقیقت۔ معرفت۔

اور اکثر اسماء حسنی چار حروف سے مرکب ہیں۔ مثلاً قادر، کریم، رحیم و مثلاً باقیہ خط کے قہا و غار اور مذاق چار حروف سے مرکب ہے۔ صفا، لہیت سے جس پر سب جماعت کا اجماع ہے اور اس پر دلائل جمعیت قائم ہیں۔ چار صفتیں ہیں۔ حیات، علم، قدرت و ردت، عام ملکوت میں اصول ملکہ چار ہیں چہرہ سائیں، اسد فیل اور غر نبل علیہم السلام جو کہ اس میں کہ اس جوئیں۔ وہ بھی چار ہیں۔ نور، زبور، یحییٰ و زکریا، مرشدین کے بھی چار کن ہیں۔ ہر جسم پر عشرت سے مرکب ہے۔ ملک کے و تادار و ہر حکام نجوم کا دہرہ اس کے گرد نالی کی بنا چار اخلاص پر ہے۔ جہات کہ مقصود ہا کھڑے ہیں وہ بھی چار ہیں۔ مشرق، مغرب، جنوب اور شمال اور حردسانی کی ترقیات کے مراتب بھی چار ہیں۔ طفلی، جوانی، کہوت، دشمنی و خست اور ہر سال میں چار فصلیں ہوتی ہیں۔ ربیع، خریف، صیف اور شتا۔ و ہر مہینہ میں ہر دن چار مرتبہ دہرہ کرتا ہے مثلاً ہر مہینہ میں چار جمع ہوتے ہیں اور علیہ السلام ہر دن ہر مہینہ میں چار مرتبہ ہوتا ہے۔ اصول شریعت بھی چار ہیں کتاب، سنت، اجماع اور قیاس۔ اور نکاح میں چار عورتیں جمع کرنا جائز ہے فحاش کی ورت چار مہینے کس دن ہیں۔

نقطہ۔

بندہ ضعیف عبد العزیز معنی عنہ کہتا ہے کہ فقیر کا مذہب مل سنت و اجماع کا مذہب ہے اور لوگ اہل سنت و اجماعت کے مخالف ہوں خواہ کفار ہوں خواہ اسلام کا کلمہ پڑھتے ہوں۔ مثلاً روافض اور عروج اور ان صوب و غیرہ جو مخالفین اہل سنت و اجماعت سے ہیں۔ فقیر ان سب فرقہ کو باطل جانتا ہے اور اس سے ان سب فرقہ سے بے زار ہے لیکن اہل سنت و اجماعت کے جو مذہب مختلف ہیں۔ جیسے شیعہ و زیدی کہ ان عقائد میں باہم خلافت ہے۔ جیسے حنفی و مائتہ فقیہ، مائتہ و حنفی کہ ان میں مسائل فقہ میں باہم خلافت

ہے جیسے قدیر، چشتیہ، نقشبندیہ و سرور و دیگر میں سوکھ میں باہم اختلاف ہے تو فقیر یا تائب کی طرف
 رتی ہیں اور فقیر کا برگزیدہ مذہب نہیں کہ ایک فرقہ کو دوسرے فرقہ پر اس طرح ترجیح دے کہ اس سے گناہ
 دوسرے فرقہ پر ہے یا دوسرے فرقہ کے حق میں تفضیل اور تفسیق ہو۔ سب کو کتاب و سنت کا تابع بنانا
 درن میں جو ہم اختلاف ہے تو فقیر جانتا ہے کہ فی الواقع یہ خلاف کتاب و سنت کے سمجھنے میں سبب ہے نہ
 معصیب ہے اور شرعی حق ثابت کرتا ہے اور ہدایت کرتا ہے۔ اس وجہ سے عند علق سرب کے
 مذہب اور مشرب کے دلائل و دلائل و دلائل کو گناہ ہے چاہوں گو گناہ ہے کہ عقیدہ میں مذہب کی وجہ
 عمل میں آتا ہے۔ درنی الواقع ہے امور حلالہ میں فقیر کے نزدیک ہی حج و رسم ثابت ہو اور کھانا و
 سے ہر ایک کے مذہب کے مطابق ہر میں تعصب رکھنا عین ذہاب ہے۔ و قدر عود و عود و قدر عود
 محدثین و فقہاء و مفسرین و مصوفیہ و در علمائے فاضلہ کے باہمی اختلاف کے، سے میں بھی فقیر کا ہرگز
 ہے کہ یہ سب فرقے عمل نیک پر ہیں۔ کتاب و سنت کے صرف سمجھنے میں ہیں و ہم اختلاف ہے اور اس
 سے یہ سب فرقہ معذور و ناجور ہیں۔ فقیر زبان حال و قال سے کہتا ہے۔

دار حنیف عتی کیا ام عتشی عتی فکلا ذال غنضیان علیک لبائہا

یعنی جب میری طرف ہو پر بزرگوں کو سپرد ہنگ ہے۔ تو نہ ہر سب کہ حکمت غنض میں رہیں گے مجھ
 سخا میں عین ہنگ

سوال : ہر قری کی حکایت ہر شاہ کے ساتھ ظاہری کا ہر شاہ سے کہا کہ وہ مذہب
 اختیار کرو۔ تو مذہب انہر شاعر فقیر کرنے سے کہا ہے رنگ کو شفا ہو جائے گی پھر ہر شاہ کا خوب
 جناب رسالت تائب محلے اللہ علیہ وسلم کی ریاست سے مشرف ہونا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دریا ناگہان
 روکے نے تظاہری، ظاہر کے قول پر عمل کرو۔ تاریخ فرشتہ سے نقل فرمایا تھا۔ اور اس جواب کی توجیہ کے لئے
 مذہب ہر سنت و اجتماعت نے استدعا کی کہ آپ اپنے خیال کا ظاہر فرمائیں۔

جواب اول : میرا من ! یہ سوال و شکال چند تہ فقیر کے سامنے ہیں جو اور جو
 میں اس کے چند تحیرت ہوئیں کہ سب وہ فقیر کو نہ پاوے۔ در اس کی نقل فقیر کے پاس ہے لیکن اب جو فقیر
 جانتا ہے یا اشکال حل کرے کے سے کافی ہے بلکہ اس سے چند طرح کے مشبوہ اشکال دفع ہو جاتے ہیں و رہت
 بس مقدمہ طور فقیر نے لکھا ہے آج سے وہ زمین میں محصور رکھا جائیے اس کے بعد اشکال حل کرنے کے لئے معذور
 چاہیے وہ مقدمہ یہ ہے کہ

اسباب علم ہم لوگوں کے نزدیک ہیں میں حوس سیدہ ۱ خرباق ۲ و حقل ۳ و ہمہ لوگوں کے نزدیک
 اہام سبب علم سے نہیں کہ اس سے حدقت کسی چیز کی ہوتی ہو۔ سببی عقائد سیدہ میں و سبب سنت
 میں ہے۔

فقہاء کا قول ہے کہ در سماع چار ہیں کتاب و سنت و جماع و قیس۔ حاصل کلام و بیاد
 سب و ذرا کہن دونوں سے یعنی سبب علم و در سماع سے بہایت معیض سے نہ دیں حرام سرچہ
 سے ہو سکتے ہیں۔ و نہ دیں اور و قیید کے لئے ہو سکتے ہیں۔ لکہ ما و کشف و رو بہ جو در مذکورہ کے ہر
 دانی رہوں۔ اس پر سجادہ کر چاہیے۔ در سبب دلائل مذکورہ کی سبب رجوع کر چاہیے۔ اس واسطے کہ
 و کشف و رو بہ اس فتاویٰ کے جس کو الہام و کشف اور رو بہ چاہو اس سے غلط فہمی ہوئی ہو۔ و یہی فہمی
 اس و مذہب نہیں ہو سکتا۔ در سبب دلائل مذکورہ میں ہم غلط فہمی کا ہیں۔ در گزیر میں سے بعض میں یہ سوال
 ہو چکی ہو تو اس کا تذکرہ سبب سنت و سنت و سنت کے حق میں ہو سکتا ہے

چاہیے شیخ عمر اب اس حدیث میں سے جو اس نے بیان کی ہے وہ صرف تو حدیث ہی و دیگر
 نہایت مفید ہے جس کی شخص کو نہ کہ وہ سنت کی کتاب میں ایسی ہی ہوں گے میری کہ جناب رسالت تائب علی
 ہر و سلم فرمایا کہ فلاں جگہ میں حریم کا دفع ہے کہ وہ تو کاس ہے۔ و خمس اس دفعہ کا دعوت کرنا۔ ہر تمام و کس
 دوسرے غرض اپنی حد میں مسموہ۔ تو سببی قیادہ کے موافق شیخ عمر اب سے روایا۔ اس شخص کو حدیث کے
 اس ذکر سے اس واسطے کہ حدیث ہے

فی الدکار الحکمس یعنی ہر کار میں جس سے و در حدیث صحیح مشہور ہے و اس کے دوسرے حالت
 یہی و کمال حواس متناہی و نقل ہاتھ و اس شخص سے نیکو اس سے ہے۔ یہ سبب علم ہے اور
 اس حالت میں غلط فہمی کا گناہ زیادہ ہے و اس شخص کا خیال قابل الحکمہ نہیں و سبب علم کی محدث و جوی سے
 می اپنے بعض رسالہ میں بھی ہے کہ اس سبب میں کہ معظمہ و ہر یہ سورہ میں ایک سبب علم و رد ہو۔ اس
 لایہ ہے کہ کسی شخص نے جناب رسالت تائب سے اللہ علیہ وسلم کو خوب میں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کلمہ فرماتے
 ہیں۔

استوب الخمر و لا توفد اشرب لی لے

تو اس شخص کو کہا کہ چاہیے، اس شخص کو شرب یہ سبب علم یا نہیں؟

و اس کے سامنے قطعی طور پر یہ جواب لکھی ہے کہ حرمت شرب میں شمول قطعہ و رد ہیں۔ و یہ فقیر
 سے نہیں میں ہی است مسموہ ہوئی اور اس حالت و حالت میں سبب علم کا سبب علم ہے تو جہاں نہیں کہ وہ شخص
 اس میں کہے، ہر ہر ہے کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرب کلمہ فرمایا، ہوگا۔ یعنی تو اس کی شرب و
 اس شخص سے اشرب کلمہ بھی ہوگا و اس اس حکم کی یہ ہے کہ حضرت مسموہ میں حضرت مسموہ سے حد
 نہ اس کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ

ان السیت بعد ب سکا اہلہ علیہ

یعنی سرور پر عدت باہا ہے سس کے کے و

جماعت میں جو کچھ ہے کہ ہمیں معلوم ہو، حال ہو اور پھر غائب کے جماعت کی کیا چیز ہو۔
 سے اور شخص میں کی غصہ، اس کے کسی ہم دور معلوم کی خبر سے، است کر، دور صبح سے ورتہ کا جھٹ ہو، اور
 موقوف ہے کی ہی موت و امام و استیر۔ وجہ اصل ثابت ہوئی و فرح کو کیا بہت ہوگی، حال ہو،
 شیعہ کے نزدیک موقوف تر خیر کا علقہ نہیں، اس کے لئے دو قیامی جماعت، حد و متواتر سے ملو، ہیں، و غیر موقوفہ
 کو تار و کے علم میں ہے، جہاں کہ دو دلائل جماعت، ن مطالب میں معتبر نہیں تو نیز کے وجہ سے متاثر، ان، گمان نہیں
 جماعت تو اس کا بطلان، ثابت ہو سکتے۔ اس کے لئے کہ جماعت بعد موت و استیلا کے ہے و جب
 نبوت و مخرج تا بہت، ہو سکتی کہ جماعت کو کچھ بہت ہو سکتا ہے اور جماعت کا جھٹ ہو، مکی شیعہ کے نزدیک،
 نہیں بلکہ اس پر بھی جماعت جھٹ ہے کہ موصوم کافور اس کے منہ میں ہوتا ہے۔ وہ مکی تک موصوم کے ہونے پر
 در اس کی تعین کہ کون سے۔ اس کے قول کی عقل میں بحث و تمییز میں مانی ہے۔ یہ مکی کا گناہ سے کہ حد ہو،
 و مصدر شافی کا جماعت کی اصل حد است، خلاف و شتہ حوالہ دل بحث، یہ نہیں اس کے لئے، ان خصوص سے تکرار
 یا۔ حضرت ابو جبر او حضرت کرمی کی خدمت پر و حضرت متقی و حضرت عکب کا تب و مخرج مبرت پر مخرج پر حد کا
 کو اس کے مکی سے محرم، شتہ و ولایت ممدن رسول کی عصب کر سنے، حد و استیلا و استیلا کے در
 اس کے بعد وہ لوگ متفرق ہو، زیندہ و مکتہ ہو گئے، جماعت ہونا، کیونکہ ان خود ہو سکتا ہے، خصوصاً متاثرانیہ پر
 اس کا شتہ متاثر، ہیں و لوگ پھر ہے اس جماعت میں موصوم کا ترک ہو، اس قول کا موقوف ہو، اتنی شتہ
 سے قول کے ساتھ شتہ میں ہوتا، ہر جہاں سے فریق و تار کا حال، اس در تار و رخت و استیلا ہو،
 میں جہاں ہے وہ در شتہ و جماعت کا توبہ بھی مرشد، حد فیہ میں ممکن ہیں، حد و شیعہ میں بلکہ سب متاثر و شتہ میں
 باجماعوں میں غل میں، ہر تار کا شتہ و ہر ایک دو سرے و کا دبا شتہ و ہر ایک دو سرے کے فوجا
 نکار کرنا ہے، ان میں سے بعض پیڑے فرق کا جماعت نقل کرے ہیں و جس کی کی ایک یہ رتے ہیں۔ وہ اس سے
 انکار کرتے ہیں۔ جب ماہر سے ہر فرق کا جماعت مست کے کسی دو سرے ہر فرق کے ساتھ شتہ میں نہیں ہوتا،
 تو مست کے سب لوگوں کا جماعت کیوں کر ثابت ہو سکتا ہے اس کے ساتھ شتہ میں ان رتوں، صاحب جمیل سلام کی اعادہ
 لاء و جو کہ بہترین مل و شتہ شتہ سے حد و عقل کی صورت میں کہتا ہے کہ:

كلام الشيخ أبي الفتح كراحيكي في كسر لغز سيدل على اجماع الامامية على الهدى
وامنه من حصصهم من كنز سائرهم ومكاشف سلامة الحق في الهمة
والتمهيد وكشف الحق بيد على الاصد في الاختار

مسیح کا رشتہ شیخ جو کھنچ کر جن کا کسر اخوند مس سے وہاں کرتا ہے اس پر کہ بدویر مامیہ کا حجاج ہے
دریکسندہ کے حامی ہے اور باقی سب فرقہ سے اس سے نکال دیا ہے اور کلام سنیہ علی کا کہہ دیا ہے
در تہذیب و رستگاری میں ہے۔ ولایت کرتا ہے اس پر۔ اس کا کار پر سر ہے۔

شیخ شہید تالی نے کہ چاروں سید سے ہے یہ مستقل مسلم ہیں انہوں نے کہا ہے کہ ان لوگوں سے پہلے
 اس فرقہ کا دعویٰ کیا ہے۔ حالانکہ خود میں نے دوسرے فقہاء میں سے کسی سے دعویٰ نہیں کیا ہے۔
 (ملاحظہ ہو)۔

صلى الله عليه وسلم عن رجل قال دعى لشيخ يهودي معه من نفسه حامض في حكم
ادعى الاجماع فيه ورد ما بالثمنه على ان لا يفتة لنفسه مدعى لاجماع
مصدق منه بحضور الحريه كثير من حكر وخدمه فقهاء مستياما من لشيخ
ببرقي في دعوى فيه الاجماع من كتب شكاح دعوى في خلاف لاجماع
على ان كتابه او سمعت وفقت هذه الماد رسم روح مسجع شكاح
بها انتهى -

[illegible]

اور کتاب الاخلاص میں ہے کہ دونوں کے درمیان کشاکش فسخ نہیں ہوتا۔ اسی طرح وہ لوگ اٹھتے ہیں
میں شیخ و سید کی گداز کرتے ہیں یہ بہت بڑا رسالہ ہے قریب سو مسدکے مسست۔ اندس میں ممدراج ہیں
عقل کے ذریعہ سے استدلال کرنا یہ عیادت میں سے یہ غیر تر جیادت میں سے۔ شرعیات میں اس کو فرقہ کے بوس
عقلیہ مگر قابل شک نہیں اس واسطے کہ لوگ فاس کے مکر میں۔ اور قیاس کی رحمت نہیں جانتے و غیر تر جیادت میں
عقل سے استدلال کرنا اس پر موقوف ہے کہ عقل و دم کے تائید سے بات کی جائے و شکاک کی برکت میں
اس سے خطا واقع ہو و یہ امر بدو اور احمق و نادب کے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس واسطے کہ مرفوقہ کے بوس
عقلیہ میں چیزوں کو ثابت کرنے میں و بعض چیزوں سے انکار کرنا میں درہم میں و دروغ میں شیخ و سید ہیں و
عقل سے ترجیح نہیں دے سکتے و درہم میں ترجیح میں بھی واقع ہوگا تو وہی ہے کہ عقل کے سوا کوئی دوسرا
درمراج ہوگا کسی تک جابج کو حساب قریب سے و دوسری جابج کو خطا قریب سے و یہاں تا درمراج ہی و درہم
کے سوا دوسرا نہیں ہو سکتا۔ تبوت و امت جو عقل کے لئے موقوف علیہ ہے۔ جو وقعت میں ہے تو عقل سے درہم
سے استدلال کرنا قابل غنا نہیں۔ اور بہر حال کلام و دلائل شرعیہ میں ہے۔ اور انکو شرعیہ کو صرف عقل سے ثابت نہیں

اور سابع و مستبر ہوئے۔ یوں میں مانت ہے اعلیٰ لازم آئے گی اس واسطے کہ ان لوگوں کا گناہ نہ
قرآن کے بعد کے درود سے قرون کے وک پہنچے۔ شعلہ و سوز کی مخالفت پر مکر نہ ہے۔ اور قرآن
ن۔ در سترہ ہے جو حکماء اس فرماستے تھے۔ اس کے خلاف بہت احکام قرون میں اس طریقت منہ
ہوئے کہ اصلی سترہ طریقت سے جی رہا وہ مستبر ہو گئے۔ مثلاً۔

و خود اس دو لکھ پانچ سو اہل بیت کثیر و قوس سے مراد پانچ وقت سے شمار اندر سترہ
دعوتے میں۔ در سب سے مطلق وقت کی سے در سب ہی موزن کا اثر بھی ہے۔ ان میں کون قرون
نے خود اختر کا اور رواج دیکھے۔ در حکماء سید شریعہ کے رہنا۔ سیاسی سنت تو راجع و جبر
و غیر کی شہ کی تعمیر ہے کہ انور میں۔ لوگوں کی حرف اختر میں بھی بوب و رول و سوا و رول ملک
بہشت و دوزخ کہ لاولیٰ و سب و تر سب سے حشر کا کیا ہو۔ و دوسرے وقت یقین حاصل ہو
کہ ان کو ترک کوئی فاسد غرض در میں میں رہا۔ او یہاں تو ایست اس سے حدیث تہرہ کو تو میں اور جتنا
وان صاحبوں سے چند ماہوں سے اس دعوے در سد و ریحہ کی رعایت کو کسی طرف سے خراج کی ہو
لوگ اسے طبع سے موافقت کر لی ہو اور جوں کر سا ہو۔ در مستبر کہ ہو۔ میں سے سب سے رہا ہے کہ میں
کا منوں سے شہا کہ تک صاحب قریش میں پیدا ہوں گے اور دوسرے زمین کا ملک و رہے تہا رخصا
ما تھکے گا۔ و بعد سب سے ہو گئے۔ سکا۔ مندان و سکا کے پاس کام و صلا ہوگا۔ نو خلیفہ
نہاں سے اس کی مخالفت کی ہوگی کہ فدا کسی کی مصیبت دفع ہو۔ و سب سے رہا ہو جس میں ہو
کسی دین و سیرت سیری و ملکشت قرون و شریعت کی ماری ہوگی۔ میں رہا ہوگا۔ و سب سے رہا ہو
سلوک متبیین میں۔ جس یوں نے تربیت و غیرہ کتب قدم سے رہے ہدی کے موافق انتخاب کر سکا۔
در کتابوں کے قسم و در جہاں عبارت لغو میں رہے ہدی دست کر دیا ہوگا۔ اور موزان کے خیال
موافق نرول تو تربیت و قسم مباد میں بھی شبہ باقی ہے۔ و ان موافقت و موافقت سے مطلب
ان لوگوں کے خیالات کا خلاصہ یہ ہے کہ۔

اول جاپان عرب نے ان اعراف سے، تبار کی ہوگی۔ چہرہ اور لوگوں نے دانی اور عافیت خوش
پے در پے اپنا کر نامت و راج کیا ہوگا حتیٰ کہ جم غیر سے تبار کیوں۔ در رشتہ رشتہ ایک دین و رکب مذہب
مشورت قرار پائی۔ پناہی اکثر شریعت میں شیعہ کے میں سیاسی دفع میں یا سے متناہی و سب سے رہا ہو
کے متواتر ہوئے ہیں شیعہ کے ہیں زمین حقائق میں ہو کہ مذکور ہوئے ہیں۔ بلکہ میں منہ میں نہ وہ تہرہ ہو
اس واسطے کہ دووں پانچ پر مسج کرتے سے کہ دوسرے میں نہ وہ متفقت سے در میں نہ مراہی دی
معلوم نہیں ہوتا۔ بخلاف نبوت کا مسئلہ جو کہ مراد سے ہے۔ جو کہ بہایت دلچسپ و راجع ہے۔
س میں طبع و جرم کا گناہ سے اس امر کے لئے ہر دوں بلکہ۔ کہوں اپنی جان ربا و کر شیعہ میں۔ لوگ

تہاں اور ایک روایت پر تعلق کریں تو عجب کہ ہے اور اس دروغ نہ اید اس سے بھی جہلی کہ سب
سے لوگوں کے دروغ و رخت کی دروغی کے لئے تھا تو وہ تباہ اور خراب ہو گیا۔ عے انھوں خیر نہ کے
جہاں اعتدال زیادہ مستحکم ہو کہ و سب کی روایت صحیح ہے۔

ایسا ہی خیال شیعہ کا خلفائے ثلاث کی خلافت کے بارے میں بھی ہے کہ اس زمانہ کے لوگوں سے اس
بیت کو شریعت دی و متاخرین کو اعتقاد ہو گیا کہ فی الواقع یہ خلافت صحیح ہے۔ اگر بیت لوگوں کا تو اترا قابل یقین نہ ہو
و امام آج کے یہود کے تو نہ رہی نہیں کیا نہ ہے۔ بہت ان لوگوں کے یہود نے اسے تھامے کی کتاب میں
در تحریف کی ہے۔ در انبیاء کہ مرطعمہ اسلام کی نہ وہ نکیر کی ہے۔ ان کے یہود و سب کی بہت مخالفت کی ہے
در حضرت موسیٰ علی نبیاء علیہ صلوٰۃ والسلام کے دین کی تائید ہو۔ اس واسطے کہ یہود بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دین
و دند کے طور پر نقل کرتے ہیں در حدیث موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا:

مذہب یقین ماثبتہ ہاد امت القلوت والارض
یعنی جب تک آسمان اور زمین میں شیعہ کے دین کی عظمت برقرار رہے گی۔
ایسا ہی نصاریٰ کا بھی تو اترے کہ ان کے نزدیک خلیفہ صریح ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرما دے گئے
کہ میں اودید کہ۔

ان رسالۃ البشر قد ختمت قبل مجئہ
یعنی آدمی کی رسالت آپ کے تشریف لانے کے قبل ختم ہو گئی۔
اور جو قرون اس لوگوں کے پاس ہے۔ تخریب کی ہو ہے۔ تو اس کے بارے میں جی وہی حکم ہے جو فریت اور
میں کے بارے میں حکم ہے اس وقت جو قرآن ہے اصل نہیں بلکہ تحریف کے بعد کا ہے۔ یعنی اصل قرآن سے اکثر
ت اور یہ شمار سورتیں ر قضا کر گئیں۔ در اس کے کلمات بدل گئے اور اس کی ترتیب بدل دی گئی تو
اس قرآن متواتر سے استدلال جائز ہو تو چاہیے کہ انجیل موجود ہے بھی متلاک کیا جائے۔ اور چار انجیل نصاریٰ
کے ایک متواتر میں۔ در صحیح میں۔ اور انجیل ثانی کہ انجیل مرقس ہے۔ ہمیں یہ نص موجود ہے۔

قال خرس رحل متجانی و صہ و مبی حولہا الحدرن و حفر فیہا سیرا و بی
علیہا بیوت و ما کملت صارت البتہ و دوع عبد اسع و سافر و نکتہ حد
و اقام مہا خدما حان ان مصیح لتب دا رسول عبد احد عیدہ انی نزاع للحد
ثمارہ و ملجہ و راد ان باحد تسموٰ صریوہ و رسولہ خات شوارسل عبد
احرفادہ و صریوہ و دموہ و متجوٰ رأسہ شہ رسول حرمفتلوی و کان یویل
عبیدہ الیہم تتری فی صریوہ و بعضہ و بعضہ و کان لہ ابن واحد یحبہ
و لویکر لہ و ب سولہ الیہم فلما راہ لکفار قال بعضہم لبعضہ

عربی

وہ جب رشتہ انصراف کر رہا ہے۔۔

لقد هيّئت من مؤامرات و ساعدت على حدوثه

یہی شخص ہے جس کو بعد مسلمانوں سے کوثریہ کہتے ہیں۔ یہی شخص ہے جس کو مسلمانوں سے کوثریہ کہتے ہیں۔

اس بارے میں دوسری باتیں ہیں تو اوائل ہیئت سے یہ خصوص قرن دوم میں پائیں۔ اور حضرت کا
عالم دریافت کیا تو معلوم ہو گیا کہ سب حضرات صادق اور متقا و مومن تھے۔ اور حضرت سے تدریجاً دوسم سے ہدایت
عین اور محبت رکھتے تھے۔ اور حضرت سے تدریجاً دوسم کے ایک صاحب کو بخوش حاصل ہوا۔ اور شریعت
سے باہر کرنے میں درجہ یک۔ اور احکام ملت حنیفہ کے جوہر میں مستی میں کی سے۔ اور تدریجاً کی کتاب کو
میں سے زیادہ عزیز رکھتے تھے۔ دین خدا کی محی فطرت اور حمایت اپنی جان سے۔ وہ سمجھتے تھے۔ اور ان کے
سنوں کا لحاظ و موازنہ میں رکھتے تھے۔ اور عبادت کا کیا ذکر ہے۔ اور حضرت کی صحبت کی برکت سے قوم صحابہ
و ان کے ہی طریقہ برابر ہوا اور صحابہ کی صحبت کی برکت سے تابعین کے بعد ان طریقہ لئے اور لازم کیا ہے و ان کے ہی قرآن و
قرآن میں موتا رہا۔ یہ حضرت خصوص سے ساتھ پیغمبر علیہ السلام کی اتباع کرتے تھے۔ دنیاوی سرور و دنیاوی فائدہ
و عطا نہ تھا۔ بلکہ توفیق انصوب کو امت و مظلوم تکلیف نے۔ حالہ کہ بعض توفیق انصوب نہیں قوم اور سرور و فائدہ
میں وہ بھی حضرات کے نزدیک ذیل تھے۔ مثلاً یوسف اور قریح میں حاس کو نہ نہیں تھے۔ بلکہ بیعت الی کی مجلس
میں دلت اٹھاتے تھے۔ حوا آرنے کے مقام میں بلکہ پاتے تھے۔ ان سب ممت جو مقررہ و رسائیں اور عظام
تھے مثلاً مہیب و عمارہ لوگ صدر مجلس تھے۔ ان کا مکان و رہیت ملک و سلطنت اپنے خویش و قرب و دور
و روی۔ بلکہ ان لوگوں کو بے نصب دیا کہ جو لوگ آنحضرت سے تدریجاً دوسم کی صحبت اور رفاقت میں زیادہ مالک
تھے۔ ان حضرات میں سے اکثر ایسے تھے۔ کہ چہ کفر پران کو نہایت ضرر تھا۔ فقیہ و فاضل بار و درجہ۔ و جد
دس کے ہزار کان اور قربت مندہ سے گئے۔ اور کچھ معجزات دیکھے ایمان لائے۔ اگر کافروں و منجبین
ل کا بے کہنے سے وہ لوگ ایمان سے آئے۔ و دنیاوی سرس سے سلام و قیوں کہ نوجا بے تھا۔ و پیلے جی
یاں طر کر گیتے۔ و عمرہ و زکات آنحضرت سے تدریجاً دوسم کے ساتھ جبکہ وہ دنیا کی سے میں مہر و ملت تھے
سب ان حضرت کی راہ سے تاسست تھے کہ آنحضرت سے تدریجاً دوسم کے ساتھ جبکہ وہ دنیا کی سے میں مہر و ملت تھے
تے تدریجاً دوسم کے سب حضرات طر ہوئے۔ قرآن شریف نامہ اس جو و نصی و درجہ۔ سب کے بعد
سے مہر و ملت

میں وسطے میں پر پختہ ہیں کہانی واقعہ ساموہی حضرت کا حدیث و سند قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ جہاں وہ کہیں نہیں کہہ سکتے ہیں۔ بلکہ صرف اس دور سے قرآن و حدیث میں مذکور ہے کہ یہ واقعہ خود اس وقت دور میں ہی ثبت کیا گیا ہے۔ صرف اس مفسر کا حدیث و سند کا کافی ثبوت ہے۔ اس سے ثابت ہے کہ یہ روایت صحیح ہے۔ اس حدیث سے جو چیز متروک ہو رہی ہے۔

الذي يورث بعده النجدة وهو نفسه وسرب لستان فوتو حيد مقتله
فلا جرم يغضب عليه صاحب الحائط ويروح اليهم وينزعه من ايدهم و
يوديهم وينتفعه عبد احري

یعنی کہا سنی نے اپنی زمین بایع لگایا اور اس کے گرد و آگود چار دیواری بنائی اور اس میں کون مویہ
 و ماں چند گھر بنوائے۔ اور باغ عمارت تیار ہو گئی۔ کہ بہانوں کے دھوکہ اور
 خود اس نے کسی دوسرے شہر کا سفر کیا۔ ۱۰۰ سال جا کر قیامت کی جب میوہ پکے گئے تو اس نے
 شب میں سوتے پتہ ایک غلام، جانوں کے پاس بھیجا کہ وہ میوہ سے رجوع وہ غلام ۱۰۰ ور میں
 میوہ لیت چلا تو بہانوں نے اس کو مارا اور اس کو غلام پھیر دیا۔ پھر ایک سال دوسرا غلام بھیجا تو
 اس کو بھی دیت پہنچی۔ اور اس کو مارا اور جوں تو وہ کیا اس کا سر توڑ دیا پھر ایک سال دوسرا
 غلام بھیجا۔ تو جانوں نے اس کو مار ڈالا اور ایسا ہی ملک بھر میں غلام بھیجتے رہا۔ اور جنہاں بعض غلام
 کو صرف مار کر چھوڑ دیتے تھے۔ اور بعض غلام کو مار ڈالتے تھے۔

مالک کا ایک بڑا کا بھا۔ اور مالک اس سے نہایت محبت کرتا تھا۔ وہ اس کا کوئی بڑا دوسرا تھا۔ تو اس نے باغیوں کے پاس میں بڑے کو بھیجی۔ میں کو جب کافروں نے دیکھا تو جنس نے بعض سے کہا کہ یہ بعد باغ کا وارث بھی ہے گا تو اس کو مار دو میں وہ ہم لوگ باغ کے مالک ہو جائیں۔ پھر باغیوں نے اس کو مار دیا۔ وہ اس کو مار ڈالا تو خیر وہ ہے کہ مالک باغ میں پر غصہ ہو گا۔ وہ باغیوں کے پاس آئے گا اور ان سے یہ ایک کار بن جائے گا اور دوسروں کو ان پر نظر کرے گا۔

س سے معلوم ہوا کہ سنت حنفیہ کی بناء اس پر ہے کہ عاقل الاہلبار کی نبوت کا قرعہ ہے تو سنت حنفیہ نام
کرا جاوے اس کے ممکن نہیں کہ اصول مذہب میں اہل سنت کی اتباع کی جائے۔ اس واسطے کہ مل سنت نے اہل
دین صحابہ کرام سے اٹھ گناہ متلا عشرہ مبشرہ، عبادہ اربعہ، اہل بدر، اہل بیعت، رضوان، مہاجرین اولین سے
وران صحابہ سے جس سے حدیث کی روایت لیا وہ ہے یہ اصول و خدیجیت کہ حق تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اس
حضرت کا مدنی و مدح بیان فرمایا ہے چنانچہ حق تعالیٰ کا کلام پاک ہے کہ -

اُولَئِكَ لَهُمْ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ عَلَىٰ كَلَامٍ مُّسْتَقِيمٍ
يَعْلَمُ مَا فِي سُلُوكِهِمْ مِنْ حَلَالٍ وَحَرَامٍ

یعنی حضرت محمد رسول اللہ سے قتل و غارتگری کے ریسوں میں ورودہ کو جو کھنکھرت مٹی قدر سلمہ وسلم کے ساتھ جو نابادہ سختی ہے کفار کے حق میں ورنہ میں نہایت رسی اور ملاطفت اور رحمت سے پیش آتے ہیں۔ حضرت تک

اور اللہ تعالیٰ نے کثرتِ امت میں مسافرِ سعادت حق میں خوشامدوں و درنا مندوں کو تلمیذ

حدیث۔ حیر من لفت شہدہ در خطہ علی بن ابی طالب کا اس بیت کے بعد تھا۔ وکفی اللہ مؤمنین و
 دماط محمد کا اس بیت سے لوگوں نے سافطہ رد ہے۔ وسمیع علم یذوق حطمو (محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم) اور خطہ علی کا عدد لکھ کر قوم ہف دیکھے تھا۔ یہ سب اس شہدہ سوبہ مازندران سے پی کی کرتا
 تھا۔ اب میں ذکر کیا ہے۔ وعلی بلکہ لیا اس روبرو نے امت شہادت دے سے شہرہاں کو شہر کیا ہے
 کوور کے نزدیکی شہر شہادت میں جو موجود ہے درو بہت دیکھیں ہیں کچھ فرق ہیں۔ درینہ تینوں
 قابل استدلال نہیں۔ اس واسطے کہ یہ محرف و مبدل و موش ہیں۔ وراہیخ کا بیت نہیں۔
 درتیس عمرت رسول کا بیان یہ ہے کہ مل لفت کا تعلق ہے حضرت تھیں اس کے فارسی
 میں درہ ونگ بعض عمرت کے حضرت ہونے سے انکار کرتے ہیں۔ و بعض عمرت کو عمرت سے شہاد
 کرتے۔ ملاحظہ حضرت رفیدہ حضرت ام کلثوم بیات حضرت میں ترمید و سلم کے طرز سے مونس سے
 کرتے ہیں۔ اور بعض عمرت کو عمرت سے شہاد ہیں کرتے۔ مثلا حضرت ابی عباس مازعم رسول شہید سے
 سلم کو وراہیخ کی اولاد کو عمرت سے شہاد نہیں کرتے۔ اور شہاد حضرت زبیر بن عوفہ علیہ السلام سے
 کو عمرت سے نہیں سمجھتے۔ اور حضرت زبیر کی اکثر اولاد کو بھی عمرت سے شہاد نہیں کرتے۔ در اس سے دشمن
 ہیں۔ اور ان کو برا کہتے ہیں۔

متحدہ مدین علی بن حسین کوڑ سے مانتے۔ در نہایت متنی در پرہیز گارتے۔ در مدنیوں کے
 سے شہید ہوئے۔ ان سے یہ سب عداوت رکھتے ہیں۔ اور آپ کے عداوت سے کچھ نہیں رہتے۔ ابی
 رکھتے ہیں۔ در ایسا ہی رہیں اس کا خم سے بھی عداوت رکھتے ہیں۔ در حضرت بن موسیٰ کاظم سے بھی دشمنی
 رکھتے ہیں۔ اور آپ کا لقب کذاب رکھا ہے حالہ کذاب ویسے کہہ رہے ہیں۔ در آپ سے بایزید
 نے طریقت اٹھائی۔ اور یہ خطہ مشہور ہے کہ بایزید سبط می مرید جعفر صادق سے ہیں۔ در حضرت بن علی
 حسن عسکری کے بھائی تھے۔ آپ کا بھی لقب کذاب رکھا ہے اور حسن بن حسین مثنیٰ کو مرتد در کافر جانتے
 ہیں اور یہاں ہی آپ کے صاحبزادے عبد اللہ کو بھی مرتد در کافر سمجھتے ہیں۔ در آپ کا لقب محمد کبیر ہے اور
 براہیم بن عبد اللہ در کہ ابن محمد باقر او محمد بن عبد اللہ بن حسین بن حسن در محمد بن قاسم بن حسین کو اور بھی
 بھی کہ میرگان زید بن علی بن حسین کے تھے۔ کافر اور مرتد جانتے ہیں۔ در سب حنینہ کی ایک جماعت کو جو کہ
 بن علی کی مامت اور بر سر کی فائل تھی۔ مگر سمجھتے ہیں۔ حالہ کاتب و توبہ سچا و سب سے مراد
 جو ہے۔ کہ اکثر بل سبب حس و حسینی زید بن علی کی مامت و فضیلت کے معتقد گروہ ہیں

جمہور اثنا عشریہ بن حضرت کے حق میں کفر و ارتداد کا و غلوں کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ چنانچہ شہاد
 سلسلے باب معاد میں رکناوں سے اس بات میں نقل کیا جائے گا۔ در اس کی وجہ بھی یہ ہے اس سے
 در بعض شخص کسی مامت کا منکر ہو تو وہ رکناوں کے روایات شخص کے مانتے ہیں۔ وہ کسی سی کی نبوت

در حدیث ہوت کا منکر یقیناً کافر ہے در کافر کے حق میں صوفیہ مانتے۔ در حضرت کو اپنے وکس کے
 مامت سے نکالتے۔ بلکہ بعض مانتے مانتے کی مامت سے بھی نکالتے۔
 اثنا عشریہ سے بعض وکس کہتے ہیں کہ حضرت اعراف میں نہیں گئے۔ جیسا ان کو مانا ہے در حدیث
 اس پر ہم رکناوں شہادت میں مرید و سلم بھی عرف میں نہیں گئے۔ در بعض کہتے ہیں کہ عذاب تدبیر کے بعد
 وہ دن شاعرت سے بجات پائیں گے۔ درہ دووں فوس رکناں میں رکناں وہیں در وہی پہلووں
 رکناں کے موفقی سے اس واسطے کہ اجماع سے ثابت ہے کہ ان میں شاعرت فوس نہ ہو
 در اعراف دائر کھد نہیں۔ ان حضرات کے عرف میں سب سے کوئی وجہ بھی نہیں کہ یہ حضرات مامت
 نہ کرتے۔ اور ان کووں کے نزدیک منکر بن مامت کھد ہیں۔ درہ وجود اس کے روایت کہتے ہیں کہ۔

لمحت عقی لا ید حبلی الت

یعنی جن لوگوں کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ محبت ہوگی۔ وہ لوگ دوزخ میں داخل نہ
 ہوں گے۔

اور اس میں کچھ شبہ نہیں کہ ان حضرات کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ محبت تھی۔ ان کووں کا
 کسی ہونا اس وجہ سے ثابت ہے کہ کووں نے ان بزرگوں کی مانت کی کہ وہ نہایت محبت بزرگوں کی تھے
 درہ ہنگام کہ مل بیت ثمر اثنا عشریہ کہتے تھے۔ در بعض مانتے شاعر سے قرمت مانتے۔ ان کی طبع
 دیوب کی نسبت کی اور ان امانت کی تو خود راج اور نہایت ہی بڑے کر ہوئے۔

دوسری بے خرد خود دشمنی مانت

اور ان کے روایات و کتب کے تتبع کے بعد وہ قبیح و عیوب مفصل شمس غفٹ شہار کے
 وند ظاہر موجود تھے ہیں اور اس مقام میں سب بعض کفریات سمجھے جاتے ہیں کہ خود سے ہے
 اس یہ کہتے ہیں کہ ہر وقت صاحب زادہ ایسا بڑوں در ہر سال اور خانہ ہے کہ ہر برس سے
 ایک تین جماعت کے خود سے مانتی ہے کہ اس قدر نقد بزار ہو۔ در عداوت کی عظمت در ہر ہر
 تھی۔ اور شنگیز کا تسلط ہوا۔ اور ان لوگوں نے جب سے اسلام قبول کیا اپنے کو کعب بن بیت کہتے تھے۔
 ان میں سے بعض نے شیعوں کا مذہب بھی اختیار کر لیا تھا۔ اور صفویہ کا تسلط عراق میں اور خرد سال پر چو کہ شیعوں
 محض صادق اور خیر خو ہیں۔ در اس مذہب نے سادھن دکھن در نگار در عرب میں روج پایا۔ اور
 امارت اور وزارت بندہ سندھ میں ہوئی۔ یکس وجود اس کے مانت ہیں نکلتے اور اس
 میدان نہیں ہوتا۔

دوسرے کہ حضرت صادق سے اس کی سب کتابوں میں روایت ہے کہ ہونے فرما
 یا مانت الیقین بعد خدۃ جو سب کتابت فتن خلقت مکتم۔

مجلس کے کڑوا اور یقیناً سمجھو کہ وہ مذہب مل سیک کا جس کو نہایت گناہیں تھے جو ناجائز تھے کہ غصہ
بل سنت کی راہ حضرت کے یہاں و تقویٰ وصات و استی رائے صحت و بکیرہ و حضرت محمد رسول
عثمان و حضرت علی وغیرہم جنوں مرتد سے علم نہیں جو مہاجروں و عمارت سے ہوتے ہیں در دیگر معارف
المسلمین سے شرعیہ دینیہ و اخلاقیہ و برکت و سکون جو کہ روئے صاحب تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
را کر رہا میں جہاد کرتے ہیے درکہ پڑھتے ہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اپنی خلافت میں حدس والہ
ورستی میں مشغول ہیے۔ مل مت کی خدمت بحال تھے۔ ور حضرت کے ساتھ محبت رکھتے تھے جیسے
امیر مومنین علیہ السلام ن بھی بہ کے ساتھ ہمیشہ نشست و برخاست رکھتے تھے۔ دوران حیات کے ہمراہ کیا اس
ساتھ جہاد کیا اس کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔ ور ان کے ساتھ ہمیشہ محبت رکھنے تھے۔ ان صحابہ کی وفات کے
ان کے حق میں دعائے خیر کی۔ ور ان کی بیحد مدح کی۔ مناقب بیان فرمائے۔ و مذہب شیعہ کی بارگاہ پرست
وہ خلفاء ثلاثہ و غیرہم کے کفر و فساد کے قائل ہیں جو کہ مرید صحرایی پرستند ہو سکے ہیں۔

کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نفاق سے میدان ظاہر کیا تھا۔ ہجرت بھی یہ سست سے کی کہ طبع دیکھا گیا تھا۔ اور ان حضرات کا سب جہاد اور عبادت پر مدام کی غرض سے تھا۔ خدا کے لئے تھا۔ حسبِ حضرت علیؓ علیہ وسلم کی وفات جو گئی تو بل بیت کو ذہنیت پہنچائی۔ حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی مدد نہ کی۔ اور آنجناب کا جہاد بھی لے لیا۔ حضرت علیؓ نے خوف سے تقبیہ کیا تھا۔ کہ ان اصحاب کی ممانعت کرتے تھے۔ اور ان کے پیچھے جہاد نہیں تھے۔ یہاں تک کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے میثاق کیا تھا کہ بنی دضر ظاہرہ کا نکاح حضرت عمرؓ کے ساتھ نہ کرے۔ اور پتے صاحبزادوں کا نام بھی ابو بکر علیؓ اور علیؓ نہ رکھا۔ صبیحہ خندیں کم تھیں۔ یہی حضرت ابوذرؓ اور مقداد اور سلمان اور عمار اور جابرؓ اور حضرت چند دیگر صحابہ مخلص تھے۔

اسے برادر ! دونوں مذہب کی بنیاد معلوم ہوئی۔ تو اب جاننا چاہیے کہ مذہب اس سنت کے بنام کی ہیں
قرن شریف کی اکثر آیات میں کہ بریت میں بنام کے اثبات اور استحکام کے لیے کافی ہے۔ درمختصر یہ
پر یہاں چند آیات لکھی جاتی ہیں۔

قوله تعالى : وَالسَّيْفُورَ الْأَدْنَىٰ مِنَ الْمُهَاجِرِ تَنْزِيلُ مَصَارِفِهِ لِيَدِينُ شُعُوبُهُ
بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ

فرمایا اللہ تعالیٰ نے، دراصلین ولیں مہم جوئیں و انصار سے اور جن لوگوں نے بہر طور پر بعض میان
کے ساتھ باقیین کی پیروی و متابعت کی راضی ہو خدا تعالیٰ ان سے درود خدا تعالیٰ سے راضی ہو
وَلَعَلَّ لَہُمْ حَسَبَاتٌ مِّنْ حَسْبٍ لَّامُتَّاعُونَ اور مہم جوئیں خدا تعالیٰ سے کئے و سچے ہشتیں کو
جاری ہیں ہر میں ان ہشتوں کے محل اور دشمنوں کے نیچے خلدیں جیسا ابد یہ سب مہم جوئیں و انصار و دراصلین
تا ہمیں ہمیشہ ہشت میں رہیں گے۔ اس بات سے عذریہ طور پر ثابت ہوتا ہے کہ سب مہم جوئیں و انصار و دراصلین

دوسان حضرات کے جد ہوئے۔ اور حضرت کاثرؑ حبشہ میں کچھ شگ ہیں کہ حضرت بنو جبریل
وہیں سے ہیں۔ جو شخص تکے کو حضرت ابو جبریلؑ سے نہیں نو وہ کافر ہے۔ اس لئے
تکے سے نکار ہے اور قرآن شہادت ہے۔

وَأَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى تَبْعِ أَهْلِهِمْ فَأَمَّا إِبْرَاهِيمُ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَافِتِلُ الَّذِينَ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ بِيَوْمِ الْحِسَابِ

حضرت ابوالفضل علیہ السلام کو کفار مکہ نے اس حال میں کہ دو صاحب تھے یہیں سے دوسرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ جب دونوں صاحب ہاں میں تھے۔ اس وقت فرشتے تھے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اپنے یار سے کہ حضرت ابوبکرؓ ہیں آپ۔ سوچ نہ کریں تحقیق کہ خدا تعالیٰ ہم لوگوں کے ساتھ ہے :

ہم لوگوں کے ساتھ ہے :
 ان حضرات کی ایسا کرنے والے بھی واقعی مہاجرین اور انصار سے ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے بعد یہاں لائے
 دعوت اور مدد کی وجہ سے تھے۔ یہاں میں خبر دی ہے کہ وہ حضرات ہمیشہ بہشت میں رہیں گے تو نہایت
 اور وہ حضرات قطعی بہشتی ہیں۔ جو شخص ان حضرات کو بہشتی نہ جانتے وہ کافر ہے۔ اس واسطے کہ اس کو میت سے انکار
 ہے اگر اس مقام میں شیطان دوسرے واسطے کہ تا پیر دس آیتوں سے وہ مہاجرین ہوں کہ شیعیان کے حق میں حسن ظن
 رکھتے ہیں۔ اس واسطے کہ ان کی ہجرت فی سبیل اللہ تھی اور ہجرت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طبع دنیا کی عرض سے تھی۔ تو
 یہاں جو سب یہ دین چاہتے۔ کہ اسے عیسٰی : تو جو لوٹ پوٹا ہے بلکہ ہجرت سب مہاجرین کی خاطر تھی۔
 مہاجرین کے بعد ہے یہ آیت قتال کے بارے میں انہوں نے :-

أَوْدُنْ بَلَدَيْنِ يُمَاتُونَ مَا لَهُمْ ظُلُمًا

یعنی جائز دی گئی کھانسی کے ساتھ لڑائی کرنے کے لئے نہ لوگوں کو کفارہ نہ سے لڑائی گناہ ہیں۔ یعنی ہجرت کو اس واسطے کفارہ کے ساتھ سے نہ لوگوں پر نفل ہوا۔ **وَأَنَّ الْمَلَائِئِیَ تَصْبِرُ هَیْهَ لِقَائِهِ** یعنی اور تحقیق کہ مرد خدا نے نہ کی مدد کرنے پر بلاشبہ قادر ہے۔

الذین اخرجی من دینارہم فی سیرہم لا ان یقولو تمنا اللہ۔

یعنی وہ لوگ کہ اپنے گمراہی سے ملاحظہ کر کے گئے وہ صرف یہی کہتے تھے کہ ہمارے پروردگار اللہ تعالیٰ ہے، یعنی ان لوگوں سے کوئی شائبہ ورنہ ہو کہ اس کے سبب سے نکلے گئے۔ مگر فقط وہ یہ کہتے تھے کہ وہ لوگ ایمان لائے تھے، اس واسطے کہ انہوں نے ان کو سچ کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ سب مہاجرین کی ہجرت خالصتاً اللہ تعالیٰ کی طرف تھی۔

۱۷۱۰ء تا ۱۷۱۸ء تک وہ نوگنہ جیشہ بن گیا۔ اس کے نوں کے حق میں سب اعتراضات ساقط ہو گئے۔ اس واسطے کہ اس

عام العتب ہے۔ وہ دس جانا ہے کہ فلاں بندہ سے فلاں وقت میں نیکی ہوگی۔ پندرہ وقت میں نماز
 گروہ فرما ہے کہ فلاں بندہ کو میں نے جنتی بنایا تو اس سے ثابت ہوگا کہ اس کی سب خطائیں معاف کر دیں۔
 اگر دوسرے بندے اس کے حق میں طعن و تشلیع کریں۔ اس سے کہہ دیجئے کہ تم نے پراعتراض کرنا لازم آئے گا۔
 واسطے کہ گویا معترض کہے کہ یہ بندہ بدیہ خداوند تعالیٰ اس کو کیوں بہشتی بنا ہے؟ درحالیہ کہ اس
 میں اعتراض کرنا کفر ہے اور میں بندہ کو خداوند تعالیٰ نے بہشتی فرمایا ہے وہ ضرور بہشتی ہے اور اس کے
 اگر کوئی شخص اعتراض کرے تو اس سے اس بہشتی بندہ کے حق میں کچھ ضرر نہیں۔ اور اس کے اعتراض سے وہ دور
 ہو جائے گا مگر معترض کا قریب ہے۔ تو اس وجہ سے تباہی کا سبب تباہی ہو گیا۔ اب اس کے لئے
 جو بک ضرورت نہیں۔ لیکن سائل کی تسلی کے لئے کہا جاتا ہے کہ اگر شیطان آئے۔ وہ تم کو دوسرے دلائے گا۔
 حال میں بدر کے قصہ میں نازل ہو ہے۔

قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذقبتكم الذين كفروا سخط فلان قوله هذه الاديان
 یعنی اسے وہ لگا۔ ایمان لانے ہو جب کھارے کے مقابلہ کر توڑی سے پیٹھ پھیرو
 اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔

ومن اولهم يؤمنون الذين آمنوا بالقرآن والذين آمنوا بالكتاب الذي في يدهم هذه الاديان
 من اللہ و من اللہ و من اللہ

یعنی فرمایا اللہ نے کہ جو شخص کھار کی بڑائی سے پیٹھ پھیرے سو اس حال کے کر پڑی کی غرض سے پیٹھ
 پھیری ہو یا بعرض شامل ہو جائے کہ جماعت مؤمنین کے ساتھ تحقیق کر جو ع کیا اس شخص
 نے خدا کے عفتہ کی طرف اور اس کے لئے جہنم ہے۔

یہ لوگ کہتے ہیں کہ صیحا پر کم جنگ احد و حنین میں بھاگے تھے تو ان کے جواب میں کہنا چاہیے کہ یہ
 بدر میں ناس ہوئی ورنہ کوئی نہ بھاگا۔ بلکہ سب صحابہ کرام نہ ثابت قدم رہے۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَقَدْ فَصَّلْنَا لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَاسْتَوَىٰ عَلَى السَّيِّئِينَ وَكَرِهَ لِمَنْ كَفَرَ
 یعنی اور تحقیق کہ مدد کی تمہاری اللہ نے بدر میں حال کہ تم لوگ کفار کی نظر میں کم ہونے کے سبب
 سے یہ تمہارے لئے ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے بدر کے وقت میں فرمایا ہے۔
 اذ يؤمنون ريثما في الاسلام ملكة وقت محكم

یعنی یا دیکھئے کہ محمد سے اللہ علیہ وسلم وہ وقت کہ جب وحی بھیجا تھا آپ کا پروردگار فرشتوں کے پاس
 میں تم لوگوں کے ساتھ ہوں۔ قوله تعالى: فاستشاور الذين آمنوا یعنی پس بہت رکھو مسلمانوں کو بیت مذکور
 کفر میں نہ مت ہوتا۔ بلکہ صرف مت ثابت ہوتا ہے کہ کھار کی بڑائی سے بھاگنا حرام ہے۔ وحق تعالیٰ کو خدائے

بے عتبہ ہے چاہے عتبہ کرے۔ چنانچہ جب جنگ حدیبیہ فرما کا اتفاق ہو۔ تو حق تعالیٰ نے معاف فرما
 اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔

وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ لِيَنصُرُوا دِينَهُ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنَ الدِّينِ أَوْ تَضْحَكُوا
 یا درود جن میں فرار کا اتفاق ہوا۔ مگر پھر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے پکارا۔ یا جناد اللہ! یا جناد اللہ! یعنی
 یہ لوگ حشد! یا رسول اللہ! اللہ علیہ وسلم میں۔ تو ان کے پکارنے سے سب لوگ جمع ہو گئے و جنگ
 حدیبیہ کی۔ اور یہ ثابت ہوئی۔ چونکہ یہ لوگ مددگار ان دین تھے۔ حق تعالیٰ نے اپنے وعدے کے موافق ان کی مدد
 فرمائی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

لِيَنصُرُوا دِينَهُمْ لِيَفْقَهُوا
 یعنی اللہ مدد کرتا ہے اس کی جو اللہ کے دین کی مدد کرتا ہے عتبہ سے
 فرشتوں کو ان لوگوں کی مدد کے واسطے بھیجا و بشارت دی کہ اللہ تعالیٰ نے سکینہ معنی آرام اس فرمایا۔ اور پھر
 مؤمنین کامل الایمان کے واسطے ہے اور یہ امر ان لوگوں کے لئے نازل فرمایا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي تَحِيَّتِ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 یعنی تحقیق کہ مدد می تم لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے کافر عداوت میں اور جن میں
 و فرماتا ہے اللہ تعالیٰ۔

ثُمَّ اسئل اللہ سیکینتہ علی رسولہ و علی المؤمنین
 یعنی پس نازل فرمایا خدا تعالیٰ نے اپنا سکینہ اور آرام پس پیغمبر سے اللہ علیہ وسلم پر و مؤمنین پر
 یعنی ان مسلمانوں پر سکینہ اور آرام اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ وہ لوگ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے پکارنے
 سے پھرتے اور جنگ عظیم کی۔ قوله تعالیٰ۔

اَسْأَلُ اللَّهَ وَدَّ لَكَ شَرُّهَا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے بھیجے فرشتوں کے لشکر کہلے صحابہ تم لوگوں
 ان فرشتوں کو اپنی نظر سے نہ دیکھ۔ و قوله تعالیٰ۔ عَذَابٌ أَلِيمٌ کفر و عذاب یعنی اور عذاب کیا اللہ نے
 پر ایمان کو شکست دی۔

لے حریر۔ عورت نا پید بھیجے کہ یہ مسلمان کا کام ہے کہ تمام بات مغفرت و رحمت کو فراموش کرے
 و ایسے حضرات کی شان میں طعن کرے کہ اس قدر رحمت ہی ان حضرت کے شامل حال ہے کہ جب کبھی محقق
 بشریت ان حضرت سے خدا میں جو جائے و فرشتے ان کی مدد کے لئے ہیں و سکینہ یہی ان کے لئے نازل
 یعنی یہ حضرات ہر قابل طعن نہیں۔ لَعَذَابُ اللَّهِ مِنْ خِثْلٍ ابْنِ طَلْحَةَ وَطَلْحَةَ وَطَلْحَةَ۔ یعنی
 پانچوں میں ہم اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں باطن کے خبیث سے اور شیطان کی شرارت سے و اس کے شرک سے
 فرشتگان آئے اور دوسرے دلائل کہ مدد خداوند لوگ مسلمان ہیں۔

اس دس دس مائیں میں نے چنانچہ قرآن شریف میں کثرت

کے بعد یہ لوگ آپ کے نزدیک رہ سکیں گے۔ اور دلیل ہو کہ شہر مدینہ سے نکل جائیں گے۔
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے:-

انِیْ مَا تَقْبَلُوْا اُخْذُوْا وَتَقْبَلُوْا اَنْتُمْ لَیْلًا

ترجمہ: منافعین جہاں میں چاہیں گے گرفتار کئے جائیں و قتل کر دیے جائیں:-

تو اس آیت سے ثابت ہو اگر جن لوگوں نے نفاق سے توبہ نہ کی ان میں سے کوئی مدینہ منورہ میں داخل ہوا
 اور وہ سب فحش ہو گئے ہلاک ہو گئے۔ و قتل کئے گئے تو معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جس
 قدر صحابہ مدینہ منورہ میں باقی رہ گئے تھے وہ سب حضرات مددگار بن دیں خدا نے جن پرست اور محبتیں تھے
 تو جس سر پران حضرات کا جناح اور تعاقب ہوا وہ عین حق و ہدایت ہے: ظلم و ظلمات نہیں تو نہ فحش کے چر
 معلوم ہو گئے۔ اب مہاجرین کا وصفت بیان کرتا ہوں۔ قولہ تعالیٰ:

اَلَّذِیْنَ یَقُوْلُوْنَ اَمْ نَمُوتُ اَوْ نَحْیٰی اَمْ نَکُوْنُ اَعْمٰی اَمْ نَکُوْنُ اَعْمٰی اَمْ نَکُوْنُ اَعْمٰی

ترجمہ: جن لوگوں نے حد تعالیٰ کی:- میں مجھ تک اس کے بعد کہ کفار کی طرف سے ان لوگوں پر
 ظلم ہو تو ضرور ان لوگوں کو ہم چھ شہر میں یعنی مدینہ منورہ میں جگہ دیں گے۔
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے:-

وَلَا تَحْزَنْ لَیْلًا

ترجمہ: در بعد آخرت کا تو بے پروا رہو بہتر ہے:-

یعنی مہاجرین کے لئے آخرت میں بہت زیادہ ثواب ہے اگر کسی کا قرآن مستحکم ہو گیا ہو تو صرف ایک
 آیت کافی ہے کہ اس سے اس کا تمام وسوسہ شیعیان دفع ہو جائے۔ اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں مہاجر
 فی سبیل اللہ کے حق میں دو وعدے فرمائے ہیں۔ ایک دنیا میں دوسرا آخرت میں۔ بلا شک دنیا کا وعدہ پورا ہوا۔ اور اب
 مہاجرین سے مدینہ منورہ میں قیام فرمایا۔ خصوصاً اعلیٰ ثلاثہ گرامی زندگی میں وہاں پہلے وہ بعد وفات ان حضرات کی
 قبر مبارک ہوئی۔ شیخ جناب سناست پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرقعہ منورہ سے مل گئے۔ و حضرت عثمان غنی رضی اللہ
 عنہ فرماتے ہوئے:- و اگر معاذ اللہ منافق ہوئے۔ تو آیت مذکورہ میں حدیث نقیین کے لئے میں ذکر ہے اور
 حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان حضرات پر غائب کرتا۔ در حضرت میں مدینہ منورہ میں رہتے اور اعدائے
 منافقین کا حال ہو کہ اگر گزار ہوئے در دولت در سوئی کے ساتھ قتل کئے گئے۔ وہی حال ان حضرات کا بھی ہوا تو
 حق تعالیٰ ان حضرات کی بے سنا، امانت اور نصرت کیوں کر ہوتی۔ تو شمس نصرت سناہر کے مانند و صبح و شام ہوا
 یہ حضرت مہاجرین فی سبیل اللہ سے ہیں۔ اور قطعی ہستی میں۔ ان حضرات کا جبر و ثواب آخرت میں بہت زیادہ
 ہوگا۔ و ایسا ہی دیگر صحابہ کرام ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مدینہ منورہ میں باقی رہ گئے۔ سب
 ہی مددگار بن دیں خدا تھے۔ در کامل الامین تھے۔ آیت قرآنی سے ثابت ہے کہ منافق ان کے گرد نہ تھے۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جس سر پران صحابہ کا جناح اور تعاقب ہو وہ عین ہدایت و ہدایت ہے۔

در تمام نہیں کہ اس صحابہ کی فضیلت جو کہ قرن شریف سے مرشد ثابت ہے اور پھر ان حضرات مرعتر
 سے۔ اب بھی اگر پھر شیعیان آئے اور وسوسہ دلائے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ان صحابہ کرام کا اقتدار اور
 مدینہ منورہ میں وجہ سے ان حضرات سے کوئی مخالفت شرع ظہور میں نہ آئے کہ اس وجہ سے شیعہ حضرات شہر میں
 نہ آئے تو اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ جو جھوٹ کہا ہے بلکہ حضرت سے پہلے نام خلافت میں جو کچھ کیا ہے وہ سب
 اس سے جواب ہے کہ حکام شرعی جاری ہیں اور معروف و درہی عن سکون میں آئے۔ تعصب اور فساد و فساد
 و چاہے حق تعالیٰ اس آیت میں مہاجرین کا وصفت ارشاد فرماتا ہے

اَلَّذِیْنَ اِنْ مَنَّتْ عَلَیْهِمْ فِی الْاَرْضِ اَفْضٰلُ مِمَّا اَلَّیْکُمْ وَتَوَلَّوْا لِرُکْبٰتٍ وَّ اَمْرٍ بِالْاَعْرَافِ

ترجمہ: اعلیٰ صفت مہاجرین کی یہ ہے کہ اگر ہم ان کو زمین پر طاقت دیتے ہیں
 تو مہاجر کو قائم کرتے ہیں۔ ان کو دیتے ہیں۔ دوسروں کو حکام شرعیہ کا حکم دیتے ہیں اور امور خلاف شرع
 سے منع فرماتے ہیں:-

تو حال ہے کہ جب مہاجرین کا تعجب ہو کہ ان سے ظلم و فساد ظہور میں نہ ہو۔ تو ان حضرات کی طرف ظلم کی نسبت
 اس آیت سے انکار کرنا ہے۔ لہذا بائند من ذلک پھر اگر کوئی وسوسہ دلائے کہ قرن شریف میں وار د ہے۔
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اَرْضَکُمْ فَحَبَسُوْا عَلَیْہِمْ اَمْوَالَہُمْ فَاِنْ کُنْتُمْ لَا تُحِبُّوْنَہَا
 وَ اَنْتُمْ لَا تَحِبُّوْنَہَا اُولٰٓئِکَ عَلَى الْمُؤْمِنِیْنَ اَعْدٰۤی خٰلِیَ الْاَرْضِ اُولٰٓئِکَ تَرٰجِمٌ سَیِّئٌ وَّ اُولٰٓئِکَ
 ہو جو پھر حوالہ اور مرشد ہو جائے تم لوگوں سے پہلے دین سے تو قریب کے کہ لے آئے جسی قائم کرے
 اللہ تعالیٰ زمین کے قتال کے لئے ایک ایسی قوم کو کہ محبت کھائے اللہ تعالیٰ اس قوم سے، در دو
 لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت کرتے ہیں مسلمانوں پر پھر ان لوگوں پر غائب ہیں، قولہ تعالیٰ:-
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ لَا تَحْزَنْ لَیْلًا تَرٰجِمٌ سَیِّئٌ وَّ اُولٰٓئِکَ تَرٰجِمٌ سَیِّئٌ
 کی راہ میں ان قوم مریدین کے ساتھ اہل مدینہ گئے کسی طاقت کرنے والے کی طاقت سے:-

اگر مرعتر کہے کہ اس آیت کا معنی کیا ہے تو اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ اس آیت میں حضرت ابو بکر
 و دیگر صحابہ کے کل مناقب مذکور ہیں۔ اس حضرت تھے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں مسلمانوں کو مار ڈالا
 و دیگر عرب کہ ان کی تعصب میں طوس ہے مرتد ہوئے تھے۔ و ان کو دین سے انکار کیا تھا۔ ان صحابہ سے کہ
 ساتھ جہاد کیا اور لوگوں کو تہذیب کیا۔ اکثر ان میں سے پھر سلام لے آئے۔ صحابہ کرام کی شان میں رتداد کی تہمت ہوا
 اس آیت سے اس طرح بخوبی باطل ہوئی کہ اس سے بڑھ کر نبوت متصور نہیں۔ اس واسطے کہ خدا اللہ اگر کوئی صحابی
 مرتد ہوئے ہوتے تو دوسرے کامل مؤمنین کے ساتھ جہاد اور ان کو قتل کرتے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ کامل مؤمنین
 کسی نے ملعا ثلاثہ کے ساتھ لائی نہیں کی۔ بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کامل مؤمن تھے۔ خلافت و خلافت
 تہذیب کی۔ و ان کے ساتھ موافقت خدا کی تو معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ کامل مؤمن ہیں اور قطعی ہستی ہیں۔

س: اسکے سر پر کتات وینت اور نسوں حکم پستیں کی ہیں۔ ورثہ میں کا دوسو سے شرح دفع کر دیا ہے
 وابد ہو گیا۔ س: کا کچھ ثباتی رہا تو چاہیے کہ اگر محاسن اپنے دعوے میں صادق ہیں۔ تو وہ بھی ثابت کریں
 کن آیات حکمت سے بلا، بل سب مہاجرین و انصار کا نفاق ثابت ہو گیا ہے تو اس وقت بحث اور گفتگو
 اور سوال و جواب علمی کثرت متوجہ ہوں۔ ورنہ بحث بے گزند دہرائی کریں۔ آیات و نصوص سے کیا
 کہ اپنے لئے دوزخ کی آگ خرید لیں۔ ورسلمانوں کی قیصری قسم سے بھی ناحیہ ہو جائیں۔ ورنہ ہر بے کفران کو
 کی کسی ایک آیت سے بھی مہاجرین و انصار کا کفر و نفاق ثابت نہیں اور کس طرح ہو سکتا ہے۔ اس واسطے
 تو نے کثر معامات میں حضرت کی مدح فرمائی ہے۔ ان کے مناقب ذکر فرمائے ہیں۔ ورسال کا بیان ہے
 جہاد و ناز و غیرہ اعمال صاحب بیان فرمائے ہیں۔ قرآن ہے۔

وَكَلَّا وَاعْتِزُّ بِاللَّهِ الْخَشْيَ . ترجمہ . یعنی سر تک کے حق میں اللہ نے بہتر وعدہ فرمایا ہے
 ورس حضرت کی شان میں غلو و منت ثابت ہونا ارشاد فرمایا ہے۔ حضرت کو نسبت دافعی
 بتارت دی ہے۔ پھر حضرت کا کفر اور نفاق کس طرح ثابت ہو سکتا ہے۔ خود اللہ من ذلک ظاہر
 کہ مذہب منافقین کی ثبات قرنی پر نہیں بلکہ صرف و اجماع سے ثابت ہے۔ ورسچ و امور مؤید پر ہے۔ ذکر
 شریعت سے وہ سب و آیات فتنے باطل ہو جاتے ہیں۔ اور ان کا باطل و جہود خیال نیست و ابد ہو جاتا ہے
 تو معلوم ہوا کہ کا مذہب بل بیت کے مذہب کے مخالف نہیں۔ اس واسطے کہ اہل بیت کا مذہب قرآن و نبی
 کے خلاف ہرگز نہیں۔ یہی معلوم ہوا کہ اہل بیت کا جو مذہب تھا وہی مذہب اہل سنت کا ہے جو کفران قرآن
 نے موافق ہے ورنہ اگر سب بھی تمہارے دوسو باقی رہ جائے تو معلوم کہ ناجائز ہے۔ کہ امام نہیں العابدین بن حسین علیہ السلام
 وعلی باقر علیہ السلام کا طریق جو کہ شیعہ کے نزدیک معتبر ہے اور اس پر اس کا کمال ہے۔ کیا فرماتے ہیں۔

عن زین العابدین علیہ السلام لکھتہ بتابع الرسول و مصلی قومہ من ہلالہ
 بالنسب عند معارضة لعائذ بن لہم بالنسب و الاشتیاق الی المرسلین
 کما فیصدوا بحقائق الایمان فیکملون حقیقۃ سرائر اسلمت فیہ و مولود اقامت
 لاصلہ و لسلامہ لدن ادم اخی محمد صلی اللہ علیہ وسلم مس ائمتہ الہدی و قدوة
 اھل النقی علی جمیعہم و السلام فاذا اکرمہ منک جعفریہ و رضوان .
 ترجمہ : اللہ خدا! صاحب سب پیغمبروں کے کہ جنہوں نے کہا کہ تکذیب کے وقت نبی اکرم
 کی تصدیق کی اور انبیاء پر ایمان لے آئے۔ ان لوگوں کو تو معفرت اور رضامندی کے ساتھ یاد فرما دیتا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی فیصلت باقی سب پیغمبروں کے صاحب پر ہے اور جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سوار انبیاء ہیں۔ اسی طرح آنحضرت کے سب صحابہ باقی سب پیغمبروں کے صاحب کے
 مقرر ہیں۔ تو اس واسطے ان کے حق میں امام ہیں انہیں نے خاص طور پر یہ دعا فرمائی ہے۔

وَاللَّهُ دَاخِلُ الْحَبَابِ مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ وسلم حاتمہ ترجمہ . ہے وہ اللہ کے
 صاحب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہایت لور ش فرما۔ ورس لوگوں کو مغفرت اور خوشی کے ساتھ یاد
 فرما پھر اس کے بعد صحابہ کی مدح بیان فرمائی۔
 وَكَانَ مِنْ أَكْثَرِ الْمُشَاحَّةِ . ترجمہ . یعنی ورنہ صحابہ کہ حضرت نے حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ساتھ اچھی رکھی ورحم صحبت جلالا نے۔ پھر یہ ارشاد فرمایا۔
 لَیْسَ مِنْکُمْ اَنْتُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ . ترجمہ : یعنی اور وہ لوگ کہ ان لوگوں سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد میں پائیاں ومار بہتر خود پر صرف کیا۔
 مددہ و کمصوۃ . یعنی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے درمیان میں لے لیا اور انہوں کے
 شر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محافظت کی۔

تولہ اسعد الی و ف دتہ وک بقوا فی دعتہ ترجمہ . ورس حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے میں جلدی کی ورس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسرا سلام کو جلد قبول کیا
 قطہ استحباب الہ حبث اسعہد حنفہ راسہ ترجمہ . ورجب آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے رسالت کی حجت فرمائی تو ان لوگوں نے قبول کر لیا۔ رسالت کی حجت سے مرد قرآن
 شریف ہے۔

و عارق الارواح د لا ولاد فی طہارۃ کلمتہ ترجمہ . اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا کلمہ اعدوین ظاہر کرنے میں پنی عورتوں و لڑکوں کو چھوڑ دیا۔ یعنی خدا کے واسطے تھا۔ سلام کے
 لئے ہجرت کی کوئی دنیاوی حرج نہ تھی۔
 قَاتِلُوا الْاَیْمَانَ وَالْاَیْمَانَ فِی سَلَامٍ مُّبِیْنٍ و شیعہ ترجمہ . اور اس عرض کے پر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی موت سکھ ہو جائے۔ ان لوگوں نے اپنے پس و پیشوں کے ساتھ جنگ ورنہ
 جلال کی

یعنی اس وجہ سے کہ اس کے پس و پیشوں کو سلام سے نکالیں۔ ورس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد و
 نجات کے سبب سے وہ لوگ کہا پر غالب آئے جس کو دین و عقل سے واسطہ ہوگا۔ اس پر محض نہ ہے گا کہ سب
 اور اہل جمع صحابہ کے میں کہہ جریں اور ان سے ہونے۔ اس واسطے کہ ان سب حضرات نے حمایت اور
 دیکھی ہے۔ اپنا باپ اور بیٹوں کے ساتھ لڑ کر کے سلام کو سکھ کیا ہے۔ ہر جگہ اور جگہ میں حاضر ہے۔ ورنہ
 دشمنان دین پر فتح حاصل کی ہے۔ یہاں نہیں ہے۔ کہ صرف چند ہی بہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما وغیرہ
 تمام راوی فسخ کی ہے اور تمام کفار و قتل کر کے غلیہ حاصل کر لیا ہے۔ چنانچہ سزا و بد میں قس موثر و محالی ہے
 یہاں کی اکثر غزوات اس سراروں محالی رہتے تھے۔ ورس سب ہی بہ مدد و حمایت میں مدد و مدد تھے۔ و

سب کو غلبہ حاصل ہوا تھا، تو ثابت ہو کہ حضرت امیرین عابدین کا مذہب بہت کہ سب صحابہ کرام
ہوئی اور وہ سب حضرات ہشتی ہیں۔ ورنہ مدح و ثناء ہیں، مگر نہیں کا مذہب بہت کہ صرف
ہیں تو ان کے مذہب کی بنیاد جڑ سے کھود گئی ورنہ ہر جو اگر مل میت کا یہ قول نہیں، بلکہ دوسرے شیطان
کہ اس سے حق تعالیٰ کی درگاہ میں پناہ مانگنا چاہیے، حضرت زین العابدینؑ کے یہ قول اندر بہت فواید
دیکھ لائے، منظرین علی حبیبہ یعنی صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں خدا سے
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشق تھے۔

قولہ یوجد یجانی من بعد فی حوۃ تہ ترجمہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت
میں اس تجارت کے امیدوار تھے کہ میں نقصان نہیں یعنی سب، اصحاب نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت آخرت کے لئے فقیہا کی تھی، اور یہ بات کثرت و مند ہے اس پر
نہیں ہے۔

قولہ، اذالین ہجرتہم اذالین ہجرتہم، ترجمہ، وہ لوگ ان لوگوں کے قید
کے قید کے لوگوں سے چھوڑ دیا، جب ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت
کا حلقہ پکڑا۔

قولہ، وسمعت لفتویٰ اذسکو فی حلین تسلیمہ، ترجمہ، وہ لوگ اپنی قربت میں
وہ لوگ ہو گئے، جب وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ قربت میں آئے، یعنی جب
مسیحی بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں کمر باندھی تو تمام غار عرب بن حضرت کی حدوت کے لئے آئے ورنہ قربت کا شہ منقطع کی
قولہ، فلا تنہم، لکنہم ما اندکم اللہ فیتک، ترجمہ، پس فرموش مت
فرما صحابہ کے حق میں لے خدا جو کچھ تیرے لئے ہے اور تیری رہ میں ان لوگوں نے چھوڑ
دیا یعنی ان کی ہجرت اور مدد کرنے کی چیز ان لوگوں کو عطا فرما۔

قولہ، واذنہم من رضوبک، ترجمہ، وہ اپنی خوشی و رضامندی سے ان لوگوں کو خوش
اور ماضی فرما۔

قولہ، وسماعاشو الحلق عبدک، ترجمہ، اور ان لوگوں کو اس امر کی خبر عطا فرما کہ ان لوگوں
نے تیرے نزدیک حق کو جمع کیا۔

قولہ، وکاموا مع رسولک دعا لک ویتک، ترجمہ، وہ وہ لوگ تیرے رسول کے عہد
تھے صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب و مسلم لوگوں کو تیری دعوت کی طرف لاتے تھے، تیری رضامندی کے
لئے، یعنی وہ لوگ جس طرح خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں کامل ایمان تھے، اسی

خرج خالفتہ شد دوسروں کو بھی خدا کی طرف بلاتے تھے۔ وہ کٹر لوگوں کو دین اسلام پر جبر کیا
یہی ہزاروں مرد و عورت، آنحضرت کی کوشش سے اسلام سے مشرف ہوئے، تو جو وہ قرآن
اور وہ اصل میت کا حال ہو، تو چاہیے کہ اس سے میں غور کرے۔ اور فی اللہ و سوسہ شیطانی
سے تو پکڑے تو نشانہ اللہ تعالیٰ وہ قرآن شریف کی رہ پائے گا۔ اس واسطے کہ لوگ کو دین اسلام
جب صحابہ جمع کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چات میں بھی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا
کے بعد بھی نہ کہ صرف حضرت ابو دینہ و حضرت حمزہ اور چند دیگر صحابہ نے تمام ملک سے
کفر مٹا دیا اور سب خلق کو ہدایت کی کوئی حقیقت بھی اسی بات نہ کہہ گا کہ وہ شخص کہ اس کو علم قرآن
کا دعویٰ ہو۔

قولہ، واشکرہم علی ہجرتک حبیبک دیا، ترجمہ، وہ لوگوں کو اس
امر کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیری رہ میں اپنی قوم کے شہروں سے ہجرت کی۔

قولہ، وخرجهہم من سعة المعاش الی حنیقہ، ترجمہ، اور ان لوگوں کو اس کی جزا
عطا فرما کہ ان لوگوں نے فرخی معاش سے تنگی معاش کی طرف ہجرت کی، یعنی ہجرت کے سبب
اپنے مکانات و اپنی معاش کی جگہ سے جدا ہوئے۔ وہ جس جگہ احتیاج کی اور تنگی معاش
میں مبتلا ہوئے۔

قولہ، وامن علی من کثرت فی انصارہ حبیبک من مظلومہ، ترجمہ، اور احسان
فرما ان لوگوں پر کہ زیادہ کیا تو نے ان لوگوں سے اپنے فرما تیرے دلوں کو کہ ان لوگوں سے تیرا دین غالب
ہوا اور بہت سے لوگ مسلمان ہوئے۔

قولہ، انما لکم ذل واصل، لی انما یمن لفسر یا حسن، الذین یقولون، انما لکم ذل
ولا یخوننا الذین یسوقونہ لامان ترجمہ، اے خدا اور عطا فرما بہتر جزا ان لوگوں کو کہ ان لوگوں نے صحابہ
کی بخوبی تابعداری کی ورنہ ان کی راہ اختیار کی ورنہ تابعین کہتے ہیں کہ اے خدا تو بخش دے ہم کو اور
مہمانے بھائیوں کو کہ ان لوگوں نے ایمان لائے ہیں ہم پر بہتت کی

یعنی صحابہ کے حق میں دعا کرنے کی کہتے ہیں۔ کلام، اہم علیہ السلام کا ہے اس میں یہ شارح ہے کہ تیسری قسم
کے مسلمان وہ لوگ ہیں کہ صحابہ کے حق میں دعا کے خیر کرتے ہیں تو ثابت ہوا کہ قرآن شریف اور مذہب اہل بیت
کا طالب ثابت ہے کہ اہل سنت و جماعت صحابہ کی قربان وہ ہیں، مگر حضرات کے حق میں دعا کے خیر کرتے ہیں۔
ان حضرات میں سے کسی صاحب کے ساتھ کلمہ نہیں کہے۔ وہ حضرت سجاد علیہ السلام کی دعا، حضرت کی مغفرت
سے ہے، تو ان حضرات کی مغفرت ہو گئی ہے اور حضرت فزاد، خیر ہیں ورنہ حضرت کے مخالفین
اور خیر نہیں۔

سب جاننا چاہیے کہ ہم علیہ السلام تابعین کی مدح میں کیا فرماتے ہیں۔ نو، مہذبہ اسلام کے نور پر حاظر، چاہیے۔

قولہ: "الذہب فیہ منہ وحیہ ترجمہ: یعنی یہ وہ تائیں ہیں کہ ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی اور ان لوگوں نے صحابہ کی طرف قصداً اور ان رہ اختیار کی۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی اور صحابہ کے طریقہ اور مذہب پر رہے۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی باز نہ رکھا۔" تابعین کو شک نہ ہو کہ ان لوگوں نے ہمیں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہ ہماری پر ہیں اور صاحب بصیرت ہیں۔

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

قولہ: "وہو جہتہ ترجمہ: یعنی ان لوگوں نے قصداً کہیں کی بھشت اور راہ اختیار کریں۔"

و صحابہ نے دیں گے احکام پہنچانے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ادیت یاں کہیں

یعنی صحابہ کو سچ جانتے ہیں ان کی سب روایات و ادیت کو قبول کرتے ہیں۔ اور اس پر عمل کرتے ہیں بہت

رسالت کی کتابوں کی سب ادیت معتبر ہیں۔ ہر قول قبول ہیں۔ اس وقت کہ وہ سب ادیت مل بہت

ہے مروی ہیں۔ حضرت امین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

ہے مروی ہیں۔ امام زین العابدین کے مذہب کے مطابق ہیں۔ یہ بھی مل ہر ہر مذہب و روایت کے موافق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب العقائد

سوال : اہل حق کے نزدیک قبرِ ایدار باطل ہے۔ یعنی یہ باطل ہے کہ فقہائے کاسانی سے کسی خاص میں جو ارادہ نہ رہا ہو۔ وہ ارادہ جدید طور پر ہو جائے۔ چنانچہ اس امر کے مطلقانہ کئے کے کتبِ مادیث و تنہا میر و کلام میں دلائل عقلیہ و دہرائیں نظمیہ نہایت تصریح و تعمیل کے ساتھ مذکور ہیں اور کتابِ جمہات میں حضرت محمد امجدیہ المتوفین جناب شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کے کلام سے جو بڑا کاشتوت مذکور ہے تو اس کے کیا معنی سمجھاؤ؟ اور کس محل پر اس کو حمل کرنا چاہیے۔ تاکہ خلافِ سنت اور کتابہ نہ ہو۔ اور جمہات کی عبارت یہ ہے :-

و ارادہ قضاے حوادث زں بجلی فوارہ صفت جوش سے زند و مبداء و فی حوادث آن ارادہ است
و آن را در این باب و دیگر اند بعض مستزمل قولے کواکب و افلاک طیفہ کلیہ کہ در بخش اکبر است
و بعضے ظہر مثل ادعیه طالع و حو و سنے کراز سفلی مرتفع سے شود و دریں موطن محمود اثبات
و مبداء نسخ و قی سے شود و ہمیں تجلی سے کہ مریخی آدمی خواہد شد و معاد و خرمایاں :

یعنی ارادہ قضا و حوادث کا جس بجلی سے فوارہ کی طرح جو کسش مارتا ہے اور مبداء اپنی حوادث کے لئے ہے اور ارادہ ہے اور اس ارادہ کے بھی دوسرے اسباب ہیں۔ بعض اسباب پوشیدہ ہیں۔ مثلاً قوائے کواکب و فَلَک و مَدَدِ کَلْبِیہ کہ مدبر شخصِ اکبر کا ہے۔ و بعض ظاہر ہیں مثلاً اوجہ طاء اعلیٰ۔ جو وہ حوادث کہ اسفل سے برقیق ہوتے ہیں۔ یہ محلِ محمودِ اہانت کا اور مبداءِ تسخیر کا و قی ہو تا ہے اور یہی بجلی ہے جو سی رومِ آخرت میں دیکھئے گا۔

یہ ترجمہ جمہات کی عبارت مذکورہ کا ہے در نام بغوی علیہ الرحمۃ کی تفسیر معالم عشرین میں تفسیر یہ بیت

سرخ: "موتو! اسے کہا ہو سکتی ہے۔" میں دہشت زدگی کی حالت میں کہتا ہوں۔

[illegible]

ترجمہ : یعنی دوست ہے حضرت عمرؓ و حضرت ابن مسعودؓ سے کہ کہا کہ اس دونوں صاحبوں سے کہ شریعت کے مطابق ہے ایک سختی و درد بخانی کو توڑ دیتا ہے روزی اور موت کے وقت کو وراثت و برقرار کرتا ہے جو چاہتا ہے دوست سے حسب طریقہ سے کہ وہ کعبہ شریف کا صوف کرتے تھے۔
و روتے تھے و کہتے تھے کہ یہ پروردگار اگر تو نے مجھ کو اس سعادت میں جیسی ایک بھیتوں میں لکھا جو تو مجھ کو انہیں لوگوں میں برقرار رکھے اگر تو نے میرے نسب میں بدبختی لکھی ہو تو اس کو مٹا دے مجھ کو اس سعادت و اہل معرفت سے قائم فرما یعنی اس لوگوں میں مجھ کو قیام کر دے جو ایک بخت میں جنکی سعادت ہوگی اس و سب کے توڑ دیتا ہے جو چاہتا ہے و برقرار کرتا ہے جو چاہتا ہے اور اس ابن مسعودؓ نے دوست کی ہے جو کہ جیسا کہ میں ہے کہ کبھی یہاں ہوتا ہے کہ کسی شخص کی عمر تیس برس باقی رہتی ہے اور وہ قطع رحم کرتا ہے یعنی رحم کے ذریعہ سے جو لوگ اس کے قربت مند رہتے ہیں ان کے ساتھ بدشگونی کرتا ہے تو اس کی باقی عمر گناہ صرف تین دن کر دی جاتی ہے و کبھی یہاں بھی ہوتا ہے کہ کسی شخص کی عمر صرف تین دن باقی رہ جاتی و وہ مدد رحم کرتا ہے یعنی جو لوگ اس کے قربت مند رحم کے ذریعہ سے ہوتے ہیں۔ نہ پراساس کرتا ہے تو اس کی عمر بڑھا دی جاتی ہے اور تیس برس اس کی باقی عمر کر دی جاتی ہے؟

یہ ترجمہ عالم السنن کی کتابت ہے۔ یہ ترجمہ جامع السنن کی کتابت ہے۔ یہ ترجمہ جامع السنن کی کتابت ہے۔

جواب : بدار کا تب نہ مات میں معنی نجد و اردو کے واقع ہے کہ ستابہ در اسکے ہے اور سحاری کی حدیث میں معنی و قرع و برس کے ہے کہ نبی اللہ عودہ حلل ان تین تینہ فہو یعنی روکیا نہ تھلے سے یہ کہ ن کو گوں کی نہ تھلے کرے تو اس حدیث سے یہی معنی مراد ہیں و بدار معنی نجد و عداۃ مذہب حق کے نہیں۔ اس سے

کہ بل سنت یقیناً جانتے ہیں کہ وہ قدرت کے اس باری قدس کی صفات حد تک زلیہ سے سب سے درجہ سے ہیں اس روئے کے اتفاق مت حادث ہیں۔ و کتاب ہدایت و دیگر کتب سے ہی ثابت ہوا ہے کہ درجہ دوم میں صفت فذیرہ زلیہ سے اور مرتبہ تہی اعظم میں ارادہ کو حادث ثابت کیا ہے تو ارادہ مرتبہ ذات میں قدیم ہے و اس سے جو مرتبہ متاخر ہے کہ مرتبہ تہی اعظم ہے اس مرتبہ متاخر میں حوا ارادہ ہو رہا وہ حادث ہے و جب یہ ہوا ارادہ کا حادث ہو ارادہ کا باعتبار دو مرتبہ کے ہے یعنی درجہ اول میں۔ وہ قدیم ہے و درجہ دوم میں جو ارادہ ہو وہ ارادہ حادث ہے تو اب اختلاف کا شبہ باقی نہ رہا۔ پس مرتبہ تہی اعظم کو کہ مرتبہ تہی اعظم کو علیہ اظہار نہیں جانتے وہ مرتبہ تہی اعظم کے نزدیک ثابت ہیں ہے و علیہ اظہار ہر کہ مرتبہ تہی اعظم ارادہ کی گنجائش ہے یہی بلکہ علیہ اظہار ہر کسی ارادہ قدس کے تعین کو حادث جانتے ہیں و یہ قریب و ع عقلی کے ہے۔ و تیسرے مرتبہ میں بھی اختلاف مرتبہ کی جانب اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ اس واسطے کہ قدرت کے لئے وہ ہے۔

نَسْخُو اللّٰهَ مَا اَشَاءَ وَ يَتَّبِعُ تَرْجُمَہُ یعنی مٹا دیتا ہے اللہ جو چاہتا ہے و قائم کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ پھر فرما اللہ تعالیٰ نے عندہ مٹا دیا یعنی اور قدرت کے نزدیک مٹا دیا کہ کتاب ہے تو اس سے صراحت معلوم ہوا ہے کہ جو حادث ثابت میں جو ثابت کا ذکر ہے تو اس میں اختلاف مرتبہ تہی اعظم کی طرف سے نہ ہے۔ و حضرت علیہ السلام اور حضرت ابراہیم کے دونوں میں جو حادث ثابت کا ذکر ہے تو اس میں اختلاف مرتبہ تہی اعظم کی طرف سے نہ ہے۔ و اس واسطے کہ اس کو علیہ اظہار ہر اس شخص کو اس طور سے دفع کرتے ہیں کہ کہتے ہیں کہ کتاب ہر دو قسم ہے

التقدیر مطلق و درجہ دوم میں کوئی قیاس نہ نہیں اس واسطے کہ علیہ اظہار ہر دو ذات مقدس کے ذاتی مرتبہ ثابت ہیں کرتے ہیں صوفیہ کے نزدیک مطلق ثابت اور مرتبہ تہی اعظم کا متاخر ہے۔ مرتبہ ذات سے تو صوفیہ کے لئے گنجائش ہوتی کہ انہوں نے کہا کہ مرتبہ تہی اعظم میں جو ارادہ ہوتا ہے وہ ارادہ حادث ہے اور اس میں کوئی قیاحت لازم نہیں آتی و کتاب ہدایت اور مؤلف کتاب ہدایت کی دیگر تصانیف میں مفصل مذکور ہے کہ مرتبہ تہی اعظم میں ارادہ حادث ہے۔ چنانچہ علیہ اظہار کرنے سے ہر امر واضح ہوگا۔

سوال : کیا منت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کسی طور پر خیب ہوگا تجلی ذات کے ذریعے سے دیدار ہوگا یا بل صفات کے ذریعے سے دیدار خیب ہوگا۔

جواب : اس بارہ میں خاص ایک رسالہ ہے۔ اس میں یہ بیان مستقل مذکور ہے۔ وہ سب یہاں لکھے ہیں بہت طویل ہوگا۔ مختصر کلام یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ دیدار اپنی جہت میں ہے کہ ہر ایک ہر ایک کے لئے و شکل و بعد جہت کے دیدار ہوگا۔ اس مسئلہ کی صورت محققین بل عقل و کشف نے چند طوے پر لکھی ہے۔ حکیم لومہ زلی نے اپنی کتاب فیہ میں لکھا ہے کہ کسی شیء کا نکتہ ہر دو جہتوں کی شخصی کے ہوتا ہے۔ و کہیں جو وہ لکھتا ہے کہ ہر دو ایک شخص ہوتا ہے یا اشخاص کثیر ہوتے ہیں۔ و انکشاف کو ہر صورت میں رویت کہتے ہیں و دوسری صورت معرفت کہتے ہیں۔ و تیسری صورت میں علم کہتے ہیں۔ و جب تک بدن کا تعلق باقی رہتا ہے۔ اس وقت جو

منت اللہ تعالیٰ سے ہوتی ہے وہ انکشاف کی قسم ثانی ہوتی ہے یعنی بعض لوگوں کو اللہ تعالیٰ کا صرف علم ہو چکا ہے۔ اس لوگ اس درجہ سے ترقی کرتے ہیں۔ و ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے اور جب بدن کا تعلق باقی نہیں۔ چنانچہ اس معرفت میں ترقی ہوتی ہے اور انکشاف کا اور درجہ حاصل ہوتا ہے۔ و کسی کو رویت میں۔ و اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اس کی قدرت مقدس سے مستزاد ہر کوئی مستزاد حاصل ہوگا۔ اور ہر بار و رویت سے سو کوئی دوسرا یہ لفظ نہیں کہ اس سے نسبت لفظ بصارت و رویت کے یہ ارادہ کامل انکشاف مفہوم ہوتا ہو کہ جس سے انکشاف کے اس درجہ کی تعبیر کی جائے۔ و حکیم بوخرفاری کے اس کلام کی کچھ اصلاح کی گئی۔ اس واسطے کہ اس کلام سے مفہوم نہیں ہوگا کہ اس طور پر اور اب ہوگا کہ صراحتاً جزم ہوگا۔ و اس کو ضرور حاصل ہوگا۔ علیہ اظہار کہ اس درجہ ترقی کے کوئی اثر و سبب کے درجہ سے ہو۔ صرف و رک قہی شراد نہیں۔ و درجہ قبول مستزاد مستزاد تاویل پائل کے موافق ہو جاتا ہے۔ اس واسطے فارابی کے کلام میں دوچار حرف زیادہ کئے گئے اور بعض درجہ حقیق کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ مشاہدہ میں رویت اس طرح محقق ہوتی ہے کہ مرنی کا فعل علیہ ہے۔ پس پڑتا ہے درجہ سے جمع شور میں چاہے و درجہ حسن مشترک میں پہنچتا ہے و حسن مشترک سے اس واسطے کہ شور و غلہ خیر و خیر علیہ و علیہ کریمتی ہے و اس طریق سے نزدیکی ہو جائے کہ علم عقلی بندہ و ہم و خیر کے حسن مشترک میں پہنچتا ہے اور حالت بصارت کا نتیجہ حاصل ہوتا ہے۔ لیکن چونکہ وہ شدید عید یہ ملک نہیں پہنچتا۔ اس واسطے اس کو حقیقی البصارت میں کہہ سکتے۔ اور نفس کہ اس جہاں میں مقدس و مطمئن ہو جاتا ہے۔ اس کو جب بیدار کئے کہ کس کس اتصال حاصل ہو جاتا ہے۔ اس مقدس ذات کی نورانی شمع اپنا پر تو قوت عقلیہ و ہر پڑھتی ہے اور دلی سے خیال اور حسن مشترک پر وہ پڑھتا ہے۔ اس پر تو کا ایسا اثر کہ اس کی نسبت کہ کچھ نور اور جلیب سے بلند و غلہ جس کا مادہ زائل ہو جاتا ہے اور جہاں کہ خیالات کے لئے اس جہاں میں جہت و امکان نہیں۔ اسی طرح وہ غلہ حقیقت بھی جہت و امکان میں نہ ہوگا۔ اور بعض دوسرے لوگوں کا کلام یہ ہے کہ حدیث شریف میں جو کچھ دیدار رویت کے وارد ہے اس سے نفی جہت اور سبب و اہم جسمیت مفہوم نہیں ہوتا۔ اب اللہ اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ وہ تجلی باقی ہر سے دو درجہ سے ممتاز ہوتا ہے یعنی وہ تجلی سب مخلوقات سے کہ وہ بھی اس جناب کی صفات کا مظاہر ہے۔ اس وجہ سے ممتاز ہے کہ طور سے اس مقام میں جنوں و صورت ہے۔ و باقی مظاہر میں جنوں و خالقیت ہے چنانچہ معرفت کو کسی عید ہر لوگ سے نہ آتی۔

اسی ب اللہ لا لہ لا نا ترجمہ "یعنی تحقیق کہ میں خدا ہوں کوئی معبود میرے سوا نہیں ہے۔" اور وہ تجلی اس جہاں کی تخلیقات مخلوق و خیالی حسی سے اس وجہ سے ممتاز ہے کہ اس ذات مقدس کا ظہور ہر مقام میں کائنات معلوم کی صورتوں سے کسی صورت میں ایسے طوے ہوگا کہ اس میں اس قدر عظمت و کبریاں ہو جائیں۔ و صفات کمالات ذاتی و آسمانی کا ایسا شمول ہوگا کہ جس شخص کا حوصلہ اس درجہ کا ہو۔ اس کے وہم و غفل میں بھی اس کی گنجائش نہیں ہو سکتی اور وہ شخص اس سے زیادہ غور نہیں کر سکا۔ بل سنت نے جو لکھا ہے کہ اس جہاں کی رویت بالکلیت تو

وذاحدہ حدہمیتان مدین و تو انکتاب سببیتہ بلس ولا تکفیرہ
یعنی اور یاد کیجئے اس وقت کو جب ہدیہ شد نے ہر کتاب سے یہ کہ ضروری ہے کہ تم لوگ دوسرے
لوگوں سے جو کچھ اس کتاب میں ہے تم لوگوں کو دی گئی ہے اور تم لوگ وہ نہ چھپانا۔

وہ ایک دوسرے مقام میں اللہ نے فرمایا ہے :-
وَذَا حُدَّ رِجَالُكُمْ مِنْ دُونِ الْمَذْهَبِ لَا يَجْعَلُوا مِنْكُمْ فَرَجًا وَلَا يَمْنُوا بَكُمْ فِي الْمَذْهَبِ
الَّذِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ

یعنی وہ یاد کیجئے اس وقت کو کہ جب تم لوگ کسی قوم کی پشت سے نہ کی فتنہ کو وہ اس
لوگوں کو دیکھنا۔ خاص ان لوگوں کے حق میں اس طرح کہ فرمایا اللہ تعالیٰ سے کہ کیا میں تم لوگوں کا پروردگار
نہیں تو ان لوگوں نے جو بے داناں ہیں یعنی تو ہم لوگوں کا پروردگار ہے۔ واللہ اعلم

سوال : مشیت الہی کے بارے میں مشرکین شبہات کی توضیح کیا ہے ؟
جواب : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

سَيَقُولُ لَقَدْ أٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا كُنَّا مِنْ شٰرِكِيْهِ
سے اگر تم یہ جانتا تو ہم لوگ مشرک نہ کرتے۔
وہ بھی اللہ سے کہ فرماتا ہے :-

وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَنِ نَفْسِ مُحَمَّدٍ رَّحِمَہٗ یَعِیْ وَرَبِّہِیْنَ ذَا جَدَّہٗ سَبَّحَ اللّٰہُ قَاوِمَ الْحَرْبِ
سے :-

تو میں اللہ میں مشرکین کو شبہ ہے اس کا علاج یہ ہے کہ وہ محرم جو عذاب کے مستحق ہیں اس سے نہ
ہو سکتا ہے۔ اس امر کا بیان یہ ہے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہوتی ہے۔ شرک
کی تمام عمر سے ہے۔ عدل کو جو دانا دانی قہر میں ہے۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہے کہ
سے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی مشیت اس کے خلاف ہوتی تو جو اس کی مشیت ہوتی وہی وقوع میں آیا ہوتا۔ تو ہم لوگ
ہم لوگوں کے باوجود دیکھ کر مشرک کر سکتے۔ عدل کو جو کس طرح کہہ سکتے۔ وہ ہم لوگوں کی مشیت
اللہ تعالیٰ کی مشیت پر غالب آجاتی۔ جب معلوم ہو کہ مشرک و مرتد جو عدل اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہوا تو ہم
اس پر عذاب کیونکر ہوگا اس وقت :- حق کی طاقت نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے خلاف کر سکے۔ حق تعالیٰ
اس شبہ کا جواب تین موافق فرماتا :- وہ غریب ان حد کے موافق ہے :-

۱۔ نقض ۲۔ حل ۳۔ قول

باموجب نقض یہ ہے کہ اصل اسلام و کفر کے نزدیک بالاتفاق ثابت ہے کہ بعض تم سابقہ نے شرک
تخلیج کیا ہے۔ اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر عذاب فرمایا ہے۔ اگر یہ خدا صبیح ہوتا تو ان لوگوں

پر کیوں عذاب کیا جاؤ مثلاً مادہ شود قوم مدین۔ فرعون در
نار حضرت علیہ السلام کے زمانہ کے کفار نے ان لوگوں کا احوال متواتر طور پر لکھا تھا بلکہ حد تک ان بھی
میں تھا۔ اس شبہ کا جواب بطور حل کے یہ ہے کہ مشیت کی وجہ سے عذاب ہو نہیں سکتا۔ کثر چیریں کہ اللہ تعالیٰ
مشیت سے صادر ہوتی ہیں مثلاً :- مرقہ لواطت۔ قتل اور ظلم کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی مشیت سے صادر ہوتا ہے
اس پر عذاب بھی ہوتا ہے۔ اس واسطے کہ ان امور میں بندوں کی مشیت کے تابع اللہ تعالیٰ کی مشیت ہوتی ہے
یہ عذاب ادا کرنا اس کے موافق اللہ تعالیٰ کی مشیت بھی ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی مشیت قہرہ جو بندہ کی مشیت اور ارادہ کے خلاف ہو۔ اس کی وجہ سے عذاب دفع
ہو جاتا ہے اس واسطے کہ بندہ اس رو میں جیسا دلائل عقل کے مانند ہو جاتا ہے۔ دونوں صورتوں میں فرق ظاہر ہے
مثلاً خود کوئی شخص اپنے کو چھت سے گرے یا کنویں میں خود گر پڑے۔ دوسرا کسی شخص ہاتھ بے حیا میل جائے اور
حس سے گر جائے یا کنویں میں گر جائے تو ظاہر ہے کہ اس دونوں صورتوں میں فرق ہے۔ اور چنانچہ اسی وجہ
سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكْفُرْ هُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِہٖ اِنَّہٗ لَافْتٰرٌ
یعنی :-

اور اس شبہ کا جواب بطور قول باموجب کے یہ ہے کہ ہم نے تسلیم کیا کہ کفار و ان کے باوجود وہ کافر نہ
تھے کی مشیت سے ہو۔ تو ان کی تعذیب بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہے۔ تو جس طرح کفر و شرک کفار سے
دفع ہو سکا۔ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت ہو گئی تھی اس طرح ان کا عذاب بھی دفع نہیں ہو سکا۔ اس
واسطے کہ ان پر عذاب کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی مشیت ہو گئی ہے۔ بخود ان کے قوس سے اس کو رام دیا گیا۔
اور یہی معنی قوس باموجب کا منظرہ کی اصطلاح میں ہے کہ خصم کا کوئی تسمیم کریں اور اسی کے قول سے اس کو
الزام دیں۔ اور یہی مراد اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے :-

فَذَرْہٗمَ حَتّٰی اٰتٰیہٗ۔ مع ترجمہ : یعنی کہہ دیجئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ
تعالیٰ کی میں غائب ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا جو کلام پاک ہے :-
مَنْ يَتَّبِعْہٗ يَكْفُرْ ہُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِہٖ اِنَّہٗ لَافْتٰرٌ۔ مع ترجمہ : یعنی کہہ دیجئے کہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تو اپنے گویا جو جو گویا ہی دس کہ اللہ تعالیٰ نے یہ حد تم سے ہے :-
تو یہ کلام پاک ہو یوں کے جواب میں ہے اور یہ متعلق اللہ تعالیٰ کے اس کلام پاک کے ہے :-
وَلَا تَجِدُ خَلْقًا بِغَيْرِ حُدُوْدٍ۔ مع ترجمہ : یعنی ہم نے ان کو جزا دی بسبب ان کی سرکشی کے :-
اور اللہ تعالیٰ کا جو یہ کلام پاک ہے :-

اور اس کے مانند اور بھی آیتیں ہیں۔ تو ان آیتوں کے کیا معنی ہوں گے پس زمانہ جاہلیت کو قبل و بعد
فترت سے نہ عید و کلم کے تھار میں زمانہ کو زمانہ فترت باعتبار اصطلاح کے ہمیں کہہ سکتے اگرچہ فترت سے
لفظ کے اعتبار سے اس کو زمانہ فترت کہہ سکتے ہیں۔ چنانچہ میں معنی خوبی کے فترت کا لفظ میں بہر
دارد ہے۔

یا اهل کتاب فدعنا کفر سؤک یشیق نکفر علی منہ قد ترسل
 نبعونہ امتا جاء سامد کتیر دلا سندرہ (۱۰۰۰) یعنی اسے ہل کتاب تحقیق
 کہ یا تم لوگوں کے پاس رسول ہمارا یہاں کرنا ہے وہ سب تم لوگوں کے لیے ہمارے کہ پیغمبر ہمارا
 تاکہ تم غدر نہ کرو کہ ہم اسے اس کوئی شہادت دینے والا اور ڈرانے والا نہ ہو۔

یہ قیمت مذکور کا ترجمہ ہے تو اس باب میں خط سب اہل کتاب کے ساتھ مولیٰ ہے و فرستہ مصلحتاً
کتاب کے حق میں متصور نہیں ہو سکتی۔ ورنہ سب سے حدیث شریف میں جا بیجا اس وقت مردوں پر
سب ہوئے کا حال وارد ہے۔ مثلاً

ابنی دُائِلَتِ رَفِی الثَّابِتِ ترجمہ : یعنی میرے باپ اور تمہارے باپ دونوں دورِ خ میں ہیں ؟
 یہ حدیث جواب میں اس شخص کے وار د ہوئی کہ ، میں نے پوچھا کہ اُمّ ابی یعنی میرا باپ کہاں ہے ؟
 شلای بھی حدیث ستر لکھ ہے ۔

لِيَسْتَهَيِّرَ قُلُوبَهُمْ عَلَى خَيْرِهِمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هُوَ مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِهِ سَارٍ وَتَكُونُ
آمُونٌ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ الْيَوْمَ يَدْعُوهُ لِيُخْرِجَهُمْ مِنْكُمْ

یعنی البتہ باز آئیں گے لوگ فخر کرنے سے بچنے آباد پر کوٹھکے وہ آباد کو ملے ہیں دوزخ کے کوئلے سے یا نہیں تو وہ لوگ فخر کرنے والے سبک اور ذلیل ہو جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس جاہل سے جو اپنی ناک سے پلیدی کو زمین پر غلط کرتا ہوا لے جا رہا ہے۔

یہ حدیث مذکورہ کا ترجمہ ہے اور اس طرح کی اور بھی حدیثیں ہیں۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم کے کوئی نذیر بیٹھے فرار نہ والا نہ آیا تھا کہ ان لوگوں کو کفر جہنمی سے ڈراتا۔ اور اگرچہ خاص کر ایسے نذیر کا نہ تامل واجب کے لئے تجتہت نہیں۔ لیکن رحمت الہی نے ان لوگوں کا یہ عذر بھی زائل فرما دیا۔ اور ایک عظیم الشان نذیر یہی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جس جہان میں لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا۔ اور اگر اس نسبت مترادف میں غور جائے۔

وَلَوْلَا اَنْ تُعَذِّبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا فَعَلْتُمْ مَلِكُ مُؤْمِنِيهِمْ

تو ظاہر ہے کہ پیچیدہ مصیبت کا ان لوگوں کے اہمال کے عوض میں کرنا یہ عذاب سے ہے خواہ عذاب
موسیٰ ہو یا آخری ہومن لوگوں کے مضمر میں تھا۔ اور یہ امر ہونے والا تھا۔ لیکن ان لوگوں کو یہ کہنے کی جگہ ہونی چاہی

وعدہ دی
سوں نہ آیا اور کوئی ٹھکانہ والا نہ آیا تو ہم پر غلبہ کیا کیوں ہوا کہ ہے۔ اس سلسلے میں کوہ پور سے بھیجی یعنی تاکوہ
مذہب نہ کر سکیں۔ چنانچہ یہاں قید ہے رسول اللہ ﷺ کی رشتہ داروں میں بھی مصلحتوں وغیرہ ہوتا ہے۔ اور جو
فیہیت یہ ہے۔

یہ آیت مذکورہ کا ترجمہ ہے۔ تو اس آیت سے بھی صراحتہً معنی مل کر رہتی تھی، یہ ہے وہی اسی قبیلہ

یہ سب بھی سچے کہے۔

جی ہے کہ وہ
 اِنَّمَا اُنزلَ بَکِیْنَابُ عَوْرَ طَا بُعْثِیْنِ مَر مَسَاوِیْنِ کَمَاعِدِ دَر سَمْعِ
 لَقَا فِیْہِ دَعْوُو لَوَاۃِ تَمَلَّ حَلِیْا تَکْثَبُ لَکُمْ اَقْصٰی مَعْمُو۔ ترجمہ
 یعنی اگر شخصیت علی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث نہ کرے تو تم کہتے کہ ازل کی گئی کتاب دوحا عت پر
 چہا سے قبل اور ہم لوگوں کا حال دریافت کوسے سے غافل تھے۔ یہ کہہتے کہ اگر کتاب ہم پر نازل نہ ہوتی
 ہوتی تو ہم لوگ ان لوگوں سے ماوراست پر زیادہ ہوجتے آخرتیت تک۔

تو ان آیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ مستحق تھے کہ ہمارے قبل دو جہانت پر کتاب نازل ہوئی۔ اور جہانت تھے کہ ان دونوں جہانتوں کا حال کیا ہے۔ اور دوبارہ توحید اور نبوت اور معاد کے ان لوگوں کا حقیقہ۔

فہرست مکتبہ منہاجین، مصریہ، ماساء ان یکتب - یعنی پس کہتے تھے درویشوں کو فہرست

اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کو بھی دعوت عیسوی پہنچی تھی اور انجیل کا ترجمہ کئے تھے۔ یوں
 امت میں اس بارے کے بارے میں حکم زمانہ قدرت کا کیسے دیا جاسکتا ہے اور اگر قبل زمانہ وحشت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ قدرت کا تھا۔ تو یوں تشریف نہیں کے بارے میں علما کے اختلاف کا سبب کیا ہے کہ
 ہر مہم، ان کے بارے میں کھر کی تصریح ہے۔ اور سیوشی روح اور دیگر علما و کرام نے ان کے ایمان کے ثبوت
 کے بارے میں کیا ہے

جواب : مہربان من ، حسب معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشت کے قبل زمانہ فترۃ
 ۱۔ لکھنا زمانہ جاہلیت کا تھا۔ تو شکاں و شبہ جو سوال میں مذکور ہے نازل ہو گیا ہے اور اگر فرض کیا جائے کہ وہ
 ۲۔ فترت کا تھا۔ تب بھی اس حلقہ کی گنجائش نہیں ہے۔ اس واسطے کہ ایمان اور کفر دوسری چیز ہے
 ۳۔ اور سب اور نجات دوسری چیز ہے تو کافر زمانہ فترت کے حق میں نہایت امر بھی ہے۔ بلکہ بالفرض اگر ثابت

جب ان مقامات کے لوگوں کو حضرت علیہ السلام اور صفائے برحق کی طرف سے دعوت نہیں پہنچی اور نہ احکام کی کوئی ایسی کتاب نازل ہوئی کہ اس کے سمجھنے میں ان مقامات کے لوگوں کو توفیق ملے۔ تو ان مقامات کے لوگوں کے حق میں شرعی مواخذہ ثابت ہے یا نہیں، اگر ثابت ہے تو جو شہادت اس پر آئے ہیں وہ مخفی نہیں۔ انسانی ذوالفقار عیناً۔

جواب : اس میں شبہ نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس واسطے مبعوث ہوئے کہ ہر بلد و جزائر و جبال و بحر و تمام مقامات کے لوگوں کی ہدایت ہو۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں ہوئے اور وہاں کے جن و انس کو اسلام کی دعوت دی گئی اور بسطہ عرب دوسرے مقامات کے لوگوں بھی اسلام کی دعوت پہنچی۔ یعنی فارس اور روم کے لوگوں کو جو عرب سے ملے اور جو اس وقت تک کہ وہ مل و روم سندھ و ہند و جزائر و غیرہ تمام مقامات کے لوگوں کو اسلام کی دعوت پہنچی۔

قرآن شریف عربی زبان میں اس وجہ سے نازل ہوا کہ کس کے اہل عرب سے معارف کیا گیا۔ اور یہ ضرور ہوا کہ اہل عرب قرآن شریف کے ذریعہ کو دریافت کر کے معلوم کریں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ ایسا ہی ہوا کہ عرب کے بعض لوگ اسلام سے مشرف ہوئے۔ پھر اہل عرب کے ذریعہ سے شرق و غرب میں دیگر ممالک و ممالک میں اسلام شائع ہوا۔ ورنہ ان ملکوں کے لوگوں نے سندھ و ہند و ترکستان میں اسلام ہی کی طرح ایک ملک سے دوسرے ملک میں پھیلنا ہی نہ تھا۔ حتیٰ کہ تمام ممالک میں اسلام شائع ہو گیا۔ اگر ہر قوم کے سے قرآن شریف ہر قوم کی زبان میں نازل ہوتا تو دین میں نہایت اختلاف واقع ہوتا۔ تحریف و زیادت کا دروازہ خوب کھولا جاتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان عربی تھی۔ اگر قرآن شریف دوسری زبانوں میں نازل ہوتا تو تبلیغ احکام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دقت ہوتی۔ مثلاً اگر کوئی شخص جس کی پیدائش عرب میں ہوئی ہو۔ اس کو کتاب ہدایت کی تعلیم دی جائے۔ اور اس سے کہا جائے کہ اس کا مضمون فلاں شخص سے کہ دو تو اس بار میں اس کو ضرور دقت ہوگی۔ اور اگر کوئی کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُمی تھے۔ اور بلور و خرقہ معلوم میں کال دیا ہر جوئے۔ تو ایسا ہی ہر لغت کے الفاظ اور اس کے لہجہ و مدنی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واقفیت ہو جاتی تو اس کا جو سب سے کہ بعض قوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تمام عمر میں کبھی عرب سے مشرف نہ ہوئی۔ اور یہ علم اللہ تعالیٰ کو تھا۔ تو اگر ان قوموں کی لغت کی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطریق عادت ہوئی ہوتی۔ تو وہ تعلیم سیکھتا ہوتا۔ حاصل کلام حکمت الہی کا مقتضا وہی تھا۔ جو وقوع میں آیا۔

سیدہ مرثیہ کرتا ہوں کہ بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دوسری جگہوں میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف نہ ہوئے۔ اور بعض لوگ بعد از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوئے۔ اور یہ سب لوگ یعنی حواریہ سے بعد از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے۔ مگر زیارت سے مشرف نہ ہوئے۔ اور جو لوگ بعد میں ہوئے یہ اختصاص ہونے کے احکام شرعیہ سے محض، واقف ہے جتنی کہ ان لوگوں نے ہجرت

فتاویٰ عزیزی
کہ قرآن شریف مجھ سے ہے۔ تو ان کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کس طور سے ثابت ہوئی تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام۔ بی رحمہ اللہ نے علیہ وسلم کی وکرم نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بعد اثبات نبوت کا طریقہ یہ نہیں کہ قرآن شریف کا ترجمہ ہو تا اب ثابت کیا جائے۔ بلکہ اثبات نبوت کے لئے اب دوسرے ذرائع ملتے ہیں۔

۱۔ اور طریق اثبات نبوت کا یہ ہے کہ کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزات کا وہاں متواتر طور پر ثابت ہے۔ چنانچہ زمانہ میں کروڑوں آدمی نقل کرتے ہیں۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزات صادر ہوئے۔ چنانچہ یہ معجزات ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعویٰ فرمایا کہ ہر سال ایک معجزہ ہے ورس کا انجارت، بت جی ہو۔ درمختار سن ہجرت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پتھر کا سلام کرنا، درپتھر درختوں کی ٹرمانہ فرمائی اور کھانے اور پانی میں اضافہ ہوا۔ ورس و روست، بھیریا و سوسا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنا۔ و جسے ہر نیکو شخص نے سنی۔ قرآن کے قیں ہزار معجزات کتب حدیث سے ثابت ہیں گو یہ چاہیے کہ ان معجزات کا موازنہ تو ہم کے زمانہ میں کیا جائے کہ یہ معجزات متواتر خبر سے ثابت ہونے میں اور اس میں سب لوگوں کا اتفاق ہے کہ خبر متواتر سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے تو لوگوں کے نزدیک اس درجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہونا بلکہ جملہ احکامات شرعیہ ثابت ہو جائیں گے۔ اور اگر گدشتہ میں تاسیجی کے بارے میں بالاعتبار سب کے نزدیک نبوت علم کا طریق مسلم ہے۔ چنانچہ مثلاً و شیر و کاکسی زمانہ میں ہونا، درحقیقت اور سندھ و خلافت بنو عباس و درہندوستان میں سلطان محمود غزنوی کا تائب سب مورخ ہل ہند کر دیکھ کس طریق سے ثابت ہونے سے طریق کے سوا کوئی دوسرا طریق نہیں۔

۲۔ دوسرا طریق نبوت، اثبات کا یہ ہے کہ کہا جائے کہ سب باب نبوت کی ضرورت باقی نہ رہی۔ اس واسطے کہ ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے اور ان کوئی آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوئے اور عبادت میں متحول ہوئے۔ اور اعلیٰ الہی میں معروف ہوئے۔ اور ان کو ہر پیر کا اور نقوی و طہارت اور عمدہ احوال و ہنر و ادب اور اعلیٰ حقائق اختیار ہوئے۔ اور ان کو ہر قوم کے نزدیک بہتر اور بہتر ہے۔ و ہر قوم کے لوگ اس کو باب ہستہ ہیں۔ تو خود اللہ تعالیٰ نے جو خلق اللہ کی ہدایت کا، حمد و کثرت و حدیث نبوی میں آئی۔ تو اب اثبات نبوت کی ضرورت باقی نہ رہی۔ اس واسطے کہ نبوت کے معنی یہ ہیں جو اب عام طور پر سب کے نزدیک ثابت ہیں۔ و جب کوئی چیز نئی ہو جائے۔ تو اس کو بیان کر کے کی ضرورت نہیں، اور ان دونوں طریقوں سے لوگوں کو جہاں و بیگ اور ساکنان نسوان و غیرہ کے نزدیک بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہے۔ اور اگر بالفرض مسلمان لوگوں کے بعض لوگوں کے نزدیک ان دونوں سے بھی آنحضرت

کہ جس سے بعض سامعین مشرعیں کا استدلالی ہو گیا یہ رو بہت اُپر ایک مقام میں معتدل ہو کر رہا۔
جس شخص سے یہ استدلالی میں شیعہ نے بسا کیا تو خوب میں ایسا کہیں ہو گیا۔
اسی وجہ سے شریعت میں ان احکام کا قتل نہیں جو خواب میں معلوم ہوں۔ خوب کی ہمت
نہیں تھا کہ جاتی اور اگر کاش کوئی بدعتی کہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب میں دیکھا ہے
وہ شخص سے اللہ علیہ وسلم نے حل حکم فرمایا ہے کہ وہ حکم خلاف تشریح ہو تو اس بدعتی کے خلاف
نہیں جائیگا و اللہ اعلم

میزان

سوال : میرا پھر طہ کی حقیقت کیا ہے ؟ رسالہ تاسمی

جواب : میزان کے جاننے کے بیاں میں جانتا چاہیے کہ میرا قیام کے سبب یہ پھر طہ
قبل بھی جسے گی اور طہ دلائل عقل اور دلائل نقل سے ثابت ہے اور دلائل نقلی میں، البتہ دلیل عقلی یہ ہے
اور اس واسطے سے عقلی حاسنوں کو اگر اعلان دے کر نہ سے معلوم ہو جائے کہ کون کون شخص حلت کا مستحق ہے
اور شخص وندش کے قابل ہے تو چاہیے کہ بہشت اور دوزخ میں جاسے نہ عقل میرا عقلی حاسنوں کی اور پھر یہ
یہ صفت وسیلہ ہے بہشت اور دوزخ میں جانے کے کہ گویا عقل جو چاہے کے حکم میں ہے اور حضرت عائشہ
جو صحیح حدیث ہے۔

وَاللّٰهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ
تم مجھ کو پھر طہ کے نزدیک نہ پاؤ تو چاہیے کہ مجھ کو میزان کے نزدیک تلاش کرو :

تو ظاہر ہے کہ یہ حدیث بیان مذکور کے خلاف ہے یہ سند حضرت دائرہ حرم قدس سرہ و اعجاز کے
میں : ۱۔ پیش ہو : آپ نے جو ب میں فرمایا کہ اس حدیث سے یہ ہیں معذور جو کہ پھر میزان سے پیچھے رکھی
گی بلکہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ چاہیے کہ مجھ کو اس میں جگہوں میں تلاش کرو اس واسطے کہ کبھی میں نکالیں ہو
دیکھی میں مقام میں رہو نکال چاہیے کہ میں حدیث کے خلاف میں ہے۔

وَاللّٰهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ
جو گا کہ میں تیوں مقامات کے کس وقت کہیں رہوں :

تو یہ جہالت سی مضمون کی طرف اشارہ ہے اس لئے صورت یہ ہوگئی کہ پھر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
میزان کے نزدیک تشریف سے جائیں گے اور پھر جب اپنی امت کی ایک جماعت کو عین کے وزن کرنے کے
مناظر سے رافضیوں کے درود کو بہشت کی طرف رو نہ ہوں گے۔ و پھر دیکھ کر نہ کے وقف کے ہمارے

یہ میں ہوگی ؟ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف سے جائیں گے۔ اور ان کی مدد فرمائیں گے۔ اور ان کو
بہشت میں رو نہ فرمائیں گے اور جب وہاں سے فارغ ہوں گے تو پھر میزان کے پاس تشریف لائیں گے
وہاں سے دوسرے لوگوں کو ان کے وزن کرنے کے ساتھ سے رافضیوں کے۔ جب ان کو بھی پھر وہ
میزان میں وقت سپرے گی تو پھر وہاں تشریف سے جائیں گے۔ اور ان کی مدد فرمائیں گے۔ اور صحیح نام کی کویت
نہ ہوا نہ فرمائیں گے مگر ہذا القیاس چند مرتبہ ایسا ہی عمل و نوع میں تھے کہ ان کا تو ن دونوں عمل میں تھے ان میں
عرب و اندلس و قس قس نہ فرمایا اس کی مثال یہ ہے کہ مثلاً ایک کوئی شخص نہایت کی محسوس نہایت
وہاں وہاں وہاں کے کھانے میں متعلق ہو جائے۔ اور اس سے کوئی شخص جو مجھے کہیں کہ میں کم تلاش کروں گا، و کہیں
وہاں کا تو وہ کہہ سکتا ہے کہ چاہیے کہ مجھ کو مجلس میں تلاش کرنا اگر وہاں بھی۔ یا تو نہ کھانے کی ایک کے پاس کہ وہاں کھانا
نہا ہے مجھ کو تلاش کروں گا۔ اگر وہاں بھی۔ یا تو پھر مجلس میں مجھ کو تلاش کروں گا، تو وہ نہیں اس طرح کہہ سکتا ہے حالانکہ
ما آشیم کرے کی جگہ میں رہنے سے مجلس میں بٹھانا مقدم ہوتا ہے۔ تو یہاں یہ مرہی ہے جو حدیث میں رہتا ہو
ہے تو اس میں کچھ شکال نہیں اس واسطے کہ دنیاوی انصاف میں مشافہاتی اور سادی و غیرہ کے ساتھ میں خوا
وہاں وہاں کی حواصت ہوئی ہے۔ جب ہم اس میں نظر کرتے ہیں تو یہی حال نہ کبھی پاتے ہیں کہ کسی طرح کا آمد
وہاں کا تو وہاں کو حق ہو جائے۔ و یہ سب راست و سردی کا مقصد ہے کہ یہ ہم کا ہوا و سردی
میں متعلق ہو جائے۔ واللہ اعلم رسالہ تاسمی

سوال : شفاعت نبیہ و شہداء و علیہ السلام کے بارے میں کیا بیان ہے ؟

جواب : فرمایا جناب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ :

وَاللّٰهُ يَفْعَلُ الْحَقَّ وَهُوَ أَعْلَمُ بِشَيْءٍ قُلْتُ مَنْ يَفْعَلُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَنَسْتَعِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَمْنِيَاءَ ثُمَّ لَعَلَّاهُ ثُمَّ شَهِدَ فِي حُرْبَةٍ لِّمَنْ سَرَحَ
الرُّمِيَّةَ ثُمَّ مَرَّتْ هَذِهِ لَأَيَّامٌ سَعَةِ يَوَابِ كُلِّ سَابٍ مِنْ حُرْبٍ مَقْصُومٍ
قُلْتُ مَنْ يَفْعَلُ اللَّهُ عَلَيْهِ سَبْعَ أَلْفٍ مِّنْ عِلْمٍ لِّلْإِسْلَامِ ثُمَّ هَذِهِ لَأَيَّامٌ سَعَةِ
لَأَيَّامٍ كَثِيرَةٍ ثُمَّ مَرَّتْ هَذِهِ لَأَيَّامٌ سَعَةِ يَوَابِ كُلِّ سَابٍ مِنْ حُرْبٍ مَقْصُومٍ
ثُمَّ مَرَّتْ هَذِهِ لَأَيَّامٌ سَعَةِ يَوَابِ كُلِّ سَابٍ مِنْ حُرْبٍ مَقْصُومٍ
وَمِنْ بَحْرٍ وَبِشَوْرَةٍ مِّنْكُمْ مَعَ حَذَرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى الْغَاثَةَ
ثُمَّ لَحِقُوا بِمَحْضَرٍ لِّمَنْ تَعَاوَدَ مِنْ رَحْمَتِهِ وَطَعْنَهُمْ وَطَعْنَهُمْ وَطَعْنَهُمْ
الْعَدُوِّ قَاتِلُوا أَعْدَاءَ حَقِّ انِّ الْمَسَاجِدِ وَبِطَائِفِهَا وَتَوَابِهَا مَكُونُ كَلْبَةٍ
يَشْفَعْنَ لَهَا أَمَّا هَذِهِ :

ترجمہ : وراں یہ خبر ہے کہ اللہ علیہ وسلم نے کونسی شفاعت کریں گے قیامت کے دن تین فرقے کے لوگوں

انبیاء پھر ان کے بعد علماء و پھر ان کے بعد عہدہ ائمہ شافعیت کریں گے۔ طریقہ لایق و صیحت میں ہے۔ کہ جب یہ آیت نازل ہوئی جس کا مضمون یہ ہے کہ دروزخ کے سات دروازے ہیں اور ہر دروازے کے لئے جدا گانہ حضرت ہے، تو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ یہ سات دروازے کس کے واسطے ہیں تو حضرت جبریل نے کہا کہ آپ کی شفاعت سے جو لوگ کلمہ کبیر و کہیں گے اور بغیر توبہ کہئے جوئے مقرر جائیں گے۔ انہیں لوگوں کے واسطے یہ سات دروازے ہیں تو ان لوگوں کے گناہ کے موقوف اللہ میں تائب پر عذاب کریں گے۔ پھر ان لوگوں کو آپ کی شفاعت سے دروزخ سے نکالے گا تو یہ منکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہئے۔ درپے مکان میں تشریف لے گئے اور یقیناً دن ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد تشریف نہ لائے۔ اور نہ کسی سے کلام فرمایا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کا وعدہ فرمایا۔ پھر حیون اور حشر امت الارض ان لوگوں کی شفاعت کریں گے جس لوگوں سے ان حیون اور حشر امت الارض پر مہربانی کی ہوگی اور انکو کھلایا جائے گا۔ و ایسا ہی صدقات اور ہر طرح کی کمائیاں ان لوگوں کی شفاعت کریں گے جن لوگوں سے وہ صدقہ دیا ہوگا و شفاعت کی ہوگی حتیٰ کہ جس لوگوں نے مسجد بنائی ہوگی ان لوگوں کی شفاعت وہ مسجد کریگی و جن لوگوں نے جائے نماز دی ہوگی ان لوگوں کی شفاعت وہ جائے نماز کریگی اور جن لوگوں نے مسجد میں جھاڑو رکھے کہ جس وقت صاف کیا تھا۔ تو مسجد کا وہ کوڑا ان لوگوں کی شفاعت کرے گا۔

سوال : امت کی شفاعت صرف حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے یا سب کبار بھی شفاعت کر سکیں گے اور حضرات صحابہ کرام کی تاجداری میں کیا فائدہ ہے۔ اور ان صاحبوں کی عداوت میں کیا نقصان ہے۔ ۹

جواب : امور دنیا اور آخرت میں شفاعت سے یہ مرد سب گناہوں و فعل حرام کی معافی کے لئے سوال کیا جائے۔ زور دے نعت شفاعت کا مدعا م ہے۔ شفاعت جبری اور شفاعت ذلولی دونوں کو نالہ ہے۔ شفاعت جبری ایک شخص دوسرے شخص کے بارے میں اور تابع طبع کے حق میں کر سکتا ہے۔ شفاعت ذلولی ہوا کسی وسیعہ کے، اور بد واسطہ بھی حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے اور نخطرت سے اللہ علیہ وسلم شفاعت کے لئے مرید کے واسطے مرشد واسطہ ہو سکے گا۔ درمقدم کے واسطے استاد شفاعت کا واسطہ ہو سکے گا۔ درحقی یکر م کی تابعداری نقص سے ثابت ہے۔ چنانچہ منیت کریم سے وثابت ہوتی ہے۔

”ترجمہ: ایسی نایاب دینی کتاب اور شہر بل شام کی اور تاج واری کرو رسول کی وراں لوگوں کی تہ بندہ ہی کرو جو تم لوگوں میں سے صاحبان امر ہیں“

یہ حدیث صحیح ہے بھی ثابت ہے۔

یہاں تک التجویم بابہم قَدْ اِنتَهَیْتُ ترجمہ: یعنی کھڑت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے صحابہ یہ سناؤ اس کے مانند ہیں۔ اس میں سے جن کی پروری تم لوگ کرو گے سدی ہو پائے گے۔

تو جو لوگ مصیبت کیا کہ پیر دی کریں گے وہ لوگ سب بدھی رہ چکے اور جو لوگ مصیبت کیا کہ سے عداوت

سوال : یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت غفر سے اللہ علیہ وسلم پر کوئی چیز واجب تھی کیونکہ جب سے جوہر لیتی سے ثابت ہو۔ اور سجدہ ہو جس تک واجب۔ سے لازم ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سے اللہ علیہ وسلم کے لئے سجدہ ہو جو حکم نہ ہو گا۔ اور نہ یہ کہ سے، مت ہے کہ اگر حضرت سے اللہ نے دو تین مرتبہ سجدہ ہو گا۔

جواب : مسلم کی ستر خون میں مذکور ہے کہ بعض مومرا کھضرت سے اللہ علیہ وسلم کے حق میں بھی واجب ہے یہ کہ بل سنت کے نزدیک یہ ثابت ہے کہ آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کو یہ ایجاز کا بھی حاصل تھا۔ ایت سے اللہ علیہ وسلم کے علم میں بھی بعض حکام جہاد نہ لیتی تھے۔ اس کی یہ صورت ہوئی کہ کسی ایت کے پاس سے اللہ علیہ وسلم کا یہ ظن غائب ہو کہ اس ایت کا معنی یہ ہے اور کسی وجہ سے یہ بھی احتمال تھا۔ ایت سے اللہ علیہ وسلم کو ہوا کہ اس معنی کے کواکوز دوسرے ایت کا ہو اور اس کی یہ جی صورت ہے کہ غایت سے ایت سے مسلم کا یہ ظن غائب ہو کہ خدا اس میں سے ایت کے معہوم میں داخل ہے کیونکہ جو امور اس ایت میں مذکور ہیں اس سے اکثر میں موجود ہیں اور کچھ خفیف فرق کے اعتبار سے آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کو یہ بھی احتمال ہوا کہ وہ فرد اس ایت میں داخل نہیں تو ممکن تھا کہ آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم پر بھی کوئی حکم و جب ہو۔ مگر اس کے نفس الامر میں سجدہ سہو اس وقت واجب ہوتا ہے جب کوئی قرآن یا سنت ترک ہو تو یہ احتمال ہے کہ جس کو ہم لوگ وحیب جانتے ہیں وہ آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کے علم میں سنت یا ہے اور وہ کبھی ترک ہو اور اس وجہ سے آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم سجدہ و سہو کا کیا اور یہ جو ذکر کا قول ہے سجدہ ہو گا اس لئے کیا ہے کہ ترک و حب کا نقصان دفع ہو جائے تو ہم لوگ اس سے عقارت سے کہتے ہیں کہ اعلیٰ علیہ السلام حضرت محمد سے۔

عادل کا نام یہ ہے۔ وہ جب کے ترک سے نماز میں نقص ہو جائے تو اس کے واجب نماز میں دو سجدے سہو کر لیتے ہیں۔ نماز میں جو نقص ہو ہے وہ دفع ہو جائے۔ یعنی نماز کامل ہو جانے پر طے قول باعتبار عہد حنفیہ کے ہے۔ طے قول خاص باعتبار عہد حنفیہ کے ہے۔ ورنہ فقہ کے نمونہ ایک سجدہ سہو یا نحرست میں واجب ہوتا ہے۔ کہ کوئی فرض یا سنت ترک ہو جائے۔ تو جیسا کہ تصانیف کا علم حنفیہ کے اس

قاعدہ کے موافق ہیں وہی ہے حضرت علیؑ علیہ السلام کا علم حق و حقیقت میں شامل ہیں۔
سوال : ایسے سید کے بارے میں کیا حکم ہے جو بدعتی و فتنی و لغو میں مبتلا ہو کر کفر کا کلمہ کہتا ہو؟
جواب : اس مسئلہ کے جواب کی ضرورت نہیں کیونکہ اس قرآن میں بارے میں کافی وضاحت فرمائی گئی ہے۔

فَاِنْ يَنْتَهِ عَنْ شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ شَيْءٍ فَاعْلَمْ أَنَّ غَيْرَ هَذَا مِنْ هَذِهِ شَيْءٍ
 حضرت نوح علیہ السلام سے ان کے لڑکے کے بارے میں فرمایا کہ یہ سب میرے ہیں
 کے بارے میں سنا کر، چچا کام ہیں۔
 اور صحیح روایت مشکوٰۃ شریف میں موجود ہے۔

ان لابی صلات لیسوا بادیانی عبادی للہ " ترجمہ : یعنی "خداوند میرے شریک و
 شریک فرمایا کہ لافلاں کی رائے میں میری صرف شریک ہے؟
 اور دوسری روایت میں ہے۔

لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَللّٰهُ رَبِّیْ " ترجمہ : یعنی میرے وہ صرف پر میرا رب و ربوب ہیں۔

سوال : حسب و نسب و شرف و سبابت کی بات۔

جواب : تعظیف حسب کی کسی شخص کے حق میں اس کے خاندان کی بزرگی سے بشرطیکہ وہ بزرگی
 فرما۔ میں حالت نیست کے اندر ہو مثلاً کوئی شخص بدعتیوں کی والدہ کی والدہ سے ہو یا کسی بزرگی
 اولاد میں سے ہو مگر مشہور عادل و درست ہو و حقیقت شرف نسب کی بزرگی خاندان کی ہے کہ اگر
 میں جی مو مثلاً عیسیٰ موعا اور یسعی موعا اور قمری موعا اور ہامی موعا اور علی مذ قیاس و کون
 دوسری پر ہو و جس رک کہتے ہیں کہ دونوں میں فقیہ ہوتی ہے مثلاً وہ حضرت عوٹ لایم
 کی وہ لوگ سند ہیں۔ اور اس خاص جی شرافت یا مائی سے کہ وہ ایسے بزرگ خلیفہ نشان کی والدہ سے
 بعض لوگوں کے حق میں حسب ثابت ہو جائے اور اس نسب کی مذ فیت نہیں ہوتی ہے مثلاً تیمور لہ
 و بعض لوگوں میں ہے کہ اس نسب موقی ہے اس کے حق میں سبب نہیں ہوتا مثلاً وہ صاحب و
 مہر و مہر کے حسب میں شرف و نسب سے غرض سب کی گئی ہوتی ہے راہ خود و سبب

سوال : جب فرما کر ہے کہ تعظیف حسب و نسب و شرف و سبابت کی بات۔
 امام ہیں انھوں سے علیہ السلام علیہ وسلم کے بارے میں ہے اس صاحب کی حسب ہمارے روایت تمام
 لیکن سوال دربارہ فصاحت و بلاغت کے بارے میں ہے اور یہاں ہے کہ کہ مسکت علیہ السلام علیہ السلام
 جی بزرگ نہیں تو لوگوں میں سے۔ و اکابر اللہ کے وہ سب جو تم لوگوں میں زیادہ پرستار ہو۔ لیکن کلام فصاحت
 میں سبب سے ہے۔ فصاحت و بلاغت کے بارے میں کہ ولادہ و نسب و سبب و شرف و سبابت کی بات۔

یہ بات و فصاحت و بلاغت میں سے اس کی س دعویٰ پر دیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ جامع مطلق و فی
 تمام داخل میں۔ اور دین صحیح میں وارد ہے۔ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ کے حق
 میں بھی وہی ذات جنت جنتی فرمائی۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی اس میں اور میں ان
 میں بھی حدیث میں وارد ہے حق میں عباس رضی اللہ عنہ کے۔

هَذَا عَمِّي وَصَنُوهُ لِي وَهَذَا لَأَوْ هَذَا لَنَبِيٍّ نَسُوا هَذَا مِنْ نَبِيٍّ كَسَنِي
 یہ مطلق و بلاغت ہے۔

ترجمہ : جی فرمایا "خداوند میرے یہ یعنی حضرت عباس رضی اللہ عنہ چچا میرے ہیں اور
 یہی میرے باپ کے ہیں یہ لوگ میرے ہیں میت میں حفاظت کروں لوگوں کی در لوگوں
 سے جس طرح حفاظت کرتا ہوں میں ان لوگوں کی پتی چاچا ہیں۔"

اس حدیث کے علاوہ اور بھی حدیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے
 حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو مطلق بل مست سے تعظیف و نسب سے اور اس سے تعظیف صاحب و
 مال جو موعا و تاعین سے ہیں عبد اللہ و حسن بن عباس کی شان میں محمد و عید الرحمن فرزند حضرت
 علیؑ کی شان میں۔ اور زمانہ میں حکم میں جو بلاغ سلامیہ میں ان مقامات میں سو چند وستان کے اور حضرت
 اس کو مطلق و نسب سے تعظیف کرتے ہیں۔ میں اور کہہ سکتے ہیں مدعیان حدیث مسئلہ کو وہ جس میں کہاجا
 ت ولادہ حضرت علیؑ علیہ السلام و ولادہ اہل امام انحضرت سے اللہ علیہ وسلم کے بارے میں میں سند میں
 ہوا پر ہمیشہ ایک جی حکم ہے۔ مسئلہ فضیلت خاندان و نسب کا دریا کہ یہ فضیلت فعلی ہے یا غیر فعلی ہے
 راجع سے ثابت ہوتی ہے۔ یا غیر راجع سے ثابت ہوتی ہے۔ اور اس فضیلت کے معنی فاعل و مفعول
 میں وہاں مجتہدین کے اس باعث میں یہ توضیح سبب یا مستند کتب عقائد میں مذکور ہے اس فضیلت
 میں مدعا سے کچھ تعلق نہیں اور یہ فضیلت اس مدعا کے لئے دیں جی نہیں ہو سکتی مسائل حق وہ ہیں جو
 راجع سے ثابت ہیں۔ اور اس میں کسی ایک جانب کی راجع سے نہیں آپ حضرت میں سور کا جواب
 فرمادیں۔ اللہ تعالیٰ تپ کو اس کا اجر عظیم فرمائے۔

جواب : تعظیف کی یہ فصاحت و بلاغت کی دو قسم ہے

تفصیل راجع و صاف برکد۔ یعنی فضیلت دینا ایک نوع اور ایک صفت کو دوسرے
 نوع اور دوسرے صفت پر

تفصیل حق میں برکد جی فصاحت دینا ایک شخص کو دوسرے شخص پر۔

قسم اول : تفصیل فیہ میں اور دشمنین و ولادہ حضرت علیؑ علیہ السلام کے ممکن ہے اور تفصیل
 فیہ میں ان کے میں کا عدوت جو قطع ہے بدعتی تفصیل شعی میں غیر میں ثابت نہیں تو مناسب

سچے رقصہ در تقصیر میں سکتا کی جاسکتے۔ تو جانا چاہیئے کہ تقصیر؛ خیارِ ثواب و درجاتِ آخرت کے
تقصیر کے باعث رسیب کے نہیں۔ بلکہ ایسی تقصیر یا خیارِ تقویٰ و حیا و سکے ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُفِّرُوْا عَنْكُمْ اَللّٰهُ اَنْفَكُمْ تَرٰجِدُوْنَ یعنی زیادہ بزرگ تم لوگوں میں سے اللہ سے
نزدیک دو بہ جو تم لوگوں میں زیادہ پرستگار ہے۔

ایسا ہی احادیث مشہورہ سے ثابت ہے۔ مثلاً حدیث شریف میں ہے کہ سب آدمی ولد آدم
عزیر السلام کی ہیں۔ اور حضرت آدم مٹی سے پیدا ہوئے۔ کسی کو نفیست کسی دوسرے پر نہیں مگر باقیہ
کے تو یہ ممکن ہے کہ با عتبہ ردین و لغوی کے اور ادا رزاں کو نفیست ہو جانے و ناد اشتہار پر اور
معتنوں میں شعر کہے۔

حسن بصرہ بلال از جلش صہیبہ اور دوم
یعنی حضرت حسن بصرہ میں پیدا ہوئے۔ اور حضرت بلال رضی جلش میں پیدا ہوئے۔ وچہ
صہیبہ دوم میں پیدا ہوئے۔ اور خاک مکہ مظہر سے یوحہں پیدا ہوا۔ یہ کیا عجیب بات
ہے۔

اور شریعہ میں یہ تفصیل، مستحبہ یعنی شرعیہ بات ثابت ہے کہ کفریہ بات باعقبہ رفتہ بہتی ہے۔ اور دو قسم کی تفصیل اور بھی ہے کہ بعض احکام شرعیہ میں اس کا اعتنا ہے۔

۱۔ پہلی قسم کفو ہونا ہے۔ دربارہ نکاح کے اور تمام قرینہ س میں برابر ہیں۔ چنانچہ کتب فقہ میں مشہور ہے۔ **قُرْبَانٌ كَلْمًا وَبَعْضُهَا لِبَعْضٍ**۔

یعنی قریش سب برابر ہیں یعنی قریش کھو ہیں یعنی قریش کے۔ قریش کے سوا جو دوسرے لوگ وہ قریش کے کھو نہیں۔

۲۔ دوسری قسم تفصیل کی باعتبار شرفت قریب ہونے قرابت نسب کے سبے ساتھ اختلاف فیصلے اعتبار علیہ کو کم کے اور اس قسم کی تفصیلت جی ہاشم کو سب سے ن لوگوں پر جو لوگ جی ہاشم کے سوا کسی وجہ سے بہت ہو اگر خمس غنیمت میں آنحضرت علیہ اللہ علیہ وسلم کے ذوی انترنی کا حوالہ ہے وہ جی ہاشم میں صرف کرنا یا بیٹے اور مال رکوة جی ہاشم پر حرام ہے۔ درجی عبد المطلب کو ن لوگوں پر جی عبد المطلب کے سوا میں ایک طرح کی دوسری شرفت ہے جو حدیث میں وارد ہے کہ۔

كَمَا مِنْ أَحَدٍ لَمْ يَدْعُ عَلَى أَحَدٍ مَرَّةً وَدَعَا لِقَطِيبٍ لَا أَسْأَلُكَ فِي بَيْتِهِ
الْقَدِيمَةِ.

”یہی کسی شخص کا احسان جو ایسے کسی شخص پر ہوگا جو نبی عبد مقلب سے ہونو میں مرور اس کی مکافات قیامت میں کروں گا۔“

و شفاعت حضرت علیؑ سے نہ ملے و نہ کم کی نبی عہدہ مطلب کے حق میں پہلے ہوگی۔ نہ سمیت دوسرے لوگ۔
 یہ حدیث شریفہ میں ہے :-

دل میں اسٹغفرہ سے کہتی: "ہل سیتی ثمر لاقرب ما لا قریب من قریب"
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں پہلے شفاعت بنے امت میں اپنے اہل بیت کا کروں
گا۔ پھر ان کے بعد پہلے شفاعت ان لوگوں کی کروں گا جو قریش میں سے ہوں گے اور ان کی قربت
جہاں سے ساتھ زیادہ قریب ہوگی۔

پھر اسی طرح شفاعت درجہ بدرجہ قریب میں ہوتی ہے گی کہ بعد شفاعت جو وہابی راجائیں گے پھر نہ
 ان میں جو قربت میں مجھ سے زیادہ قریب ہوگا، اس کی شفاعت کروں گا۔ ظاہر ہے کہ باعتبار قربت نسبت
 حضرت علیؓ اور علیہ وسلم سے جس قدر بنی عبدالمطلب قریب ہیں اس قدر کوئی دوسرے قریب نہیں، تو اگر کسی
 شخص کا یہ کلام ہے کہ فضیلت ہے اولاد شیخین کو ولادہم رسول اللہ علیہ وسلم پر، تو اس کی مراد یہ ہے کہ
 نسبت باعتبار شفاعت آنحضرت علیہ السلام علیہ وسلم کے ہے، یعنی شفاعت حق میں ولادہ شیخین کے پہلے ہو
 ایمان کے بعد ولادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوگی۔ تو یہ مراد اوپر کی حدیث سے صراحتہ باطل ہے، اور
 اس کی کوئی دوسری مراد ہے تو چاہیے کہ وہ بیان کرے تاکہ ہمیں کلام کیا جائے۔ ورنہ بھی ثابت ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا حاصل ہو کر حق میں اولاد حضرت عباسؓ سے اس کے کی ہے۔ چنانچہ یہ مضمون سوال میں
 اور ہے، ظاہر ایہ معلوم ہوتا ہے کہ تفصیل شیخین کی نزاع باعث ہوئی ہے تفصیل اول شیخین کی نزاع کے
 لئے اور یہ امر صراحتہ باطل ہے اس واسطے کہ یہ لازم نہیں کہ افضل کی ولادہ بھی افضل ہو، مگر اس صورت میں یہ جو
 ہے جیکہ فضیلت باعتبار قربت نسب کے دی جائے۔ اور یہ بہر حال ہی سے مفقود ہے۔

سوال : معراج کا حال روایات کی روشنی میں بیان فرمائیے ؟

جواب : جب حضرت خدیجہؓ نے انتقال فرمایا تو ان کے بعد آخرت میں اللہ علیہ وسلم نے حضرت زور بنت زائدہؓ کے ساتھ نکاح فرمایا۔ اس کے بعد جب تین مہینے گزر گئے تو حضرت علیؑ سے اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ تم میری بیوی بنو اور وہاں کتب پڑھنا شروع کرو۔ اسی سال شروع ہو گیا۔ طائف میں تشریف لے گئے اور وہاں کتب پڑھنے شروع فرما دیں۔ پھر وہاں سے مرجعت فرمائی اور مکہ میں نزول فرمایا اور وہاں حضرت علیؑ سے اللہ علیہ وسلم کی ریان مبارک کے مناسبت نے قرآن شریف سنا۔ اسی سال جب ربیع الاول کا ماہ مبارک آیا تو غنیمت بتاتے اللہ علیہ وسلم حجاج ہوئی۔ اور آنحضرت علیہ السلام ہی حالت بیداری اپنی روح اور بدن مبارک کے ساتھ مسجد حرام سے حجاج کسبے تشریف لے گئے۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ حج سے پہلے ہی کہیں سے حج کر لیں۔ یہ قول اس علم پر

نے مثل کیا ہے در پہی فوس بن قتیقہ کا بھی ہے اور لوزی نے بھی چنی ثابت وضع میں لکھی ہے۔ تاہم سچ کے اور
بعض میں نے رشتہ دہرایا ہے کہ شب ستائیسویں موجب کو معراج ہوئی اور افظ بعد یعنی ستے ورثہ کی
نزدیک ہی قوس مختار ہے ورثہ کی شب کو معراج ہوئی غنی بعض علی کے نزدیک ثابت ہے کہ شب جو کہ
ہوئی غنی شب کو معراج اس وجہ سے ہوئی کہ شب کو اس پرست رفت ہے اور وجہ بھی ہوئی کہ شب مجھوسہ
کا وقت ہے بعض علی کی تحقیق ہے کہ اس وجہ سے شب کو معراج ہوئی کہ نومین بد دیکھے ہوئے اور یہاں
وجہ سے تصدیق کریں اور کہاں یہاں کے مرتبے سے مشرف ہوں اور کہاں دشمنان میں تاکہ یہ کہہ کر یہاں
ن کا فیض پادہ ہو۔

[illegible]

ان روایات میں تطبیق اس طرح ہوتی ہے کہ شبِ معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
انورؑ کو فرمایا کہ گھر کو سب رستہ زحمت فرمایا شعب ابی طالب کے نزدیک اور سب گھر کی چھت کو بجھا دیا۔
گئی اور اس مقام سے ذلتِ ناز ہو۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس فرشتے کے ساتھ مسجد میں تشریف لائے
ورقہ کا کچھ اتر بنور باقی تھا۔ تو فرشتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد کے باہر لے گیا۔ وہ فرشتہ حضرت
حزرتِ عیسیٰ علیہ السلام سے ملا۔ وہ روایت میں مشہور ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
و سیکر کے پاس دینی تھی کہ نہیں پڑھائے۔ صحابی نے انکار کیا ہے کہ وہ صحابہ میں سے وہ ساتھی تھے جنہوں نے
ہے تھی اس روایت کی صحت سے انکار کیا ہے۔ بہت سے محدثین نے کثرتِ روایت کی وجہ سے اس کی تائید کی ہے۔
حضرت بنو مرسل علیہ السلام نے عیسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ چاک کیا در حضرت مسکال علیہ السلام سے
الست سے تھے۔ تھے پس اس کو سب رستہ زحمت سے دھوا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے
اور سینہ مبارک سے یہاں در حکمت سے پڑ گیا۔ اس میں سے خوب مسند مبارک لگائی کہ اس میں مسند مبارک لگائی

یہ معاملہ کس قدر تعینات ہو چکیا حضرت اسماعیل علیہ السلام کے حق میں سچ کا معاملہ ہو تھا۔ "حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اس حالت میں زندہ دہشتہ یہ خدشہ تھا کہ اس سے جو ایک شخص کا صلیق بدن کے ساتھ باقی رہا اور وہ کھانے سے دو تعلق رائل نہ ہوا۔ دوسوئے کے فتنے کا استعمال اس جہاں میں ہو کہ وہ کھربا کھرت کے لیے اس وجہ سے اس میں کوئی قباحت شرعی لازم نہیں آتی۔ ورس وقت تک سونے کا استعمال مرد کے لئے بھی حرام نہیں ہوا۔ ورجس طرح تیسرے خوار کچھ کی تربیت دودھ سے کی جاتی ہے اسی طرح حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دل مبارک نہایت حکمت و ایمان سے فرمائی ورجس طرح آخرت میں موت جلد سے کی صورت میں نہ ہو جائے گی۔ نوگو یا اسی طرح اس وقت ایمان و حکمت کی کیفیت دودھ کی صورت میں نہ ہو کہ گئی۔

پھر ایک جانور یعنی براق مریگیا کہ کچھڑ سے چھوٹا تھا، درگدھے سے بڑھتا۔ رنگ اس کا سفید تھا۔ سیا
نیر وار تھا کہ جہاں تک اس کی نظر پہنچتی تھی وہاں قدم رکھتا تھا۔ جب پہاڑ پر چڑھتا تھا تو اس کے دونوں پاؤں
مٹھ جوجاتے تھے۔ درتیب تر، یہ تو اس کے دونوں ہاتھ مرتفع ہوجاتے تھے۔

ابن سعد کی روایت میں داجی سے مروی ہے کہ اس کے دونوں بازو میں یہ ہے۔ اور بن حجر نے کہا ہے کہ
یہ کسی دوسری روایت میں نہیں غیبی نے ذکر کیا ہے۔ وہ یہ سند نہایت ضعیف ہے۔ کہ اس کا ذخیرہ انسان کے
معدہ کے مانند تھا اور گھوٹے کے مانند اس کی گون میں ہاں ہے۔ ورنٹ کے پاؤں کے مانند اس کے پاؤں
تھے اور گائے کے ٹھڑے کے مانند اس کے ٹھڑے ورم خبی جیہ اس کا یا قوت سرخ کا تھا۔ ورنٹ جبریل
علیہ السلام نے اس کی رکاب تھامی اور حضرت میکائیل نے رگام پکڑی۔ معمر بن زید کی روایت میں قتادہ سے
مروی ہے کہ برین کسا ہوا تھا اور گام دی موٹی تھی۔ پس براق نے شوخی م شروع کی۔ تو حضرت جبریل علیہ السلام
نے فرمایا کہ تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں شوخی کرنا ہے۔ اس کا کیا، عیث ہے۔ قسم اللہ کی کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ افضل و تک کوئی شخص پر سو نہیں ہوا۔ پس یہ سننے سے برق کو عرق آگیا۔ لایا
ترندی نے پیاسا کی ہے۔ بن اسحاق کی روایت میں ہے کہ حتی کہ براق زمین کے ساتھ چسپاں ہو گیا یعنی شوخی
چھوڑ دی اور اس طرح کھڑا ہو گیا کہ معلوم ہوتا تھا کہ گویا زمین کے ساتھ چسپاں ہے۔ پس حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم جنت فرما کر اس پر سوار ہو گئے۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ رقی ہوا، علیہم السلام کی ساری کا تھا اور
نزاری ابن عابد میں لکھا ہے کہ حضرت یرمیع علیہ السلام حضرت جمیل علیہ السلام کو دیکھنے کے لئے برق پر سو۔
مکہ تشریف لایا کرتے تھے۔ ورنٹ کی روایت میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام ورنٹ جبریل علیہ السلام
صلی اللہ علیہ وسلم پر برق پر سو رہے۔ جس کی سنت مقدس میں بھیجے۔ گدیہ غنوں کسی دوسری روایت
میں ہے، جنت بہاں، خذجہ کا بھی یہ میں نہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں فرمایا ہے معلوم
ہے کہ وہ اپنے تئیں بلے اس سے بیاسا کہی ہے۔ اصل یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام برق
پر آگے، آگے جانے لگے۔ لیکن بن حجر نے کہا ہے کہ صحیح بن حبان میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے

تکھڑے سے نہ عید و سلا کو برق پرستے پیچھے سو گئے۔

بزار و رومی و بیہقی کے نزدیک ثابت ہے کہ تختہ سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔
گندے کو حضرت جبریل علیہ السلام سے ہا کہ تپ تریں اور نماز میں تو حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔
طیبر ہے یہاں حجت کی جانے گی تو پھر حضرت جبریل علیہ السلام کہا کہ تپ تریں اور نماز میں بہترین ہے
پھر حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
میں سے کہ گاہ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
فتی حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ دن ہے تپ کو پانی طرف مانی ہے۔ پھر سے کے دینے جا نہیں سکتا
و علی ملاحظہ فرمائیے اور اس کے بائیں جانب مانی کا وہی ملاحظہ فرمائیے۔ پھر گاہ ملاحظہ فرمائیے کہ کبھی شیخ سے کہ
سے پیچھے ثابت و رد ہے کہ اس کے ساتھ دھڑکتا ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ شیخ ہے۔ پھر تپ برگ
کو ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے ساتھ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
ابرم علیہ السلام و حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں در حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔

بہ حروف حسانہ

یہ روایت بھی ہے کہ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں

بر و رومی کے نزدیک حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچے اور حضرت موسیٰ
مقام میں پہنچے تو اس نے ملاحظہ فرمائیے کہ یہ روایت ہے کہ اس کے ساتھ دھڑکتا ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ شیخ ہے۔ پھر تپ برگ
راحت کم نہیں ہوتی جیسے کہ اس کے ساتھ دھڑکتا ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ شیخ ہے۔ پھر تپ برگ
کرتے ہیں تو اس کا تو ساتھ سو درجہ زیادہ کر دیا جاتا ہے۔

پھر حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
تھے کہ فرمائیے کہ ان کا منہ پھر سے توڑا جاتا تھا یہ لوگ
در کبھی صبر نہ کھاتے تھے۔ در و درجہ میں پھر گم۔ اس سے ان کو نہ تھا۔ وہ کہتے کہ ان پر کوئی وجہ
ہوتی ہے اور وہ نہ کھاتے تھے۔ پھر حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
سامنے دیگوں میں پاکیزہ گوشت پکایا جو موجود تھا۔ مگر نہیں کھاتے تھے۔ در و درجہ میں پھر گم۔ اس سے ان کو نہ تھا۔ وہ کہتے کہ ان پر کوئی وجہ
گوشت نہ کھاتے تھے۔ در و درجہ میں پھر گم۔ اس سے ان کو نہ تھا۔ وہ کہتے کہ ان پر کوئی وجہ
خوب ہوتے تھے۔ پھر ایک شخص کے پاس سے گندے کے بڑا گٹر یعنی پوٹھ بکری کا اپنے اوپر لئے ہوئے تھا۔ وہاں
نہ کھاتے تھے۔ در و درجہ میں پھر گم۔ اس سے ان کو نہ تھا۔ وہ کہتے کہ ان پر کوئی وجہ
کیا تھا۔ پھر یہاں کہ اس کے پاس اور بھی مانت رکھی جسے پھر حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔

نہ سے کہ وہ لوگ ایسی بات اور پناہوں کی وجہ سے کھاتے تھے۔ در و درجہ میں پھر گم۔ اس سے ان کو نہ تھا۔ وہ کہتے کہ ان پر کوئی وجہ

پھر جناب حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
میں سے کہ گاہ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
فتی حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ دن ہے تپ کو پانی طرف مانی ہے۔ پھر سے کے دینے جا نہیں سکتا
و علی ملاحظہ فرمائیے اور اس کے بائیں جانب مانی کا وہی ملاحظہ فرمائیے۔ پھر گاہ ملاحظہ فرمائیے کہ کبھی شیخ سے کہ
سے پیچھے ثابت و رد ہے کہ اس کے ساتھ دھڑکتا ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ شیخ ہے۔ پھر تپ برگ
کو ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے ساتھ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
ابرم علیہ السلام و حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں در حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔

بہیقی کے نزدیک موسیٰ کی روایت میں ہے کہ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
میں وقت دیکھئے جب آسمان دنیا کی طرف تشریف لے جاتے تھے۔ اس وقت میں سے وہ
ہے۔ یعنی پھر حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
میں سے کہ گاہ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
فتی حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ دن ہے تپ کو پانی طرف مانی ہے۔ پھر سے کے دینے جا نہیں سکتا
و علی ملاحظہ فرمائیے اور اس کے بائیں جانب مانی کا وہی ملاحظہ فرمائیے۔ پھر گاہ ملاحظہ فرمائیے کہ کبھی شیخ سے کہ
سے پیچھے ثابت و رد ہے کہ اس کے ساتھ دھڑکتا ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ شیخ ہے۔ پھر تپ برگ
کو ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے ساتھ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
ابرم علیہ السلام و حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں در حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔

پھر حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
میں سے کہ گاہ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
فتی حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ دن ہے تپ کو پانی طرف مانی ہے۔ پھر سے کے دینے جا نہیں سکتا
و علی ملاحظہ فرمائیے اور اس کے بائیں جانب مانی کا وہی ملاحظہ فرمائیے۔ پھر گاہ ملاحظہ فرمائیے کہ کبھی شیخ سے کہ
سے پیچھے ثابت و رد ہے کہ اس کے ساتھ دھڑکتا ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ شیخ ہے۔ پھر تپ برگ
کو ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے ساتھ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
ابرم علیہ السلام و حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں در حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔

حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
میں سے کہ گاہ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
فتی حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ دن ہے تپ کو پانی طرف مانی ہے۔ پھر سے کے دینے جا نہیں سکتا
و علی ملاحظہ فرمائیے اور اس کے بائیں جانب مانی کا وہی ملاحظہ فرمائیے۔ پھر گاہ ملاحظہ فرمائیے کہ کبھی شیخ سے کہ
سے پیچھے ثابت و رد ہے کہ اس کے ساتھ دھڑکتا ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ شیخ ہے۔ پھر تپ برگ
کو ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے ساتھ حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔ پھر یہی مقدمہ عین میں پیچھے اور حضرت نے یہاں
ابرم علیہ السلام و حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں در حضرت سے نہ عید و سلا کی نکل کر ہیں۔

حدیث میں ہے کہ حضرت علیؑ و سلمؐ کے لئے وہاں حضرت آدم علیہ السلام نے رانی بنیساہ علیہ السلام
سبب موجود تھے۔ اور حضرت علیؑ و سلمؐ نے حسب امر علیہما السلام کو لے کر جہنم کے ساتھ
اور حضرت علیؑ و سلمؐ ام جوئے اور کیا رویت میں ہے کہ نبیؐ و دوسرے نبیؐ کو امام
سے کہا جی کہ پھر سب نبیاء علیہم السلام نے اتفاقاً جہنم حضرت علیؑ و سلمؐ کو لے گئے ہیں
امام بنی۔

ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت جبریل علیہ السلام سے آگے بڑھ کر
م آیا وہ صرف دو رکعت نماز پڑھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حضرت جبرائیل علیہ السلام
دو برتن لائے ایک میں شراب تھا اور دوسرے برتن میں دودھ تھا۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے دودھ اختیار فرمایا۔ برار کی روایت میں بت تین برتن سے لے کر دس برتنوں میں شہادت ہے۔ یعنی ایک
میں شراب دوسرے میں دودھ دسویں میں شہادت ہے۔

شد ابن دوس کی حدیث میں ہے کہ حضرت مصطفیٰ ﷺ سے فرمایا کہ میں سے مار چڑھی ہو تو
تھامے کی مریض کے موافق مجھ کو تسکین معلوم ہوئی۔ اور میرے پاس دو برس کا سفر کئے گئے۔ ایک میں شہد ہوا اور
میں دو دفعہ تو معلوم ہوا کہ دو مرتبہ برحق حاضر کئے گئے۔ سدرہ کے نزدیک اور بوقت مدحہ فرماتے چاہے
کے نام کے بعد مسجد کے صحن میں آنحضرت سے ﷺ سے جو عین کو دیکھا، بعض روایات میں ہے کہ
حضرت مصطفیٰ ﷺ نے عید و مسلم نے باقی نبیوں علیہم السلام و تدو کے ساتھ سماں پر نماز پڑھی۔ واقعہ
ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ آنحضرت سے ﷺ سے فرمایا کہ جب ہفت مقدس کے نور
سے فارغ ہو تو معراج یعنی زینہ حضرت لگا۔ اور میں نے اس سے بہتر کوئی چیز نہیں دیکھی۔ اور وہی
زینہ کہ اس کی طرف نشان میں موت میں ٹھکنے لگا کر دیکھتا ہے۔ اور اس پر موشین کی رُوح چڑھ کر اڑے
جاتی ہے۔ حضرت کعب بن ربیع نے کہا کہ آنحضرت سے ﷺ سے فرمایا کہ اس کا نام زینہ
اور پر ہے کہ ایک زینہ موسیٰ کا ہے۔ در ایک زینہ نوحی کا ہے۔ اور اس کے دو بیٹے ہیں دونوں طرف اُڑتے
ہوتے ہیں۔ اس کی مدح جنت میں ہر دو کس سے درود جو - ست سے جزو ہے۔

[illegible]

کی خوب: یہ مذہبی کتابیں شریعت سے۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہاگ دیا پیش اور فرما دیکھا جی
سہاگ دیا کی اصل وہاں ملاحظہ فرمائی نہ ہر اس کے خلاف مانگ بن صحیحہ کی حدیث میں ہے۔ کس
نے کہ اس حدیث میں سہاگ مثنیٰ کے ذکر کے بعد مذکور ہے کہ کس کی جڑ میں چاند بن نہیں۔ اور ج دونوں
توں میں تطبیق اس طرح ہوتی ہے کہ کہا جائے کہ بیعت میں ورفات کا سہاگ مثنیٰ کا حرم میں ہے جی وہاں
دو دونوں نہریں نکلی ہیں۔ اور سہاگ ذہا پر یہ دونوں نہریں جاری ہیں اور وہاں سے زمین پر جاری ہوئی ہیں اور
روایت میں ہے کہ گاہ وہاں ایک دوسری نہر دیکھی اور وہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم
سلام کو دکھا اور حضرت آدم علیہ السلام کی ولادہ بلعین و اہل شہا کے یعنی نیک و بد کو بھی ملاحظہ فرمایا
دیکھی کہ حضرت آدم علیہ السلام کبھی بہتے ہیں اور کبھی روٹے ہیں۔ یعنی جب اپنی نیک ولادہ کی طرف نظر کرے
تو روٹے تھے۔

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے آسمان پر تشریف لے گئے۔ وہاں دونوں علیہ السلام نے حجابِ حقیرت سے علیہ السلام کو مخاطب فرمایا، اور تمہارے آسمان پر حضرت یوسف علیہ السلام کو بلا خطہ فرمایا۔ وہ چوتھے آسمان پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بلا خطہ فرمایا، اور پانچویں آسمان پر حضرت ہارون علیہ السلام کو بلا خطہ فرمایا۔ وہ چھٹے آسمان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بلا خطہ فرمایا۔ دس توپیں آسمان پر حضرت یحییٰ علیہ السلام کو بلا خطہ فرمایا۔

ابن شہاب کی روایت میں اس کے خلاف ہے یعنی بن شہاب نے وہ منہ کی جگہ پر چھوئے۔ مسلمان پڑ
حضرت ابوالحسن علیہ السلام تھے اور ساتویں پر حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے۔ درنا بیت ورققاہ کے نزدیک پہلی روایت
شہاب ہے۔ — — — — — درنا بیت ورققاہ کے موقوف یزید بن ابی ناسر بن الحسن

جی رویت کی ہے۔ ورنہ ہی روئے اسکے موافق یوں سعید نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ اور مالک بن سعید کی روایت کی تائید اس سے ہوتی ہے۔ جس سے ثابت ہے کہ حضرت برہہ بن عقیلؓ نے انصاری کے ساتھ بیٹھ کر نیک لگائے ہوئے تھے۔ ورنہ دوسری روایت کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ روایات میں سے کسی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں جب اس جہاں کی طرف رجوع کیا تو پہلے حضرت موسیٰؑ کی حالت ہوتی۔ و حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تائید کی کہ یہاں وقت کی دوسری حالت کم رہے تھے سخی فرما میں وہ اس موقع پر روئے اور اسی وقت حضرت موسیٰ کا یہ کلام بھی ہے کہ مجھ کو کھنہ نہ تھا کہ مجھ سے زیادہ بزرگ نہ تھا۔ کے نزدیک کوئی دوسرا ہے۔ انہی نے ایک روایت میں اس قدر زیادہ کہا ہے کہ اگر یہ خدا ہوتے تو یہ مینے اس وقت کی کیا رکھا تھا۔ لیکن آپ کے ساتھ آپ کی تفتھی ہے۔

حضرت یوسف علیہ السلام کا حال ذکر کرتے ہیں کہ آپ کو نصف چٹن دیا گیا ہے جس کی بدولت سب سے زیادہ جبر

ہیں۔ اور ان کی فضیلت حسن میں اور سب لوگوں پر ایسی ہے کہ جس طرح جو دعویٰ شب کے چاند سب سے اعلیٰ
 نصیبت ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ان ہی نبیاء علیہم السلام کو دیکھا اور دوسرے اب
 علیہم السلام کے دیکھنے کا اتفاق نہ ہوا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال نبیاء علیہم السلام
 کے حال کے نام نہ ہوا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی جیسے حضرت آدم علیہ السلام جنت سے طے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونے عدوت کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریب دیا جیسے
 علیہ السلام اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ساتھ ہونے عدوت کی اور حضرت کو قریب دیا۔ پھر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونے عدوت کی اور حضرت کو قریب دیا۔ جیسی حضرت یوسف علیہ السلام
 کے ساتھ ہونے عدوت کی اور حضرت کو قریب دیا۔ اسی طرح یہ تمام چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی مرحمت ہوئیں۔ اور
 حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قوم کے ساتھ محبت تھی۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی
 محبت کے ساتھ رحمت ہے۔ جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معاملہ منافقین اور جناب کے ساتھ تھا۔ اللہ
 کی مدد۔ سانی پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تحمل فرمایا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 ہوا۔ اس طرح حضرت اسماعیل علیہ السلام آسمان پر بیٹھ کے ساتھ نیک لگائے ہوئے تھے۔ اسی طرح
 جناب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت اور مع میں۔ سویت اللہ اکرم کے ساتھ پیشہ سے نیک لگائی تھی
 اور امت حضرت برہم علیہ السلام لوگوں کے ہاں ہونے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب لوگوں کے
 نام ہونے۔ یعنی ان ایہ کلام میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ان امور مذکورہ میں مشابہت ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت بنیبت اور انبیاء کے نہیں زیادہ ہے۔

سندۃ المتنبی و مستنبی اس سے کہتے ہیں کہ روح و اعمال اور حفظ کی پہنچنے کی منتہی وہی جگہ ہے
 ورواں جو چہ اوپر جانے کی ہے وہ کھالی جاتی ہے۔ ایسا ہی من مسعود کی رویت میں وارد ہے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مختلف رنگ دیکھے۔ اور سوئے کے پر اسے دیکھے۔ اور فرستوں کو ملاحظہ فرما
 کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے کسی کی قدرت نہیں کہ وہ بیان کر سکے۔ سدر و کی جڑ میں چاہے نہ ب ملاحظہ فرمائیں۔ وہ ان پر
 طابہ بقیں اور وہ نہیں باطن تھیں۔

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کیا گیا۔ یہ معمور میں ہر روز ستر ستر ہر شے داخل ہوتے ہیں بلکہ
 ان کے دوا رہ جانے کی ذہبت نہیں کہنگی در بعض روایات میں آیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سدا
 المتنبی کے مقام میں پہنچے تو ملاحظہ فرمایا کہ وہاں کچھ لوگ دو طرح کے ہیں۔ ایک طرح کے وہ لوگ ہیں کہ سفید کپڑے
 پہنے ہوئے ہیں۔ اور دوسری طرح وہ لوگ ہیں کہ خاکی رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ یہ بیٹ معمور میں داخل ہوا۔ در میر سے ساتھ وہ لوگ بھی گئے جو سفید کپڑے پہنے ہوئے تھے اور وہ

مرح کے لوگ۔ حال یہ ہونے یا نہ ہونے میں نے اور جو میر سے ساتھ تھے۔ سب سے بیٹ معمور میں نماز پڑھی اور
 کے نزدیک بوسیدہ کی رویت سے، ابھی سن کی رویت میں کتابت مکتوبہ میں سب کے کہ حضرت
 نے ان کے کلمے فرمایا۔ چہ میں معاہدہ میں پہلی وقت سے تھے کے وقت جو کون مکتبی سے وہ کو نہیں
 مذاق و لڑائی کی رویت میں مسکند و لب، جس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے فرما۔ کہ میں ہجرت
 میں حاصل کیا گیا۔ تو میں نے وہاں دیکھا کہ جس کو ترسے پاس مونی کا انداز در اس کے ساتھ ایک بار یہ بھی اس
 سے اس سے پوچھا کہ تو کس کے لئے ہے تو اس نے کہا کہ زید بن حارثہ کے لئے ہوں۔

ضعیف روایات میں ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام اسی مقام تک کہ گئے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ایک ساتھ چلنے کے لئے نہ سے کہا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے خدا کیا کر کہا کہ اگر میں
 ان کا کلمہ بھی پڑھتا تو وہ گلی مل جاتا۔ مگر اس کے بعد کے حال میں روایت میں خدا ہے
 جس روایت میں جبرائیل علیہ السلام نے حضرت سے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر میرے لئے نور تکشف ہوا اور
 جس روایت میں تفصیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کلمہ فرمایا کہ چھ سب زلف زلف میرے
 لئے حاضر کیا گیا کہ اس کے نور سے میری آنکھوں کو خیرگی ہوئی تھی جس میں اس پر سوار کیا گیا۔ پھر آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے وحی پر وحی و سوسنے یہ امور ذکر فرمایا۔ یعنی نور کے ستر پر ستر کے در سے جو زلفین
 نے عمار اور تنہائی کی وجہ سے جو وحشت ہوئی کہ اس کے لئے منادی کا پکارنا اور یہ کہ منادی کی آواز حضرت کو کون
 کی آواز کے مشابہ تھی ورنہ وہی نے کہا۔

کَلَامُكَ مُخْتَصَرٌ بِإِذْنِكَ مُصَلِّقٌ - ترجمہ: یعنی اے محمد! آپ تو قف فرمائیں مصلی

کتاب کا پروردگار و نہ دیکھنا ہے:
 پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا کہ ہاں ہوں۔ خدا فرمایا چنانچہ صحیح بخاری میں مذکور
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر ربّ حضرت قریب ہوا۔ یہ بھی شریف کی بعض روایتوں میں ہے
 کہ پھر ربّ قریب ہوا۔ پھر نہایت قریب ہوا حتیٰ کہ بقدر دو کونوں کے۔ یا اس سے بھی زیادہ قریب ہوا چہ
 وحی بھیجا جو منظور تھی۔ وہ وحی اپنے بندے کے پاس بھیجی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ پس وقت کی مہارت
 اور دن میں قرآن کی گئی۔ سورۃ لقہ کی آخری بات مرحمت ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے
 جو شرک کرے اس کے گناہ بخشے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا۔

لَمْ يَحْذَرِكَ سَبِيحًا قَادِمًا - ترجمہ: یعنی کیا ایسا نہیں کہ نہ تھانے
 آپ کو نیم پائیس پہا دی۔
 لَمْ يَسُوْخْ لَكَ حَذَرٌ نَزَجًا - ترجمہ: کیا ہم نے نہیں کہ وہ کیا آپ کے لئے سید آپ کا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایشاد ہوا کہ:-

سے یہ روایت آئی ہے کہ منع سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ سے روایت کی کہ حضرت عمرؓ نے
 کہ کسی قوم کے لوگ اس درخت کے پاس آئے ہیں اور وہاں مار پڑھتے ہیں۔ تو حضرت عمرؓ نے
 کہ وہ درخت کاٹ دیا جائے۔ یہ حال اس درخت کا ہے۔

حاجب حضرت مولانا شاہ مجدد حمزہ صاحب رحمہ فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اس درخت کے پاس
 خود ہاں ان صوبہ روایت پر نظر کر کے میرے نزدیک ثابت ہو گیا ہے کہ وہ درخت معین
 کے بعد لوگوں کی غلبہ سے غائب کر دیا گیا ہے اس میں پوشیدہ شک ہے درمیان میں اس کو منظر
 میں دیکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ فرمایا اللہ جل جلالہ۔

لَوْ رَاحِي اللَّهِ عَيْنُ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بُنِيَ بَيْتُ اللَّهِ فَخُتَ اسْتَجَبُوا

یعنی اللہ تعالیٰ مؤمنین سے راضی ہوا اس سے کہ ان لوگوں نے درخت کے بجائے اس کی معیت
 کی۔

اس کلام پاک کی وجہ سے احسان تھا کہ لوگوں کا ذہن اس طرف جاتا اور انہوں کی رضامندی ہو گئی۔
 درخت کو کچھ دخل ہے اس وجہ سے اللہ نے وہ درخت لوگوں کی نظر سے غائب کر دیا اور زیادہ تر وہ
 یہ ہوئی کہ بھی کر رہا تھا کہ وہ زمانہ بنی ہلین میں تھے۔ درختوں کی عبادت سے شوگر تھے حتیٰ کہ وہ
 ایک دن آٹھ ہستیمے شہید وسم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ دست اور دست فرما دیئے
 جیسا کہ کھار کے سے ذات و تاج۔ دست اور ایک درخت کا ام ہے۔ پھر جن لوگوں سے انڈان سے اس
 حکم عین کر لی اور اب اس عہد وجود حیات تھا۔ فی الواقع وہ دوسرے درخت تھا۔ لیکن یہ وہ نہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا
 کہ وہ درخت ہی کاٹ دیا جائے اور حکم اس وجہ سے صادر ہوا کہ اس کے مستفید ہوں اور اس کو ہر گاہ مادہ
 یا اس کے خلاف کر، بہتر ہے کہ اس وجہ سے حکم صادر ہوا کہ آئینہ درخت کہ ہر گاہ میں ملو ہے۔ اسی وجہ سے
 نام پر جب ہے کہ اس شخص کو مزید پوسے جو کہنے کے فلاں شعر فلاں شعر یہاں سے ہے اس کی بہت بکھر
 علی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرے اور اس کی نہ کوئی مدد ہے اور نہ کوئی دلیل ہے۔

حضرت عمرؓ نے جو حکم دیا کہ وہ درخت کاٹ دیا جائے۔ تو یہ حکم صرف اس وجہ سے صادر ہوا کہ
 حضرت عمرؓ کو معذور تھا کہ وہ درخت کے پاس کی نظر سے غائب کر دیا۔ درخت فی الواقع وہ درخت نہیں کہ
 اس کے درخت سے برکت حاصل ہو سکتی ہے۔ اس واسطے کہ وہ درخت البتہ اس قابل تھا کہ اس سے برکت
 حاصل کی جاتی۔ حضرت سید رضی شریف نے سچوئے درخت اگر آج میں دیکھتا ہوتا تو اس درخت کی جگہ تم کو
 کو دکھاتا۔ تو اس سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ اس درخت کی جگہ جانتے تھے۔ اور اس سے یہ نہیں
 معلوم ہوتا کہ وہ درخت اس وقت موجود تھا بلکہ معلوم ہوا ہے کہ وہ درخت نامعلوم ہو گیا ہو۔ یہ تاہم
 ہے اور تعجب ہے کہ یہ وجہ بتائی کہ یہ اس طرح کی جگہ کے لیے متعلق پر مبنی رہا۔

شعار العزم میں لکھا ہے کہ حدیث کی جگہ وہ ہے کہ وہاں ایک کنوئیں ہے اس کو بیو شمس کہتے ہیں
 کی۔ وہ سے حاسے میں دو کنوئیں ملتا ہے ملائکہ شجرہ بیعت رضوان اور حدیث اب کسی کو معذور نہیں
 حدیث وہ جگہ نہیں کہ اس کو جگہ کہتے ہیں وہ جگہ کی۔ وہیں ہے اس واسطے کہ یہ جگہ حد سے قریب ہے
 حد میں کا کو معذور حد میں سے اس سے بہت کم ہے۔ حد کی حد میں ہے۔ یہاں ہی ایک سے کہا ہے۔
 ان کے کہتے ہیں کہ حد میں سے کہا ہے۔ مادہ نگہ کو حد میں ہے اور کچھ حد میں ہے یہ شافعی نے
 سے کہ جس نے کہا ہے کہ وہ درخت بہشت کے درختوں سے تھا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ درخت
 ست میں اٹھایا گیا۔ جن پختہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا۔ وسلم نے

مَا مِنْ شَيْءٍ دَسَّ فِي رَقَّةٍ مِّنْ بَرٍّ تَابَ الْجَنَّةِ

ترجمہ: یعنی میرے گھر درمیان جو جگہ ہے وہ بارغ ہے یا غنائے جنت
 سے۔

اور یہ بھی حدیث شریف میں وارد ہے۔

إِنَّ سَفْعَ دَلْعَلَاةٍ شَرَّ عَنَابٍ مِنْ شَرِّ عَنَابٍ

ترجمہ: یعنی بیت اور معانہ یہ دونوں دو سبزہ زار ہیں سبزہ زار بیت بہشت سے۔
 کو اس سے مراد یہ ہے کہ یہ مقامات قیامت کے دن اس طرح کے کر دیئے جائیں گے۔

فرقہ ناجیہ

سوال: درباره فرقہ ناجیہ حدیث شریف میں وارد ہے۔

سَقْفَتِي أَهْلِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ ذِي قَعْدَةِ الْفَتْوَى
 قَبْلَ مَنْ هُمْ يَا سَوَّلَ اللَّهِ قَالَ أَلَدَيْنَ هُمْ عَلَى مَا أَدْعَاهُ وَتَحَابُّ
 یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ متفرق ہوگی امت یعنی میری امت ایمان میں
 تفرقہ ہونے سے دو گروہوں میں ہوگی مگر ایک فرقہ

کہا گیا ہے کہ وہ کہ دو گروہوں میں ہوئے تو اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

"وہ لوگ تابت درمیان اس یک میں جس پر جوں وہ میرے صحابہ ہیں۔"

اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ فرقہ ناجیہ وہی لوگ ہیں کہ پیغمبر کی حدیث کی بارغ و صحابہ کی

حاصل ہو تو کچھ کثرت میں لوگ مروج میں جمع ہوتے ہیں وہ ایک کے باقی کو دیکھ کر
 باطن پر پڑے اور بعض معص کے علوم اور عقائد استہ سے استفادہ کر کے ہیں اور جس سے
 نقص رہتا ہے اس کا وہ نقص دفع ہو جاتا ہے اور جس کی طبیعت میں فساد رہتا ہے اس کا وہ
 موجد ہے وہ کامل موجد ہے اور گہوارا تائب ہوتا ہے وہ جہل کو علم تائب ہے وہ ہر
 مقام سکونت اور اس کی قوم میں جو رسوم اور عادات مروج ہوتے ہیں اس کی حقیقت امتحان سے
 دریافت کر لیتے ہیں تو ان رسوم اور عادات سے یہ ہے کہ وہ دیکھنا کہ اس میں کچھ کچھ
 درست و سادہ و معتبر لوگوں کے نزدیک مقبول ہیں تو ان رسوم و عادات کو خدا کریم سے
 پرہیز کر کے۔ اسی طرح دامن عقائد و عمل کی بھی تصحیح ہوتی ہے۔

یہ بھی سب سے اہم کی وجہ سے ہے۔ جماعت کی تائید و رد اس کی طبیعت شرع میں واقع
 تاکہ ہر جماعت کے لوگ اپنے اپنے محد میں ہر روز پانچ وقت جمع ہو کر بن و بن میں اتفاق سے
 جمعہ میں ایک دن جمع ہونے کے لئے قریب یا دور ہر شہر کے لوگ اپنی اپنی شہر میں ہر روز
 ہر جمع ہو کر بن و بن میں اتفاق سے ہر تمام عمر میں ایک مرتبہ حج کرنے کے لئے عزم ہوتے ہیں
 اتفاق کے لوگ ایک مقام میں ہر جمع ہو کر بن و بن میں اتفاق سے ایک دن و ایک وقت پر ہر
 اور سب جمع ہو کر ایک بہتر رسم یعنی حج ادا کریں اور بدعت خالی ہو۔

۲۔ دوسرا سبب کبر و تکبر کے ہونے کا یہ ہے کہ اگر لوگ کسی سے ایک جگہ میں کی فرما سکیں
 کسی کے ساتھ بڑی سے پیش نہ آئے۔ اس امر کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مطابق ہر
 ہے کہ لوگ تمام اتفاق میں اس کے ساتھ رہیں کوئی کسی پر غور کرے و کوئی کسی کو قتل کرے
 مال سے جا طور پر ہونے لیکن جب غفلت میں فساد واقع ہو دیکھا نہ ہو کہ ہر شہر میں لوگ انھوں
 رہیں تو اس وجہ سے ایک جگہ فروری گئی کہ وہاں میں ہے۔ ایک خاص وقت مقرر کیا گیا کہ اس وقت
 ہے اسی امر کی طرف اشارہ فرمایا ہے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے توں مبارک میں۔
 اَلَا اِنَّ وَتَكْفُرُوْا خَرَجْتُمْ مِّنْكُمْ فَاَنْتُمْ كَخِرَافٍ يَّجْعَلُونَ كَلِمَةً
 فِيْهِ سَبْعًا مِّنْهُ اَوْ فَاَنْتُمْ كَخِرَافٍ يَّجْعَلُونَ كَلِمَةً

یعنی گاہ بہ گاہ خود غور و تدبیر کی عزت و تہماں حمام پنہم پر یعنی چیزوں کی عزت و تہماں
 تم لوگوں میں فراموشی ہے۔ چاہے کہ ان چیزوں کے بارے میں تم لوگوں میں تم لوگوں میں فراموشی ہے
 خود بر غور و تدبیر کی عزت و تہماں میں اور اس شہر میں عزت

۳۔ تیسرا سبب کبر و تکبر کے ہونے کا یہ ہے کہ لوگ ہر جماعت میں اپنی کامل عبادت میں گرفتار ہو

اور عقائد سے ایک تہاں و ایک تہاں کی طرف متوجہ ہوں اور اس سبب سے سب لوگ باطن
 میں جمعی ہوں۔ ایک کو میری متوجہ ہوں۔ میں دیکھتا ہوں کہ کاستلزم ہے باطن سے خبیث کے
 بنے سبب میں علاوہ کے جوئی ہو اور باطن سے دیکھا میں ہوتا ہے۔ چاہے کہ حدیث تہذیب سے بدلت
 توحش قلب ہند الحسنت جوار حشہ۔

یہی شخصیت سے تہذیب و علم کے ایک شخص کے بارے میں فرمایا کہ اگر کسی کو اس شخص
 تو اس کے حواص بھی متوجہ کرنے۔

اسی وجہ سے ستر ع میں یہ ضرور ہے کہ ہر عقائد میں مذکور ہونا چاہیے۔ ۲۔

۱۔ اے اللہ کے اس عطاء پاک سے
 وَتَجِدُوْا مِنْ قَضَاءِ مَا اَحْبَبْتُمْ
 اور یہی اختیار کرنا۔ یہ ہم سے سارے کی جگہ۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں متوجہ ہے ہر نوع انسان کی تکلیف اور اس میں عبادت اور
 عبادت ہو کہ یہ میں سبب مقتضی ہیں اس میں سے انسان کے لئے اس میں بد و دیکھا کے لئے اس میں

۳۔ نفع حاصل ہیں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت برہم و حضرت اسماعیل علیہ السلام کو مستعد کیا و سبب معلوم
 مرد و عورت کے لئے فقط شریعت سے فرمایا ہے و اَجْعَلُوْا قُلُوْبَكُمْ لِحُكْمِ اللَّهِ وَحُكْمِ اللَّهِ

۴۔ اے اللہ کے احکام سے سنو اے اللہ کے احکام سے سنو اور وہ احکام میں سے جو ہیں عام و بد و عبادت
 اور جن خوف سے ہر نفس عام و عید و عام نہ ہو جسے شخصیت سے اللہ تعالیٰ عذر دے۔ ۵۔

۶۔ اے اللہ کے احکام سے سنو اے اللہ کے احکام سے سنو اور وہ احکام میں سے جو ہیں عام و بد و عبادت
 اور جن خوف سے ہر نفس عام و عید و عام نہ ہو جسے شخصیت سے اللہ تعالیٰ عذر دے۔ ۷۔

۸۔ اے اللہ کے احکام سے سنو اے اللہ کے احکام سے سنو اور وہ احکام میں سے جو ہیں عام و بد و عبادت
 اور جن خوف سے ہر نفس عام و عید و عام نہ ہو جسے شخصیت سے اللہ تعالیٰ عذر دے۔ ۹۔

۱۰۔ اے اللہ کے احکام سے سنو اے اللہ کے احکام سے سنو اور وہ احکام میں سے جو ہیں عام و بد و عبادت
 اور جن خوف سے ہر نفس عام و عید و عام نہ ہو جسے شخصیت سے اللہ تعالیٰ عذر دے۔ ۱۱۔

۱۲۔ اے اللہ کے احکام سے سنو اے اللہ کے احکام سے سنو اور وہ احکام میں سے جو ہیں عام و بد و عبادت
 اور جن خوف سے ہر نفس عام و عید و عام نہ ہو جسے شخصیت سے اللہ تعالیٰ عذر دے۔ ۱۳۔

۱۴۔ اے اللہ کے احکام سے سنو اے اللہ کے احکام سے سنو اور وہ احکام میں سے جو ہیں عام و بد و عبادت
 اور جن خوف سے ہر نفس عام و عید و عام نہ ہو جسے شخصیت سے اللہ تعالیٰ عذر دے۔ ۱۵۔

۱۶۔ اے اللہ کے احکام سے سنو اے اللہ کے احکام سے سنو اور وہ احکام میں سے جو ہیں عام و بد و عبادت
 اور جن خوف سے ہر نفس عام و عید و عام نہ ہو جسے شخصیت سے اللہ تعالیٰ عذر دے۔ ۱۷۔

اس ملا کے مکان معیت میں رہے۔ اس واسطے کہ میں فصل حریف پہلی اور فصل ربیع کی عمل میں
عدالت کے خلاف میں فیج عمل میں مشغول ہوئے ہیں اور اپنی خصیت میں وہاں کی ترسوں کو نہ الٹا
وعلیہ سئلان فلفہ۔ سوالات تہنی

سوال : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم استغفری امتی ثلاثا وسبعین مرة
کے کلموں کی تکرار ایک بار

ترجمہ : نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میری امت کا تہتر فرقے ہوئے۔ ایک فرقہ کے سوا
بقی سب دور جن میں گئے۔

تو اس سے کہ ۱۔ سب فرقہ کے سوا باقی سب فرقے دوزخی ہو گئے۔ اگر یہ مقصود ہے تو
سب فرقے جنت میں رہیں گے تو یقیناً اور حادیت قطعہ کے خلاف ہے اس واسطے کہ میں سلام کا کوئی
ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ اور یہ مراد ہیں کہ باقی سب فرقے ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے بلکہ وہ سب کے کچھ
دلوں اپنے مابین سے توفیق دوزخ میں رہیں گے تو امر مسلم ہے لیکن اس حالت میں لازم آئے کہ فرقہ ناجیہ کا کوئی
شخص دوزخ کے سبب میں قتل ہو گا حالانکہ اس واسطے میں حادیت قطعہ دار ہیں کہ مسلمانوں میں سے جو لوگ
فاسق ہو گئے وہ کچھ دن جہنم میں رہیں گے۔

جو سب : یہ تفسیر مستند ہے علیہ کرام نے اس تفسیر کے پانچ چھ جواب دیئے ہیں وہ سب شرعی
عقائد ملامت اور ان کے حاشی میں مذکور ہیں۔ سب جوابوں کا ملاحظہ میں جو سب ہے۔

۱۔ اول جواب یہ ہے جو سب جو یوں میں زیادہ قوی اور مزاحم ہے اور یہ جواب محقق دوانی نے دیا ہے لہذا
نے دوسری شق اخبار کی ہے اس جو سب کا حاصل یہ ہے کہ باقی سب فرقے اپنے عقیدہ کے سبب سے جہنم
میں داخل کئے جائیں گے اور فرقہ ناجیہ کا کوئی شخص اپنے عقیدہ کے سبب سے دوزخ میں داخل نہ کیا جائے گا
اگرچہ ممکن ہے کہ اپنے گناہوں کے سبب سے دوزخ میں داخل کیا جائے۔ بعض لوگوں نے اس جو سب پر
اعتراض کیا ہے کہ حدیث شریف سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ باقی اور سب فرقے دوزخ میں جائیں
گے کوئی ایسا قرینہ نہیں جس سے یہ معلوم ہو کہ باقی اور سب فرقے اپنے عقیدہ کے سبب
سے دوزخ میں ہوں گے۔ دوسری قرینہ کے کہنا چاہیں کہ اس حدیث میں اس جہت کا اعتقاد کا مقلد ہے۔
اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ جہاں چار قرینے ہیں جس سے اس حدیث کا مطلب کہ باقی اور
سب فرقے اپنے عقیدہ کے سبب سے دوزخ میں ہوں گے۔

قال : سب سے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : «مَنْ تَبِعَ مَذْهَبَ أَحَدٍ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا مَا جَاءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَوْ خَلْفَهُ»

یعنی میری امت کے لوگ تہتر فرقے ہوں گے۔

دوسرا اعتبار اس حدیث کے تحت تہتر فرقے ہیں کہ اس سے زیادہ ہیں جو صرف عمل کا اعتبار
نہا جائے۔ بخلاف عمل کے ساتھ اعتقاد پر بھی لحاظ ہو وہ میری جہت میں اس واسطے کہ سب یہ گناہ
بعد جدا فرقہ ہیں۔ یعنی ہر فرقہ میں سب سے الگ اور اپنی کچھ اپنے لئے اور میری ترک کر کے دے دوزخ
نہ رکھنے والے اور کوفہ نہ دینے والے اور حج نہ کرنے والے دوزخی درود طاعت کرنے والے اور شراب خور
اور جہاد کیلئے والے اور چور اور ڈاکو وغیرہ گناہگار ہیں۔ شباگ میں کی قسموں کے اس حدیث میں تہتر
فرقے ہوں گے بلکہ یہ مراد ہے کہ عقیدہ کے اعتبار سے اس حدیث کے تہتر فرقے ہوں گے۔ ان
میں سے ایک فرقہ کے سوا باقی اور سب فرقے اپنے اپنے عقیدہ نامہ کی وجہ سے دوزخی ہوں گے یہی
ان کے دوزخی ہونے کا سبب ہے جو گناہ کا عقیدہ فاسد ہو گا۔ بخلاف ایک فرقہ ناجیہ کے کہ اس فرقہ کا
عقیدہ حق ہے اور اس فرقہ کے لوگ اپنے عقیدہ کے سبب سے مرگ دوزخی ہوں گے۔ اگرچہ ممکن ہے
کہ اس فرقہ کے کچھ لوگ اپنے گناہوں کے سبب سے کچھ دن دوزخ میں سزا پائیں گے۔

دوسرا قرینہ یہ ہے کہ اس حدیث میں حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرمایا کہ میری امت کے لوگ
تہتر فرقے ہوں گے۔ وہ سب دوزخی ہوں گے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں تہتر
فرقے کو مستثنیٰ فرمایا۔ یعنی تہتر فرقوں میں سے ایک فرد دوزخ میں نہ جائے گا۔ بلکہ وہ فرقہ دوزخ سے نجات
پائے گا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس فرد کی نجات کا باعث کوئی ایسا امر ہے جو اس فرقہ کے تمام
اشخاص میں بالاشتراك پایا جاتا ہے۔ اور اعتقاد کے سوا کوئی دوسرا امر نہیں جو اس فرقہ کے تمام لوگوں میں
بالاشتراك پایا جاتا ہو۔ اس واسطے کہ اس فرقہ کے لوگوں کے اعمال مختلف ہیں

تیسرا قرینہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرقہ ناجیہ کی یہ تعریف فرمائی ہے :
«مَنْ تَبِعَ مَذْهَبَ أَحَدٍ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا مَا جَاءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَوْ خَلْفَهُ»

پہلوں کے جس طریق پر ہیں۔ ہوں اور میرے اصحاب ہیں۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی ایک مرتبہ اشتراك ہے جو اس فرقہ ناجیہ میں ہے۔ اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
اصحاب میں اشتراك ہے۔ اور ظاہر ہے کہ وہ اشتراك عقیدہ کے سوا کوئی دوسرا امر نہیں۔
چوتھا قرینہ یہ ہے کہ اس حدیث شریف کے مروج میں روایات صحیحہ میں یہ عبارت ہے :
«مَنْ تَبِعَ مَذْهَبَ أَحَدٍ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا مَا جَاءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَوْ خَلْفَهُ»

ترجمہ : یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے تہتر فرقے ہوں گے۔ دوسری میں تہتر فرقے
ہوئے اور میری امت میں تہتر فرقے ہوں گے۔

نہا ہے جسے کہ مراد پر ہے کہ یہود اور نصاریٰ کے فرقوں میں جو فرق ہے وہ فرق اعتبار عقائد سے
تو اس امت کے ہائے میں بھی یہی فرق ہے کہ اس امت میں بہتر فرقے ہوں گے، نہ سب فرقے
ہوں، اعتبار عقائد کے ہوگا۔ یعنی ایک فرقہ کا جو عقیدہ ہوگا۔ اس کے خلاف دوسرے فرقہ کا عقیدہ
ہوگا۔ جیسے مذہب یا سب فرقوں کے عقائد مختلف ہوں گے کسی فرقہ کا عقیدہ دوسرے فرقہ
کے عقیدے کے موافق نہ ہوگا۔ نہ میں بہتر فرقے کے عقائد کا سامنا ہوں گے۔ وہ سب فرقے اپنے
خاص عقائد کے سبب سے دوڑتی ہیں گے۔ اور ایک فرقہ کا عقیدہ صحیح ہوگا۔ وہ فرقہ ناجیہ
وہ فرقہ اپنے عقیدے کے سبب سے مستوجب دوزخ نہ ہوگا۔ بلکہ وہ فرقہ اپنے نفس عقیدہ کے خلاف
تامل و عاقل ہوگا۔ گرچہ ممکن ہے کہ اس فرقہ کے بعض گمراہ ہو جائیں گے۔ کہ اس کے سب سے کچھ لوگ
میں، میں لیکن چہ لوہ لوگ اپنے گناہوں کی سزا پر اللہ جل شانہ کی رحمت سے بہشت میں داخل
کئے جائیں گے۔

دوسرے جواب اس سول کا یہ ہے اور یہ جواب حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے اور محققین در
محدت میں سے جو بپسند فرمایا ہے۔ جو اس طور پر دیا گیا ہے کہ فرقہ ناجیہ سے وہ لوگ نہیں
جو مطلقہ دوزخ میں داخل نہ کئے جائیں گے۔ اور جو بپسند عقیدہ کے۔ سب اپنے اعمال کے، کہ
قباحت کے دل بخیر نہ ہو کہ وہ لوگ بہشت میں داخل کئے جائیں گے۔ بخیر نہ ہو کہ وہ لوگ بہشت میں
مداخلت فرمائیں گے یا بعض گناہوں کے ان لوگوں کو صرف یہی تکلیف ہوگی کہ قیامت میں جہنم میں لوگوں کو
کو بھی سب سے گا۔ وہ وہ لوگ قبر کی سختی میں مبتلا کئے جائیں گے یا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تعاضت سے
نہ کے گناہ نیست در، و اگر کئی جہنم سے وہ اس فرقہ کے لوگ صرف خاص بل سنت ہوں گے کہ
عقیدہ اور عمل میں نہ لوگوں نے بدعت کی راہ اختیار نہ کی ہوگی۔ گرچہ حتمال ہے کہ بعض تفصیلات فرم
نہ لوگوں سے بھی سرزد ہوئی ہوں گی۔ در اس فرقہ کی یہ تفسیر جو حدیث کشمکش میں ہے نہایت
چسپاں ہے۔

گاہ میں مذکور علی بابا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو
اس طریق پر سوائے جس میں سوائے سوائے سوائے
اس واسطے کہ جو حدیث سے مراد ہو اور صحابہ کرام کے بارے میں بھی جس لوگوں سے بدعت
میں نہ ہو، اور بعض گناہ سرزد ہوں گے۔ مگر اس بارے میں بدعت یعنی یہ عقیدہ میں بدعت نہیں ہے۔
عمل میں بدعت نہیں۔ ورنہ حجۃ الاسلام امام غزالی نے اسے جو بپسند ہے یہ قدیم و قدیم سے فرقہ ناجیہ
سے وہ لوگ کہ انہیں تو حدیث سے بدعت اور حدیث سے بدعت میں داخل کئے جائیں گے لیکن ان کو
میں نہ ہو۔ نہ اس سے کہ وہ بدعت میں فرقہ ناجیہ کی تعریف ہے۔

تین عقائد علی بابا علیہ السلام

یہ بھی اس معنی سے مناسب نہیں اس واسطے کہ دلائل عقلیہ کے خلاف ہے کہ سب صحابہ کرام پر
حساب اور بغیر شفاعت کے بہشت میں داخل ہوں گے۔ اس واسطے متاخرین محققین نے یہ امر
کے اس جواب کی صلاح کی ہے۔ تقریر مذکورہ بالا کے موافق اس جواب کو بھی قرار دیا جائے۔ و شاذ
اس جواب میں سب کچھ نہیں ہوگا۔

تیسرا جواب اس سوال کا یہ ہے کہ اس حدیث میں جو یہ عبارت ہے: "مطلقہ" اس کا معنی یہ ہے
کہ ہر ایک فرقہ کا سر یک شخص دوزخ میں داخل کیا جائے گا۔ تو اس عبارت کا مفہوم یہاں تک ہے کہ
اس عبارت کے بعد جو مستثنیٰ ہے الا واحدہ اس سے مراد ہے کہ یہ سب گلی، اس ایک فرقہ ناجیہ سے
دفع کی گئی ہے اور اسباب گلی کا دفع اس صورت میں بھی ہو جاتا ہے کہ اس گلی کے خلاف کوئی جہنمی صادق
ہو جائے۔ ورنہ امر ظاہر ہے تو الا واحدہ کا معنی یہ ہوا کہ اس فرقہ ناجیہ کا ہر شخص دوزخ میں داخل
نہیں کیا جائے گا۔ اگرچہ اصل شخص اس تفصیل اعمال کے سبب سے دوزخ میں داخل ہوں۔ بپسند مگر
ہو جائے فرقہ ناجیہ اور فرقہ غیر ناجیہ میں فرق ہے کہ سب فرقہ ناجیہ کے سبب سے دوزخ میں
گئے اور فرقہ ناجیہ کے سبب سے دوزخ میں داخل نہ ہوں گے۔ اور باعتبار اعمال کے فرقہ ناجیہ و فرقہ
غیر ناجیہ میں فرق بھی ہے کہ فرقہ ناجیہ کا عقیدہ صحیح ہے اور فرقہ غیر ناجیہ کے عقائد صحیح نہیں، اور اس
جواب اور پہلے جواب کا حاصل یک ہی ہوا۔ اور سب جوابوں میں ہر ایک دوسرے جواب سے جو تباہ
و حواس میں مذکور نہیں در اس جواب میں حدیث کا معنی جو کہا جاتا ہے وہ عرب کے استعمال قدم کے
موافق ہے۔ در اس کا استعمال کا تواتر دوسری حدیثوں میں بھی ہوتا ہے اس جواب کا اطلاق یہ ہے
حدیث میں قرعہ رت سے جہنمی لٹا اس سے یہ مراد ہے کہ یہ سب فرقے باطل ہیں۔ کہ لوگ کہاتے ہیں
کہ ان چیز آگ میں ہے۔ اس سے ان لوگوں کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ یہ چیز باطل ہے۔ چنانچہ حدیث صحیح
میں ہے:-

الہدیٰ علی تبار اس کا معنی ترجمہ ہے کہ وہ درادی گاہ میں سے اس سے صراحت دینے کے کہ ان
درازی باطل ہے فرمایا اللہ جل شانہ:-
ان لہن زیبا کھونٹا منقول بنتی طلمنتا شہ با کھونٹا بیطوبہ و ہند نامہ
ترجمہ: یعنی جو لوگ سوائے مال ظلم سے کھاتے ہیں تو اس کے سوا کوئی دوسرا نہیں کہ وہ لوگ
ظلم میں گناہ کھاتے ہیں۔
اس سے مراد یہ ہے کہ وہ لوگ ظلم کھاتے ہیں اس واسطے کہ یہ ظاہر ہے کہ یہ ظلم ظلم فی الواقع
گناہ نہیں اور یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہاں کھاتے ہیں اس واسطے کہ اس آیت میں صاف مذکور ہے

کر اپنے شک میں کھائے ہیں۔ اس سے ظاہر ہے کھانے کے معنی محض یہ نہیں، تو اس سے میں جس قدر
حقیق منظور ہے، اس کا معنی یہ ہو گا اگرچہ کسی فرقہ غیر ایہیہ کا نہ ہو، اور ایک عقیدہ باطل ہو تب بھی ایسا چاہیے
سب فرقہ، غیر ایہیہ فرقہ۔ اس فرقہ کا عقیدہ درعمل باطل نہیں، مگر یہی جانا چاہیے کہ فرقہ
خاص وہی لوگ ہیں جن کے عقیدہ میں سرزد بدعت نہیں، انہوں پر سب اہل حق سے مغموم ہوتا ہے اور
کرنا چاہیے کہ صرف اہل حق عقائد و فرقہ غیر ایہیہ کا عقائد، اس سے اور فرقہ واحد کا عقائد
ہے۔ تو یہ مضمون پہلے جواب کا نام مل جو۔ اور سی۔ جس سے ہم سے شروع کلام میں کہا کہ پھر جو سب از وہ فرقہ
اور قوی ہے۔

سوال : عشرہ مبشرہ ورنے کے سوا تین حضرات کے علاوہ اس زمانے کے نبیوں کو اگر کوئی غیر
قطعی بہشتی یا قطعی دوزخی کہے وہ اس کی تصدیق اس کے دل میں نہ ہو سکتی، اس کے لئے یہ ستر خاک کی ہو
رسوالات کا منی۔

جواب : جن حضرات کے حق میں غیر خدا سے قدر و کثرت نے جنت کی بشارت فرمائی ہے
جو حضرات جنگ بدر میں حاضر تھے اور جو حضرات جنگ احد میں شہید ہوئے اور جو حضرات ہجرت اور ہجرت
سے مشرف ہوئے اس طرح کے اور جو حضرات میں اور یہ ہزار ہا حضرات صحابی ہیں کہ ان حضرات کے حق میں
علیہ السلام نے بہشت کی بشارت فرمائی، تو ان حضرات کے حق میں عقیدہ رکھنا چاہیے کہ یہ حضرات قطعی
ہیں لیکن ان حضرات کے علاوہ اور جو لوگ ہیں ان کو علام الغیوب کے علم پر حوالہ کرنا چاہیے ان لوگوں کو قطعی بہشتی یا
چاہیے اور قطعی دوزخی سمجھنا چاہیے۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بیان میں

بخاری شریف میں جہاں تاریخ میں بخاری کی روایت لکھی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ تحقیق اللہ تعالیٰ کا ایک فرستہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ قوت بخشی ہے کہ سب مخلوق کی بات سنا
سکے وہ یہی قیصر کے پاس کہ لہجے جو شخص بھیرے دلوں دیکھتا ہے وہ فرشتہ دلوں میرے پاس پہنچا ہے، حمد اور
سنان کی روایت میں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:
کہ اللہ تعالیٰ کے دے میں کہ میں میں پھر کہتے ہیں اور میری امت کا سلام مجھ کو پہنچا کرتے ہیں یہ معصوم
سے یہ بشارت ہے، اور ایک مرتبہ معین کتب روئے بقرہ میں سے ان میں اس حاکم اور ابن احمد نے روایت
کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

کہ تم لوگوں کے حق میں میری رعایت بہتر ہے، وہ تم لوگوں کے حق میں میری دعوات بھی بہتر ہے، تمہارا
ہے مانتے پیش کئے جاتے ہیں جب ایک عمل دیکھتا ہوں تو اس کے شکر میں اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں حمد و
شکر کرتا ہوں اور جب بدعمل دیکھتا ہوں تو اللہ تعالیٰ سے تمہارے لئے مغفرت چاہتا ہوں،
جب حضرت ابو بکر نہ بیمار ہوئے تو وصیت فرمائی کہ میرا جنازہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی طرف
لے جانا اور اجازت طلب کرنا اور چاہیے کہ اس وقت کہا جائے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابو بکر
وہ چاہتا ہے کہ آپ کے نزدیک دفن ہو اگر اجازت مل جائے تو بہت دیر بھگت کی طرف پھیرانا، صحابہ
نے ایسا ہی کیا، تو انہی کہ آپ داخل ہوا آپ کی تعظیم اور توقیر کی گئی، خطیب نے یہ روایت کی ہے، بن عساکر
ہا ہے کہ یہ روایت حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

کہ جب حضرت ابو بکر کی وفات کا وقت آیا تو مجھ کو اپنے سر کے نزدیک بٹھا یا اور مجھ کو فرمایا کہ
اے ابوبکر میں نے تجھ کو اپنے سر کے قریب رکھا ہے کہ اس کی قبر میں کہ اس میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دے گا
اور مجھ کو اس گھر کی طرف لے جائیے گا کہ اس میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں، اوپر کے مضمون کے مطابق جائز
طلب کرنے کا وقت ذکر کیا اور اس کے آخر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

کہ جو لوگ اس دروازے کے پاس گئے ان میں سے پہلے میں گیا، میں نے سنا کہ کوئی کہنے والا کتا ہے کہ
داخل کرو محبوب کو محبوب کی طرف، تحقیق کہ محبوب محبوب کا مشتاق ہے، جب غوطہ میں مرنے کو حضرت عائشہ

نے فرمایا کہ چاہئے کہ لوگ ایک سواریت آسمان کی طرف رسول اللہ کی قبر مبارک کی محاذی بنادیں لوگوں سے۔
کیا آسمان سے پانی برسا اور قطرہ رقع ہو۔

سوال : الصلحہ کلہنذہ : دل یعنی صحابہ سب عاویں کی تشریح فرمائیے۔

جواب : اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ صحابہ کلمہ عدول یعنی صحابہ سب عادل ہیں اور رسول اللہ سے ہیں مارا حضرت وں نعمت اللہ ہم حرم قدس اللہ سرہ العزیز کے حضور میں بحث اور تمییز واقع ہوئی۔
آخر میں یہ نتیجہ ہوا کہ اس جگہ عدالت کے متعارف معنی میں وہ ہیں بلکہ مردیہ سب کے حدیث کی روایت میں یہ تمام
کسی بہ نسبت عدول ہیں اور کسی دوسرے میں قطعی عاویں ہونا مر وہیں حدیث کی روایت میں جس عدول
ہے۔ اس سے مراد پر مرکز نادریت میں قصداً دروغ کہنے سے پرہیز کرنا ہے وہ بیگز اس بات سے کہ
سے روایت میں انحراف ہونے کا خوف ہو۔ ہم نے سب صحابہ کرم کی سیرت کی تحقیق کی وہاں تک کہ
کی جو کہ فقہ و باجمعی مخالفت میں مثلاً جو سنے تھے۔ ان کی سیرت کی جی تحقیق کی تو میں سے سب صحابہ کو ایسا
ن کا یہ عقیدہ تھا کہ جوابات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ فرمائی جو کسی ہاں کی نسبت حساب نہ لے کر
نہ عقیدہ کلمہ کی طرف کی پاسے حمایت سخت گنہگار ہے وایسی بات کہنا کہ جو بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے نہ فرمائی ہو ورجو حقیقت نہ ہو اس بات سے صحابہ کرم نہ نہایت پرہیز کرتے تھے۔

چنانچہ یہ ام اہل سیر پر ہاں ہے اس پر دلیل ہے کہ اس عقیدے کا کچھ نشان سابق کی کتب عقائد میں
نہیں ورنہ سابق کی کتب کلام میں ہے یعنی یہ ام متقدمین حدیث کرم کے نزدیک مسلم تھا۔ اس وجہ سے اس میں کہ
بحث کی نوبت نہ آئی و اس وجہ سے سابق کی کتابوں میں اس کا تذکرہ نہیں۔ صرف متاخرین محققین نے یہ
دکر اصول حدیث میں کیا ہے وہاں جہاں رواۃ کے طبقات کی تعدیل بیان کی ہے۔

پھر علماء و کرام سے یہ عقیدہ ان کتابوں سے عقائد کی کتابوں میں نقل کیا اور یہ ان لوگوں سے نقل کیا ہے
کہ جن لوگوں نے بلاغور و تفسیر حدیث اور کلام میں غلط کیا ہے۔ ہمیں شہ ہیں کہ حدیث کرم سے علماء و محدثین
عزیز متعلق ہے۔ وہ حدیث نہ دے کہ اس کا اعتبار روایت میں ہے و اس کے معنی یہ ہیں کہ پرہیز
جانے روایت میں قصداً دروغ کہنے سے اور پرہیز کیا جائے اس مر سے کہ اس سے عمل میں انحراف ہو
کا خوف ہو۔ دوسرے اور معنی ہیں تو اس صورت میں اس کلمہ میں مختلف شکاں ہیں۔ اللہ اعلم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

النسراجلیل و فضیلت شخنین

تاریخ کرتے ہیں ہم اللہ کی درود بھیجتے ہیں اس کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ آپ کے ان
در و حضرات صحابہ کرام پر پیر ہر در و صلوة کے و غنچ ہو کہ جب اللہ تعالیٰ کی توفیق سے تھوڑا شاعر شریہ کے
سے فراغت حاصل ہوئی۔ تو بعض دوستان صادق و یاران مومن نے نہایت در و اشتیاق کے ساتھ
سہ عاکی کہ مسئلہ تفصیل کی بھی تفصیل مناسب کرنا ہے مگر اس بحث میں تحقیق کی محتاج باقی نہ ہے۔ اس وجہ سے
نہ رسالہ اس وقت بجلت میں لکھا گیا۔

اس خیال سے کہ جو چیز کامل طور پر حاصل نہ ہو سکے تو یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ مضاف ترک کر دجائے اور
نہ رسالہ کا نام النسراجلیل فی مسئلہ التفصیل رکھا۔ و ما توفیقہ لا یلفیہ عنہ و کلہ و فہو حسن و صفا
اس میں رسالہ میں گیارہ مقدمات ہیں

مقدمہ اولی

فضل اختصاصی و فضل جزائی

جہاں چاہئے کہ فضل کی دو قسمیں ہیں :
۱۔ قسم اول فضل حقیقی ہے۔ اس سے مراد یہ ہے
کہ خداوند تعالیٰ بلا عمل و بلا عبادت کسی چیز کو کسی
پر اہمیت بخشنے و ترجیح دے۔ اس سے کہ وہ مالک ہے اپنے مخلوقات سے جس کو چاہے اس کا مرتبہ اور منصب
داد فرمائے اور اس کو ممتاز کرے۔ یہ نہیں نہایت وسیع ہے جو کہ ناطق و غیر ناطق و حیوان و جمادات اور نباتات
لاہرہ اور اعراف و شب کو شامل ہے مثلاً پیدا نش میں ملائکہ کو فضیلت دی گئی کہ سب کے قبل وجود کی خلقت سے مرور
کونے اور مثلاً انبیاء کرام کو اللہ تعالیٰ نے فضیلت دی کہ بلا استعد و سابق کے کہ وہ اس قدر عبادت اور باہشت

سے حاصل ہوئی ہو جس مرتبہ سے مشرف ہو کر اس پر وحی نازل ہو بفضل کے اسی جنس سے ہے۔ فضیلت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جمیع فضائل پر فضیلت مشرف صریح ہے۔ یہاں سے تا قرآن مجید کے سب پر فضیلت اس بکری کا۔ حضرت اسمعیل علی نبینا وعلیہ السلام کے قدم میں ایسی کئی سب صحیحہ و بدیہہ اور مکملہ اور مدبرہ منورہ کی سب غیروں پر فضیلت مسجد کی باقی تمام جگہ پر فضیلت مسجد کو سب پر فضیلت اور مدبرہ منورہ کی فضیلت مسجد پر فضیلت مسجد اور روز عرفہ اور روز عاشورہ کی باقی سب پر فضیلت محشر ذی الحجہ کی باقی تمام پر فضیلت شب قدر کی دوسری راتوں پر فضیلت نماز فرض کی باقی فضیلت نماز عصر اور فجر کی دوسری راتوں پر فضیلت مسجد کے قنود پر۔ اگر اس نماز میں فضیلت بعض ذہاب پر۔ ان کمیلات سے واضح ہوا کہ بعض فضل ایسا ہوتا ہے کہ اس کی وجہ بشری عقل کے موافق ہوتی ہے۔ مثلاً مساجد کی دوسری جگہوں پر ہے کہ ان جگہوں میں بھی اللہ کا نام ذکر کیا جاتا ہے۔ لیکن ان میں سے کسی ایک کی دینی گنتی ہے۔ یہ صرف شرف تفسیر کی رحمت سے ہے بعض فضل ایسا ہوتا ہے کہ اس کی وجہ بشری عقل میں سے ہے فضیلت حج اسود کی باقی پتھروں پر ہے اور فضیلت کعبہ شریف کی مالی مقامات پر ہے۔

کوئی فضل اصلی ہوتا ہے جیسے فضیلت حج اسود یا آیت رول پر ہے کوئی فضل طبعی اور طبعی موقوت جیسے فضیلت ذبیح اسمعیل کی اور جیسے فضیلت سیدنا برہم بن رسول اللہ کی۔ حاصل کلام یہ کہ دار و مدبر فضل کا صرف اس پر ہے کہ جو عمل و بدعتی سے انھیں حاصل ہو جائے۔ اور دوسری قسم فضل کی۔

۲۔ فضل جزائی : جو عمل کے عوض عطا ہوتا ہے اور یہ قسم بہ نسبت قسم اول خاص ہے جو کہ اولیٰ سوا دوسرے میں یہ فصل نہیں پڑ جاتا اس کے تین گروہ ہیں۔ ملائکہ جن اور اس اور مرجع میں فضل کا بھی ہے۔ یہی فضل اختصاصی ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ امر و خلق ہو گا۔ اس قسم کے فضل میں اکثر نزاع و اختلاف کی گنجائش ہوتی ہے۔ اس میں فضل کا معنی ہے کہ اس میں شریع کا صرف حصہ کافی ہوتا ہے۔ اس میں یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ نام بھی ہر کم کے حق میں فضل اختصاصی ثابت ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ کائنات میں ہر جملہ کلمہ فرائض ہے۔

احصاوی ص ۱۰۱ و ۱۰۲ ترجمہ۔ برگردہ فرما، تترجمے میں لے کر

روح مطہرت اور بات عبادت کے حق میں بھی ایسا ثابت ہے۔ چنانچہ امر و بدعتی ہر جملہ بحث کی باقی فضیلت میں ہے۔ اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ فضل بھی اختصاصی ہے لیکن مطہرین و پاک عبادت سے معلوم ہوتا ہے کہ فضل جزائی ہے۔ بشریہ۔ ہر دماغ سب معلوم ہوتا ہے کہ نہ ترتیب حلافت و رت میں جو بعض کو بعض پر فضیلت ہوتی تو وہ فضل اختصاصی ہے۔ چنانچہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتدالت میں شریعہ و سولہ فرما ہے۔

یہاں سے تا قرآن مجید کے سب پر فضیلت مسجد کی باقی تمام جگہ پر فضیلت مسجد کو سب پر فضیلت اور مدبرہ منورہ کی فضیلت مسجد پر فضیلت مسجد اور روز عرفہ اور روز عاشورہ کی باقی سب پر فضیلت محشر ذی الحجہ کی باقی تمام پر فضیلت شب قدر کی دوسری راتوں پر فضیلت نماز فرض کی باقی فضیلت نماز عصر اور فجر کی دوسری راتوں پر فضیلت مسجد کے قنود پر۔ اگر اس نماز میں فضیلت بعض ذہاب پر۔ ان کمیلات سے واضح ہوا کہ بعض فضل ایسا ہوتا ہے کہ اس کی وجہ بشری عقل کے موافق ہوتی ہے۔ مثلاً مساجد کی دوسری جگہوں پر ہے کہ ان جگہوں میں بھی اللہ کا نام ذکر کیا جاتا ہے۔ لیکن ان میں سے کسی ایک کی دینی گنتی ہے۔ یہ صرف شرف تفسیر کی رحمت سے ہے بعض فضل ایسا ہوتا ہے کہ اس کی وجہ بشری عقل میں سے ہے فضیلت حج اسود کی باقی پتھروں پر ہے اور فضیلت کعبہ شریف کی مالی مقامات پر ہے۔

دوسرا مقدمہ

فضل جزائی عمل کا معاوضہ ہے

فضل جزائی جو کہ عمل کے عوض ہوتا ہے اس کے بھی چند قسم ہیں۔ پہلے ان کا پرغور کرنا چاہیے۔ درجہ اول میں

۱۔ جو جاری کرنا چاہیے تاکہ فضل جزائی کا مورد متعین ہو جائے۔ درجہ اول میں مرتفع ہونا چاہیے۔ ان سات وجہوں میں کس کے اعتبار سے عمل کو اپنے عمل سے فیہ پر فضیلت ہو سکتی ہے۔ ان سات وجہوں میں کس کوئی دوسری وجہ نہیں کہ فضل جزائی کو جو سے کسی شخص کو دوسرے شخص پر فضیلت ہو سکے اور اس میں فضیلت یہ ہے۔

۱۔ وجہ ماہیت عمل کی ہے۔ ایسی صورت نوعیہ و ضرورت منافیہ عمل کا جیسے نماز کی فضیلت روزہ دار پر ہے اور صاحب فرائض کی فضیلت صاحب رائل پر ہے۔ اس کی چند مثالیں ہیں۔ اول یہ کہ متناہیک شخص ہے جو تمام فرائض ادا کرتا ہے۔ اور ایک دوسرے شخص ہے کہ بعض فرائض ادا کرتا ہے۔ بعض کو ترک کرتا ہے اور فرائض ادا کرتا ہے۔ یہ دونوں شخص تمام فرائض ادا کرتے ہیں اور اولیٰ زیادہ بجا لاتے ہیں۔ لیکن ایک کے فرائض بہ نسبت دوسرے کے زیادہ ہیں۔ ایک شخص ہے کہ نماز میں زیادہ ذکر کرتا ہے۔ در دوسرے شخص ہے کہ نماز نماز زیادہ ذکر کرتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مثلاً دو آدمی ہیں۔ روزہ دونوں بجا دیتے ہیں۔ ایک ان میں سے کفار کے معرکہ میں جہاد کرتا ہے۔ خطرناک مقامات میں جاتا ہے۔ دوسرا شخص چاہے کی ملک یعنی مدد کرتا ہے۔ وہ دونوں کو دین میں سے دور کر دے۔ ان میں کو شش نہ دے کہ تات

تیسری صورت یہ ہے کہ دو شخص ہیں۔ ایک شخص جہاد بہت کرتا ہے۔ اور دوسرے شخص نماز روزہ میں بہت متحمل رہتا ہے۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ مثلاً دو شخص ہیں۔ دونوں دونوں مجتہدین میں سے ہیں جو کہ اجتہاد کرتے ہیں۔ اور ان میں سے کوئی ایک بہ نسبت دوسرے کے امر و مرجع کرنا زیادہ دریافت کرتا ہے۔ علیٰ ہذا تیس میں طرح کی اگر ضرورتیں ہو سکتی ہیں۔ تیسری و تیسری کے لئے اس قدر کہ ان میں جہاد کافی ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک شخص کا فضل عمل بہ نسبت دوسرے شخص کے فضل جو۔

و فرما کہ اب میں باجاً میں حضور کی طرف سے روایت صحیحہ آ رہی ہے۔
لَکِنَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ حَافِظُوهَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
لَہُمَا لَحِیرَاتٌ وَّ ذُنُوبٌ مُّکَلَّحَتَانِ

ترجمہ: لیکن پیغمبر و وہ لوگ جو کہ ایمان لائے پیغمبر کے ساتھ جن لوگوں نے جہاد کیا وہ اس سے
یہ لوگ ایسے ہیں کہ ان کے لئے نیکی ہے و یہ لوگ فلاح پائے و نجات۔

اس سے جو قاسم جانی کا قول، اصل ہو گیا کہ میں نے کہا ہے۔

جَانَتْ لِي حَالُ عُنْدًا، خَيْرٌ اِنْ يَتَمَتَّ مَ يُوْا اِيْرِي عَتَلِ التَّسِي

ترجمہ: یعنی بارہا ہے کہ گریہ بہت زیادہ ہو کر تپان کی تو عمل کرے نبی کے عمل کے برابر۔

ممکن ہے کہ اس کا عمل نبی کے عمل کے برابر ہو۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہو کہ اس میں ایک ایسا امر ہے

جس میں بیشمار اور جہاد میں عارث بن اجراء و سہیل بن سعد مدنی اور جابر بن عبد اللہ انصاری کہ ان حضرات نے ان کو

اور عمل کیا لیکن یہ حضرات غلط، رجب و ربیعہ بن جراح و زید بن عاصم و جعفر بن ابی طالب اور مصعب بن

ور سعد بن معاذ اور عثمان بن مظعون سے افضل ہیں۔ حالانکہ ان میں سے بعض حضرات نے سنی فرائض سے بھی

حضرات سے عمر پائی تھی۔ اور طاعت بھی بہت بجا مائے۔ اسی وجہ سے یقیناً کہ ان کو جو صحابی حضرت سے

کو کم کی وفات کے وقت افضل تھے۔ دوسرے صحابی کی فضیلت ان کے برابر ثابت نہیں ہو سکتی، اگرچہ وہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کافی اعمال بجا لائے۔

تیسرا مقدمہ

فاضل مفضل پر واجب التعظیم ہوتا ہے۔

تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ تیسرے فاضل کے دو امور ہیں جو ان سے اختصاص ہو کر باعمل کے ہر خواہ فاضل جزلی ہو

موض پر ان دو امر کی تعمیل ہے۔

اول امر یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے فاضل کی تعظیم و با میں مفضول پر واجب کرنا، اس میں تمام فاضل

جہاد جیسے کہ کعبہ، مسجد، مسجد، روضہ جمہ، امام رضا، حضرت صاحب علیہ السلام کی فاضلی، یہ تمام

و تیسرا، اس سے ہے۔ و جیسے کہ شہداء علیہم السلام، ملائکہ، صحابہ کرام، ازواج مطہرات اور پیغمبر

علیہم السلام کی اولاد ہیں۔ اور دوسرا امر یہ ہے کہ فاضل کے واسطے باعتبار قرب، منزلت، مقامات،

اب وجہ قربانے کو وہ درجہ مفضول کے درجہ سے اعلیٰ درجہ ہو۔ و یہ اس وجہ سے ضروری ہے کہ فاضل
و درجہ فاضل ظاہر ہو۔ و اگر فاضل صرف ایک پہل لفظ قرآن سے لگے گا۔ کہ جس کے کوئی معنی نہ ہو۔ اس میں کینا
ہر بہت ہے کہ عامل کے سوا غیر کو مینہ نہیں اور اسی وجہ سے فاضل جہاد کے سوا دوسرے فاضل میں یہ امر ثابت
ہوتا ہے۔ البتہ طینا ہوتا ہے۔ مثلاً فاضل مومنین ہے ان خصوص فاضل انبیاء علیہم السلام باعمل کے جنت میں داخل
ہوئے تھے۔ اور ان کا درجہ زیادہ ہوگا۔ اور یہ صرف فاضل اختصاصی کی بنا پر ثابت ہوتا ہے۔

چوتھا مقدمہ

وہ چیز جس کی تعظیم کا حکم ہو صاحب فضیلت ہوتی ہے

چوتھا مقدمہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز اس کی تعظیم کرنے کے لئے ہم لوگوں کو حکم دیا گیا ہے۔ صاحب فضیلت ہے اور

وہ میں جو خدا دل میں گذرتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ والدین اگر کافر ہوں تو ان کی تعظیم کرنا ان کے ساتھ احسان کرنا ان

جہاد سے پیش آنا واجب ہے اس واسطے کہ اللہ نے فرمایا ہے۔

وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَتِ

یعنی اور پست کرو والدین کے سامنے عاجزی کا بارو

حالانکہ ان کے کافر ہونے کی وجہ سے ان میں کچھ فضیلت نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ تعظیم شرع کے عرف میں

ہو نہیں، بلکہ یہ ان کے ساتھ یکساں طرح کا احسان کرنا ہے۔ احسان کو تعظیم نہیں کہہ سکتے۔ صرف عاجزی کے ساتھ پیش

کی تعظیم نہیں۔ اس واسطے کہ انسان کسی اس شخص کے ساتھ میں عاجزی سے پیش آتا ہے کہ جس سے نقصان پہنچنے کا

سبب ہوگا۔ حالانکہ اس کے یہ بھی ثابت ہے کہ کافر والدین کی تعظیم کا شرع میں حکم نہیں، بلکہ ان سے جیز اور پناہ واجب

ہو چکا ہے۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ

كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَمَلَهُمْ ذَلِكَ جَاءُ بِقُرْبَتِ اللَّهِ إِلَيْهِمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

کہ دن پر اس میں رحمت رکھتے ہوں ان لوگوں سے کہ خدا سے ملنے کے لئے اللہ تعالیٰ سے اور

اللہ تعالیٰ کے رسول سے۔ اگرچہ یہ مخالفین ان مومنین کے آباء ہوں

اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

اَدَقَاتُو مَعُوْمُوْمًا اِنَّمَا زَمَنُكَوْمَتْ قَعْدَةُ فَوْقَ مَنَ دُونَ لَقَدْ كُنَّا بِكُمْ وَنَدَا اَسْمٰی
وَنَسِیْكَوْمُ الْفَدَا لَعَلَّكُمْ اَمَّا حَقِّیْ تَوَمَّسَا بِاَلْثَلَوْنِ عَدَا

یعنی اسے محمد سے اللہ علیہ وسلم پر کہیں وہ وقت کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اور ان لوگوں نے جو یہ
ساختہ تھے اپنی قوم سے کہا کہ تحقیق کہ ہم بے زار ہیں تم سے اور یہ چیز سے کہ حیات کثرت جو تم میں کی
کہ وہ سو خدا کے ہے۔ نگار کیا ہم نے تم سے اور ان پر ہوئی دیناں سما سے اور دیناں تمہا سے خدا
اور بعض ہمیشہ کے لئے اس وقت تک کہ یہاں رونما نہ کرے کہ ایک سے وہ۔
لکھ سترہ تعظیم وہ ہے کہ اس کی بنا نہ اور لی نہ نسبت اور اس دوستی پر ہو۔ یہ مہل فضل کے سوا اور
کے حق میں شرع میں کہیں راہ نہیں چنچہ یہی مرنقص اور تحقیق کرنے سے ثابت ہوتا ہے

پانچواں مقدمہ

پانچواں مقدمہ یہ ہے کہ تقدیر معلوم ہے کہ حق تعالیٰ کے بعد نبی ابراہیم سلام کی اس قدر تعظیم واجب ہے کہ
تعظیم کسی دوسرے کی واجب نہیں اور اس قدر تعظیم کا مستحق نبی ابراہیم سلام کے سوا کوئی دوسرا نہیں ہے ورنہ
کے کھنڈر سے اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرت کی اس قدر تعظیم حق فرمائی سے ثابت ہے کہ اس قدر تعظیم کسی واجب
کے لئے ہرگز ثابت نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

لَقَدْ قَرَأْنَا بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَمَّا زَوْجُهُ فَكَانَ مِنْهُمْ رَجُلًا
مؤمنین کے حق میں ان کی جان سے اور نبی کی زوجہ مؤمنین کی ہیں

یہی ثابت ہے کہ حضرت سے اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرت کو آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کی عظمت
وہ فہمیت حاصل ہوئی نہ نسبت دوسرے سے کہ اس لئے زوجہ مطہرت کی عظمت علی سے بہ نسبت
دوسرے سے کہ نسبت کے فضیلت کے سوا دوسرے کے اعتبار سے ہم مؤمنین کو اس کا حق ملتا ہے
کہ حاصل ہے۔

چھٹا مقدمہ

چھٹا مقدمہ یہ ہے کہ جب نسبت سب سے میں سگو ہو تو یہ مولانا سب نہیں کہ عام طور پر ایک فرقہ
دو چیزیں ہوں۔ ان کے بارے میں استفسار کیا جائے کہ ان دو چیزوں میں کون حیران ہے۔ اس واسطے کہ ایک

بہت دوسری چیز پر صرف اسی عظمت میں محقق ہو سکتی ہے کہ ان دونوں چیزوں کی نسبت کسی وجہ سے ہو اور وہ
بہت چیزیں زیادہ ہو اور دوسری چیزیں کم ہو۔ اگر ان دونوں چیزوں کی نسبت دو چیزوں سے ہو تو یہی دونوں
چیزوں میں ایک کو دوسرے سے فضل نہیں کر سکتے، اس واسطے کہ جب ہم کہتے ہیں کہ ان دونوں چیزوں میں کون فضل
ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ ان دونوں چیزوں میں سے کسی چیز میں وہ وصفت زیادہ ہے کہ اس وصفت میں یہ دونوں
بے نیل ہیں۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ رمضان افضل ہے یا حضرت صالح علیہ السلام کی وثنیٰ افضل ہے اور یہ بھی نہیں
ہے کہ کعبہ تشریف فضل ہے یا عمار افضل ہے۔ یہ سب ثابت کر سکتے ہیں کہ مکہ معظمہ افضل ہے یا مدینہ معظمہ افضل
ہے۔ رمضان شریف افضل ہے یا الحجہ افضل ہے۔ نماز افضل ہے یا زکوٰۃ افضل ہے اور حضرت صالح علیہ السلام
یا افضل ہے۔ آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کی عبادت افضل ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ کلام بے محل ہے کہ حضرت
پیغمبر رسول سے سنی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں یا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ افضل ہیں اس واسطے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
سے اللہ علیہ وسلم کی نسبت محل کی بنا پر نہیں بلکہ ایک خاص خصوصیت کی وجہ سے ہے

ساتواں مقدمہ

ساتواں مقدمہ یہ ہے کہ بہشت میں اعلیٰ درجہ پانچویں کے حق میں بطریق تعجب کے ثابت ہوتا ہے مثلاً اول و
دور آنحضرت سے اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم کے بہشتی آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کے بہشت کے اعلیٰ درجے
میں ہیں گئے ان اول و صغیر کا جو یہ درجہ ہو گا تو اس سے ان کا فضل جراتی نہیں ثابت ہوتا ہے۔ ورنہ یہ شکل لازم
ہے گا کہ آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرت بہ نسبت آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کے آنحضرت سے اللہ علیہ
وسلم کے درجہ میں ہیں گی۔ تو اس بنا پر چاہیے کہ زوجہ مطہرت باقی سب نبی ابراہیم سلام اور صحابہ کبار سے افضل
ہوں کہ ان کے اجماع کے خلاف ہے اور بہشت میں اعلیٰ درجہ پانچویں کے حق میں اصل ثابت ہوتا ہے۔ یعنی پتہ محل کے
اس درجہ پانچ کے گاہ کہ اس سے ششخص کا فضل جراتی ثابت ہوتا ہے۔ علیہ القیاس جنت میں ہے۔ افضل ہو۔
اور اس پر پہلے وارد ہوا اور آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کی سعادت کسی کے حق میں ہے جو ان دونوں درجہ حساب
نہیں کہ افضل ہوں۔ یہ سب امور دونوں قسم کے فضل سے حاصل ہوں گے۔ بعض کو فضل جراتی سے حاصل ہوں گے
اور بعض کو فضل اختصاصی سے۔ مثلاً فضل اختصاصی کی وجہ سے ششخص مصلوبہ امور میں دیگر نسبتاً بہ قدر ہوگی
یہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

اللہ اعلم بالصواب

مُتَابِلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِنَ الْخَائِفِينَ تَرْجِبُ أَهْلَ قَالٍ كَيْفَ يُكَلِّمُ اللَّهُ كَارِهِمِ نَبِيٍّ كَلِيمٍ
 دیکھتی ہے آپ کو مگر بنی ہاں کے ہائے ہیں ؟

اس طرح کی اور بھی آیات ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف پہلی دو قسم کا جہاد اختیار فرمایا ہے کہ یہ دو قسم کے جہاد اعلیٰ و افضل میں گئے۔ دوسری طرح کے جہاد سے۔ ان دو قسم کے جہاد میں حضرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باقی سب صحابہ پر تقدم تھے۔ اور زیادہ مستعد تھے۔ اس واسطے کہ حضرت ابو بکرؓ کا شمار دعوت اسلام شروع اسلام میں اول ہے۔ آپ ان صحابہ میں جو مسلمان ہوئے بہترین صحابہ شمار کئے جاتے ہیں۔ پھر حضرت امیر المومنین علیؓ کی دعوت کرنے میں متقدم تھے۔ اسی طرح جس دن حضرت عمرؓ سے اسلام قبول فرمایا کہ اس دن سے کی عزت زیادہ ہوئی۔ اور سلام کا علیہ زیادہ ہوا۔ آپ نے سلام کی جہاں کو غلط طور پر کہ عظیمہ میں رواج نہ رہے اور مشورہ میں یہ دونوں حضرات مشیر اور وزیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رہے ہیں اور کوئی غزوہ لوگوں کے خلاف بل مشورہ ان دونوں حضرات کے وقوع میں نہیں آیا۔ لوگوں کو جمع کرنے اور دشمنوں کی جماعت میں تفرق ڈالنے میں دونوں حضرات نے ہمیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بیعت دوسرے لوگوں کے زیادہ سنی کی جس دن دونوں حضرات سے عاقبت تھے۔ وہ دن دونوں حضرات کی وفات سے حوش ہوئے۔ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمائی ہیں کہ دونوں حضرات کا حال دریافت کیا جب معلوم ہوا کہ زندہ ہیں تو بوسنیوں کو نہایت ندامت ہوئی کہ نہایت سب سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دلیر ترین انسان تھے۔ پھر بھی اسی دو قسم کے جہاد کو پسند فرمایا تو ثابت ہوا کہ دو قسم کے جہاد افضل میں۔ تیسری قسم کے جہاد سے

حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے کسی اس دو قسم کے جہاد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخالفت نہ کی۔ اس واسطے کہ دونوں حضرات کا جہاد دوسرے صحابہ جیسی کہ حضرت علیؓ مرتے رہے۔ حضرت عمرؓ سے حضرت مصعبؓ حضرت ابو طلحہؓ حضرت ابو قتادہؓ حضرت سعد بن معاذؓ اور سہل بن حرؓ یعنی اللہ عنہم کے جہاد سے افضل ہے۔ یہ بھی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر فوج کا سربراہ تمام حضرت ابو بکرؓ ہی اللہ تعالیٰ حمد کی کہ ان سے ہوا اور یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ خطابؓ تیسری قسم کے جہاد میں بھی شریک ہوئے۔ چنانچہ یہ ان سے ثابت ہے اعلیٰ علم کا کلام۔ ہے کہ حضرت علیؓ مرتے مئی شہداء علم میں دوسرے صحابہ کو کم سے افضل اس واسطے کہ اللہ نے فرمایا۔

قُلْ هَذِهِ سَبِيلُ اللَّهِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 کیا برابر ہیں وہ لوگ کوئی علم ہے اور وہ لوگ کس کو علم نہیں ؟

تو اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ علم کی زیادتی دوسرے سے زیادتی جو سستی ہے۔ وہ روایات کی کثرت و فتاویٰ کے زیادہ ہونے سے دوسرے طریقہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو ایسے منصب پر مقرر نہ فرمایا جو اس علم کی ضرورت ہو۔ اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی منصب پر نام نہ لیں جس کو مقرر فرماتے تھے کہ

اس میں بہت دوسرے لوگوں کے زیادہ کامل ہوتا تھا۔ یقیناً معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ کو نامزد فرمایا اور جہاد کے نام میں میرے مقرر فرمایا۔ اور حضرت عمرؓ کو صدقات کے معاملہ میں مقرر فرمایا۔ اور کہیں کہیں روایت یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ یعنی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے بھی ہیں کہ آپ نے زکوٰۃ کے مسائل کی کتاب فرمائی ہے۔ زکوٰۃ کی حدیث جو کہ حضرت علیؓ سے لے کر امیر المومنینؓ سے روایت کی گئی ہے صحیح حدیث پر ہے۔ اس میں ایک دھم واقع ہو ہے کہ جس کی وجہ سے علم اسلام کے کسی سے اس پر عمل کیا گیا۔ وہ روایت یہ ہے

فِي خَمْسِينَ وَحَمْدِ بْنِ أَبِي حَسَنٍ شَيْخَانَا - يَدِينُ زَكَاةَ بَكْرِيسَ أَوْ مِثْلَ بَكْرِيسَ بَكْرِيسَ
 یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ یعنی اللہ عنہما ہمیشہ صدق و مشیر و وزیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رہے۔ اور ظاہر ہے کہ جس کو حبس قدر زیادہ محبت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی پس منظر ہوگی۔ اس کی اسی قدر روایت احکام و فتاویٰ میں رہی ہوگی۔ در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم کامل کسی کو پامشیر اور وزیر نہ تھا۔

اب روایت اور فتاویٰ کی عامت بیان کرتا ہوں کہ حضرت ابو بکرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امت کم۔ تک میں حیات تھے۔ در بھی مغرب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ گذر تھا۔ اس وجہ سے لوگوں کو روایت کی ضرورت نہ تھی۔ کہ حضرت ابو بکرؓ یعنی اللہ عنہ سے روایت کرنے اور حج و عمرہ کے سوا اور کچھ ضرورت ابوبکرؓ یعنی اللہ عنہ کو دیر مشورہ سے ہر شے سے جانے کا اتفاق بھی نہ ہو۔ تاہم دور کے لوگ آپ سے روایت کرتے اور جو اس کے آپ کی روایت سے ایک سو پچاس صحیح حدیث ثابت ہیں۔ جو کہ صحابہ کے آپ سے روایت کرتے ہیں۔ اور ان صحابہ کے آپ سے حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ کرم اللہ وجہہ اور حضرت عمرؓ بن الخطابؓ اور حضرت عثمانؓ بن عفانؓ بھی ہیں۔ در حضرت علیؓ مرتے رہے کی عمر باک زیادہ ہوئی۔ جو کہ قریب تیس کے قریب تک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ میں حیات تھے۔ اور دور دور آپ کو شہادت ملنے جانے کا اتفاق ہوا۔ لوگوں کو زیادہ ضرورت پڑی کہ آپ سے روایت کریں۔ اور اس وقت لوگوں کی رائے میں باہم زیادہ اختلاف بھی ہوا۔ در بھی مزاج بھی زیادہ ہوتی۔ اور اس وجہ سے کہ زیادہ ضرورت پڑی کہ آپ سے حدیث روایت کی جائے۔ اس لیے کہ آپ کی روایت سے صرف پانچ سو چھیالیس حدیث ثابت ہیں۔ جب حضرات ابو بکرؓ کی مدت حیات اس وقت کے موقع روایات کا موزن دوسرے صحابہ کے زمانہ حیات اور موقع روایت کے ساتھ نہ تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کا علم دوسرے صحابہ کے علم سے کہیں زیادہ ہی وسیع و فہم کو قیاس کرنا چاہیے۔ اور اسی حال حضرت عمرؓ بن الخطابؓ کا بھی ہے۔ اس واسطے کہ آپ کے مسندات سے پانچ سو چھیالیس حدیث ہیں اور فتاویٰ میں سے بھی زیادہ ہیں۔ بلکہ فقہ کے ہر مسئلہ میں آپ نے تحقیق فرمائی ہے۔ اور امر حق کی تقصیر کی سے عقائد و مشکوگ و تفسیر کے مسائل میں کمال طور پر بیان فرماتے ہیں۔ حتیٰ کہ قرآن مجید کے حکام و روایات جمع کرنے سے بہت متعلق تھے کہ ابھیوں علم میں ہو سکتی ہے۔ چنانچہ صاحب الزاواۃ لفتح

میں جلد وجہ توجیح کے مدد و انتہائی زیادہ میں سر پہ کرنا ہے۔ ہاں ہر جہ کے مں وصف ہیں بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مشرکت حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ ہیں البتہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس میں مبتلیتہ گئے ہیں چنانچہ مسجد نبویؐ کی عمر میں مبلغ کثیر صرف کیا دریر مومہ خدیجہؓ کے اس کو فی سبیل اللہ وقف فرمایا اور حضرت عثمانؓ کا سامان مہیا کیا اور علیؓ درجہ کا جہاد میں لڑے سے کیا لیکن آپؐ سے بھی حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کا فاضل حصہ تھا عتبا بہاد و عطا و درجہ میں افضل تھے۔ اور یہ جو کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کو اللہ وجہ سے کسی جنت کی پرستش میں بخلاف حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما کے تو اس کے جو سامان میں کہتا ہوں کہ موت نہ چوہا کہ سبب مرگ کے ہو۔ اس میں کوئی فیصلت نہیں اور جماعت سے ثابت ہے کہ عمرؓ حضرت علیؓ سے مرثیے میں اللہ تعالیٰ نے علیؓ کو ۹۲ مرتبہ برسر کی ہوئی۔ ورنہ اگر تحریر میں آپؐ کی شہادت ہوئی اور بحرح سے قرآن میں پیغمبرؐ سے اللہ عید و سلام کی شہادت ہوئی تو عمرؓ حضرت علیؓ سے مرثیے میں اللہ تعالیٰ نے علیؓ کی شہادت کے وجہ اس میں کہ جی ہوگا اور اس عمرؓ کو بر حضرت محمدؐ انہی سے اللہ عید و سلام کے مکان و درگ میں پرورش پائی اور حضرت علیؓ سے اللہ عید و سلام کو بیعت ثبت پرستی سے نصرت بھی و چونکہ کا قاعدہ ہے کہ جو فضل و برگوں کا دیکھتے ہیں اسی کے مطابق عمل کرتے ہیں و اگر صرف بہت پروریا ہوئے گا باعث کی جائے تو لازم آئے گا کہ جوڑ کا بل سجدہ کا پیدا ہوا وہ حضرات حمزہ و جعفر و سلمان و زیدہ اور دیگر سے افضل ہو، حالانکہ یہ ثابت نہیں۔

میں خمد و جود ترجیح کے خلاف دشمن سبب و رنجاء کو اس بات کا پتہ رکھنی تو قلع مرجع مجمع عمال حیرکا
 ہے۔ اس میں بھی حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا فضل چونا ظاہر ہے اس واسطے کہ اول بعد وفات پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم کے فتنہ مرتدین کا ہوا۔ اور اس شکل و قدیم کوئی مردود نہایت قدم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے نہ تھا۔ آپ کی ہر
 تدبیر و حسن سیاست سے وہ فتنہ دفع ہوا۔ پھر کسری و قیصر کے ساتھ نزاع واقع ہو۔ اور غلبہ مسلمانوں کا روز بروز بڑھتی
 پر ہوا حتیٰ کہ فارس و عراق و رستم و اسلام ہو گئی۔ بقرہ و روم گین عی ہوئے۔ بل سادہ کو حضرت حاصل ہوئی اور
 اہل اسلام میں کوئی اختلاف واقع نہ ہوا۔ سب لوگ قرآن شریف کی فرمائش اور دین کے مسائل حاصل کرے میں معروف
 ہوئے۔ اور عبادت و ریاضات میں مشغول ہوئے۔

حضرت محمد رضی اللہ عنہ کے رہا میں یہ "مور پست" کمال کو پہنچے۔ بخلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ و جنہ کے، آپ کے وقت میں زیادہ تر چمچ ہوئی۔ صرف باجم، ہل، اسلام، چٹک، اور جلال۔ یہ دو قرآن شریف کی قراأت اور عبادت میں ہی ہوئی۔ دیگر لڑائے ہل، اسلام کی سان میں لٹس کرنا، وہ بخشش، عینوب و عین کا جس کو کر کہ ہل، اسلام ہے باجم، عین کا تو قنات کی طرح، روش و زلف، میری کہ حضرت بوکرہ، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا جہاد، ملو، قراأت، یہ۔ یعنی جہاد حد، صدق، جس کی سیاست، یا قنات و خلافت، طاعت، فد و رسول، شاعت، دین و ترموچ، چٹک، شریعت میں یا مہر ہے کہ وہ دوسرے کو بہرہ حاصل نہیں دے سکتا، ان ہی امور کو فضل و برتری کے لئے، اعت قرار دیا ہے و سابق میں بیان کیا گیا کہ کیا وہ اس اور نہ اس قرآن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جہاد کے ساتھ ہوا۔

تعلیق و محاسنت، مدد دست، ششیر بازی و ریز و بازی جیسے امور کو فضیل قرار دے رہے ہیں۔

گیارہواں مقدمہ

[illegible]

لَا يَتُوبُ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنَافِقُونَ وَلَا الْمُنَافِقَاتُ فِي شَيْءٍ مِّمَّا كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ يُخْتَلِفُ إِنْ يَخِيقُوا بِشَيْءٍ مِّنَ الْأُمُورِ اللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

ترجمہ : یعنی برہنہیں وہ لوگ کہ جہاد سے میٹھ گئے جو کہ مؤمنین سے ہیں اور مخدور نہیں ہیں اور وہ لوگ جو کہ جہاد کرنے میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنی جان اور مال سے فضیلت دی اللہ تعالیٰ نے ان کو کہ وہ جہاد کرتے ہیں ہی جان و مال سے ان پر کہ وہ میٹھ گئے جہاد سے۔ اور یہ فضیلت باعتبار درجہ کے ہے۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے عمر میں نہایت احمیت و پادشاهی و رعایت و درجے کا اور شروع تھا کہ کوئی مسلمان قتل نہ کرے اور خود قتل ہو جانے میں درجہ کی تسکین و رخصت کرنے میں نہایت درجے کا صبر کیا و حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کرم و قدر و جہد کی سبب امر میں نہایت فضیلت و تانت ہے کہ دشمنوں کو بھی تر مذہراتے تھے۔ وہ کہتے ہیں میں الحق کا نام کبھی نہ فرماتے تھے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ عقیقین کے فضائل بہم شعاہ میں دفن و قفل اختصاصی میں یعنی حضرت سیدہ اہ علیہ السلام
ساتھ مصراحت کی قربت ہونے میں دونوں حضرات مترکب ہیں۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال و لبہ الموضع
الذی ورجعہ ببارہ مقدمات تیار ہوئے تو اسی وقت تاہم بحثہ ثانیہ کا بھی قیام ہو و کھلتے

عمر اشاعشرہ میں ثابت ہے، وہ سترہ غریب ہے، اہل سنت و اجماعت کے نزدیک ثابت ہیں کہ سو بیاد کر،
ہاں کہ دوسرے کے لئے بھی عصمت ثابت ہو۔ تو ان دونوں مسئلوں میں سی اُلفت و رفاقت ہے۔ اس شخص کا
تو رفاقت کا جو سب کیا ہے، نہ تو خود ر، نہ راجع مل،

جواب : صوفیہ کے نزدیک عصمت و حکمت اور وجہ ہست کا کچھ مدلی اصطلاحی ہے۔ وہ حضرت
دلدادہ قدس اللہ سرہ کی تصانیف میں مفصل مذکور ہے۔ اس وقت بسبب شدت بیماری طاقت نہیں کہ وہ اس
مقتضی لکھے جائیں۔ اگر جناب موصوف کی تصانیف موجود ہوں تو دکھنا پائے۔ یہ مرد فنی جو مانے گا۔ در شرح و تفسیر
جوش و محمد عاشق پھین قدس اللہ سرہ کی تصانیف ہے۔ گرد مل جائے تو اس سے جس جو سب کافی رہائی معلوم ہو جائے
گا۔ فی الحال موافق ہمارا ظاہر کے کچھ جواب لکھا جا رہا ہے۔

عصمت کے دو معنی ہیں ایک معنی عصمت کے یہ ہیں،
"منع ہوا، محدود گناہ کا یا دھندہ قدرت ہونے کے اس گناہ پر۔"
اور اہل سنت کا اس امر پر اجماع ہے کہ یہ معنی انبیاء کرم و ملائکہ کے سو۔ ورنہ دوسرے میں نہیں ہو سکتے
اور دوسرے معنی عصمت کے یہ ہیں۔

"نام و درجہ گناہ کا کسی شخص سے، وجود اس کے کہ جائز ہو کہ اس شخص سے گناہ محدود ہو جائے اور اس شخص
سے گناہ محدود ہونے سے عرصہ کے کسی شخص میں کچھ نقص لازم نہ آئے۔"
وہ صوفیہ اگر اس معنی میں معمولیت کہتے ہیں و بعض وہاں میں جو پیش عصمت کا سوال ہے تو اس عصمت سے
مرد صوفیہ کے نزدیک یہی معنی ہیں چنانچہ مرقع و دعا، حرث بھیر میں درج ہے۔

مَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْحُكْمِ وَلَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْإِعْزَازِ وَلَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْخُفَاتِ۔ ترجمہ : یعنی
سو کہ نہ ہیں ہم سے پروردگار، نہ کہ یہ عصمت رحمت پر تو ہم کو حرکات و سکنات در دادہ اور
خطرہ میں جو دل میں گذرنا ہے۔

اور عصمت کے دوسرے معنی مخصوص ہیں، اگر ہم عظیم مقام کے ساتھ ہیں جناب حضرت سے، اللہ تعالیٰ سے
وہی ہر دو صوبہ و ملک و ملک کے لئے دعا ہے۔

اَللّٰهُمَّ ذَهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَضَيِّقْ لَهُمْ سُبُلَ الْفَقْرِ وَارْحَمْهُمْ۔ یعنی اے پروردگار! زور
کڑا سے اہل بیت سے پیروی کو اور دل کرن کو بھڑائی پاک کہنے کے لئے پرہ۔

و اس دعا میں بھی عصمت کے دوسرے معنی مذکور نہیں اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں وارد
ہے :

لَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْحُكْمِ وَلَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْإِعْزَازِ وَلَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْخُفَاتِ۔ ترجمہ : جس شیطان ہاں گناہ ہے حضرت عمر سے۔
• برقی وارہ

لَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْحُكْمِ وَلَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْإِعْزَازِ وَلَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْخُفَاتِ۔
وہی اور مل پر

حضرت حبیب رضی اللہ عنہ کی شان میں وارد ہے۔
يَقْتَضِي الْقِيَمَةُ حَقِّيْقَةُ لَوْ كُنْ يَحْيَىٰ لَكُنْ لَقِيَمَةُ

ترجمہ : اے نبی ! یہ حکمت کسی علم یا علم سے تو گردہ حکم کسی موصوف کی اصلاح میں اس کو حکمت نہیں
یہ امر درود میں تو اس کو حکمت کہتے ہیں، چنانچہ فرمودہ اللہ تعالیٰ ہے :

وَتَكُنْ لِحِكْمَتِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ
در بیان حق و ربان کے :

اور فرمودہ اللہ تعالیٰ ہے :
وَكُنْ لِحِكْمَتِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ

ماخذ عقائد سے، ساتھ علماء کے ساتھ عقائد کے :
علم و حکمت ہمارے معنی کے بھی نیا کہہ سکتے ہیں خصوصاً یہ ہیں چنانچہ فرمودہ اللہ تعالیٰ ہے :

وَلَقَدْ اَنْشَأْنَا لَكَ اَنْجِلَافًا سَكْرَتًا رَجَبًا : یعنی ورنہ ہی ہم نے تم کو حکمت و حکمت کا کرم
شکوہ مدخل کے : ورنہ ہی آیت کے بعد پھر۔ ثابت ہے :

وَاَدْخَلْنَا لَكَ اَنْجِلَافًا : ہم حرکات تک تو میں سے اس مقام کی حق حکمتوں کیوں سے در
تو اس مقام نے اپنے رکن کو اس حکمت کی تعلیم کی، البتہ اس طرح کا علم جو وحی کے درجے سے بڑا، عظیم مقام کو حاصل

وہ علم انبیاء کرم کے ساتھ مخصوص ہے، مگر وہی علم ہی کو بھی ہوتا ہے، لہذا حق کے سو دوسرے کو بھی ہوتا ہے
بہریت کشید میں ہے۔

اَمَّا اَنْجِلَافًا وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ وَتَكُنْ لِحُكْمِكَ
ہمیں در عمل میں ملان کے درو سے ہیں :

اور یہ بھی روایت مشہور میں وارد ہے :
مَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْحُكْمِ وَلَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْإِعْزَازِ وَلَا تَكُنْ لِقَوْمِهِمْ فِي الْخُفَاتِ۔

شہر ہوں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دو : میں : تو اس علم سے مراد یہی علم ہے۔
وجاہت کا معنی یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنے بعض بندوں کے حق میں کوئی ایسا حرکت کرے کہ اس سے معذرت کا

نہ اس بندہ کے حق میں ہو دفع ہو جائے۔ وہاں میں سے اس بندہ کے حق میں عیوب کی جو توبہ گناہ کی توبہ نہ مل
الئے اور بادشاہوں کی یہ درستی سے وہ بندہ محفوظ ہے، ہی عرض سے مراد اپنے متوسل مغرب و گناہ کے بارے

یعنی نہ کریں۔ و وجاہت اعتبار سے معنی کے منجہ بیا، دو احرام کے دونوں کے حق میں نص قرآنی میں مذکور ہے۔

خلافت وجودی نہایت کسے لو اس کو مرتضیٰ معلوم ہو جائے گا۔ مثال اس کی یہ ہے کہ برادریوں کے منشی شیعہ میں اور
 میں درود علی سنیوں کے ساتھ نکلا دینے لگتے ہیں۔ ان کے دل کے در کی جڑیں گر چہ کامل صحت پر ہیں مگر یہ
 مگر ان کے دہن میں حضرت سیدنا علیؑ اور حضرت عثمانؓ کے نام سے ایک ایک نام مذکور ہے۔ ان کے دہن میں
 کے نام کی ہمت کے اس طرح قرار پائی ہے کہ ان حضرات کے ماقبہ و مدح کا خیال مگر ان کے دہن میں
 نہیں رہا ہے۔ وزن کے دہن میں یہ خیال مستحکم ہے کہ علیؑ بیت کو ذلت دینی تھی۔ درن حضرت کے حق میں حضرت
 علم و رحمت کیا گیا۔ اس خیال کی وجہ سے حضرت سیدنا علیؑ اور حضرت عثمانؓ کے ساتھ اور شیخ کا خیال ان کا علم
 ہو گیا۔ باوجود اس کے کہ ان میں دوسرے کو امر حق و راستہ کریں۔ لیکن وہ لوگ حضرت کا حال و ریاست کو دیکھ کر
 معذرتاً تو وہ دروغات نہیں کہتے ہیں یہی حالت اجبار یہود کی بھی تھی کہ وہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حال دریافت کر
 میں معذرتاً تو وہ دروغات نہیں کہتے تھے

کس دہشتہ کی ن کی قوت اندر کہ ان خیالات بالذریعہ ہی کہ وہ نہ تھی خیالات کی وجہ سے وہ لوگ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام سے متفرق تھے۔ وجہ توجہ و رستہ نہ تو یہ تھا کہ وہ ان میں ہو سکتی ہیں تو نظریات
 و فکر کی۔ اس لیے تنافی کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰؑ کے تابعین حضرت عیسیٰؑ کی تائید میں مدح و ثناء کے کلمات اور آپ کی تائید
 صفت و ثناء کر کے میں مبالغہ کرتے تھے۔ اور ثناء کا حق کہہ کر نہ تھے۔ اس کے سوا کوئی اور دوسرے حضرت
 کی تائید میں ذکر نہ کرتے تھے۔ ان خرافاتی تائید کے سنے سے یہود کا شکر زیادہ ہوا۔ حتیٰ کہ جب پیغمبر اکرمؐ ہوا
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور جو امور صحیح و میل کے تھے۔ وہ علیہ علیہ پر ہر جہت سے
 سنی باقی تھی وہ دیکھنے میں آتی تھی اور کوئی حجاب باقی نہ رہا۔ تو بعض یہود دونوں حضرت پر متعجب ہوئے۔ اس سے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بیان نہ گئے۔ اس ضمن میں ان کا یہ حال تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر حقیقی ہو گیا۔
 یہود کے علم کے کمال کا راز اب ظہور میں آیا۔ چنانچہ حضرت نے فرمایا ہے۔

أَنَا أَوْلَىٰ النَّاسِ بِعِيسَىٰ مِنْكُمْ بَنِي إِسْرَءِيلَ : تَرْجِمُوهُ يُبَسِّطُوا يَسْبِقُونَهُ يُلَاقُوهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ
 ہوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں :

تو اس حدیث کے مقصد سے یہ بھی مقصد ہے جو کہ مذکور جواب ہے اور اس کا عکس بھی اشارہ خدا عزوجل
 و اس سے یہی حسب پیغمبر خاتم النبیین علیہ السلام کی ذلت کے بعد زیادہ زائد گذر جائے گا۔ وہی عیسیٰؑ
 کا علیہ ہو گا۔ خصوصاً وہاں صحت کے ساتھ اس وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید میں لوگوں کے دل میں لگا۔
 اور شہادت کا داخل ہو گا۔ حضرت عیسیٰؑ کے نام سے انہیں کے معاین کو دفع کریں گے۔ ان کو
 شہادت نہ ملے گی۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وہی میں رہیں کریں گے۔

ابن مندہ نے ضعیف مند سے حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ سے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک حین کہ اس وقت آپ کی عمر تھی۔ وہ برس کی تھی۔ حضرت

ہوں جس میں اس کی تھی۔ دونوں حضرت نے تجارت کے لیے ایک شام کا۔ دو دن ایک مقام میں۔ وہ
 اتنے تو وہاں سیر کا درجہ تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ چلے گئے۔ حضرت ابوہریرہؓ
 سب کے پاس گئے کہ میں سب کو خبر کہتے تھے۔ و غیر سے کچھ بوجھ تو میرے کہہ کر حضرت کے پاس میں کوئی
 نہیں تو حضرت ابوہریرہؓ نے جواب دیا کہ محمد بن عبد اللہؐ نے یہاں تو رہا ہے۔ اس سے
 ان میں اس کے پاس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کوئی نہ تھا مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم

یہ ابن مندہ کی روایت کا ترجمہ ہے۔ ان دنوں محمدؐ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ دوسرے سفر میں۔ اور اس کے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہونے سب کے ساتھ سفر کیا۔ یہاں ہی اس سے وہ جہاں ہوئی و لاؤ کہ جو لوگ مدینہ
 میں سکونت پذیر تھے وہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقام سے دور تھے یہی وجہ تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے
 یہاں لوگوں کو کچھ بتائی جہرہ ہوئی۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت سلامتی میں ملک تمام کے بنی اسرائیل کے حق میں ہوئی
 یہ لوگوں کے یہود کا خفا و مشرکوں کے ساتھ تھا۔ اس وجہ سے ان کے خیال کے تیس لوگوں میں ہوئی۔ اور اس کے بعد وہ
 سب ہیں کہ جس کی وہ سے۔ لوگوں کی توجہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل کی طرف نہ ہوئی۔ حدیث و احادیث
 سے ان کا کبھی کسی معتبر کتاب میں نظر سے نہ گذری۔ فقط

سوال : کتب معتبرہ ص ۱۰ کے نمونہ و ترجمہ میں لکھا ہے کہ ہمیشہ و ذریعہ میں ہیں گے و نمونہ جنت
 بائیں گے۔ جواب بلا حد اب کے نہیں۔ اس میں مؤمنین بعد مذہب کے جنت میں داخل کئے جائیں گے۔ تو ان لوگوں میں جو
 س ہیں بائیں گے۔ مشرکین و حد کتاب اور حد ملت کہ ان کی ہوسے نفسانی کھڑا نہ ہو سہی جو وہ جو تکبر کرنے والے
 یہ کہ ہوں اور دوسرے لوگ جو مشرک و راست ہیں کے ہوں و مل میں کہ نہیں اور یہ جو تہ ہے۔

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ : وَمِنْهُمْ مَّنْ يَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ وَيَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ : وَمِنْهُمْ مَّنْ يَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ
 بخشنے گا یہ کہ مشرک کیا جائے اس کے ساتھ اور بخشنے گا اس کے سوا جس کو چاہے :

تو اس کلام پاک سے احتمال ہوتا ہے کہ کفار غیر مشرکین کی بھی نفرت ہوگی۔ حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار
 اور سب لوگ دور رح سے نکالے جائیں گے۔ مشرکین کی قید عقائد میں نہیں رکھی ہے۔ وہ چوتھے نمونہ میں جو کہ حد
 سے نہ علیہ وسلم شفاعت باقی جہنمیوں کی فرمائیں گے اور ان کو جو کہ اب آپ کی شفاعت سے نہ نکالے گا۔ مگر احسن
 وہ کہ جسے جائیں گے۔ تو وہ لوگ میں ہیں کہ ان غیر مشرکین ہیں وہ وہ میں ہیں جس کے دل میں وہ ایمان ہے اس
 اصل اور آیت مذکورہ کہ ترجمہ تحریر فرمائیں۔ اور یہ کہ ان مشرک کے لیے فرمایا ہے۔ یہ کہ لوگوں کے پاس ہے جس سے ؟

جواب : علماء کا جو جہاں میں یہ عقیدہ ہے کہ خود ان کا وہ سب کہ وہ ہے مطلقاً خواہ حرکت ہو یا
 اس کا کار ہو یا احکامہ قرآن کا کار ہو۔ اس میں کچھ فرق نہیں اور یہ جو تہ کر لیا ہے

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ : وَمِنْهُمْ مَّنْ يَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ وَيَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ : وَمِنْهُمْ مَّنْ يَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ
 اس میں نہیں ہے۔ بلکہ ان لوگوں و اسفل فرماوے یعنی جو ان کو مشرک سے کہہ ہو۔ تو یہ گاہ و ہوں سے جس کو اللہ چاہے گا۔

نور ہو کہ یہ ہوں یہ حضرت مولانا درود سے کہی جاتی ہے تاکہ جس قدر کہ اس سے کہیں میں ان میں ہوں۔

سوال : تحفۃ الناصر میں لکھا ہے کہ جو نور دین کے نبی ہیں ان کا سبب کافر ہے یہ امر حدیث سے ثابت ہے بلکہ آیات قطعیہ متواترہ سے اس کا ثبوت ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بھائی کا بڑا درجہ ہو اور آپ ہشتی ہوئے۔ درجن سب بغیر سب سے علیہ وسلم کی خلافت کے قابل ہوئے جو شخص نہ باتوں کا منکر ہو وہ کافر ہے چنانچہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے اس کے حق میں دیکھا ہے کہ اس کے لئے اللہ نے اس کے لئے جہنم کی آگ میں اس کو ڈال دیا تو اس کو اس میں سے نکال دیا۔ اس سے جی یہ حکم ہو چکا ہے کہ وہ کافر ہیں۔ کیونکہ جس قدر کہ اس کے لئے قطعیہ حدیث علی کرم اللہ وجہہ کے حق میں ہیں ان سے کہیں زیادہ قطعیہ حدیث حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں ہیں۔ ایک شخص کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے حدیث تھی۔ اس کے بھائی نے کہا کہ جو یہ میرے لئے اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی تو اس سے حدیث کے نزدیک شیعہ کے کفر میں کیوں اختلاف ہے۔

جواب : حورج کا ایک ہی مذہب ہے جس وجہ سے اس کے بعض میں علی کرم اللہ وجہہ کا حذف ہیں کیونکہ جو کہ حورج کے چند فرقے ہیں مگر سب فرقہ کا اس میں تغیر ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بھائی کے وہ سب منکر ہیں۔ اور آپ کے ہشتی ہونے سے ان سب کو انکار ہے اور ان سب کا یہ قول ہے کہ آپ میں خلافت کی ریاست تھی۔ ان خود ہندو مذہب۔ بخلاف شیعہ کے کہ ان کے مذہب میں خلافت ہے۔ بعض کافر ہیں جو کہ شیخین نہ پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو تعظیم تھی۔ بعض شیعہ سے اس پر دلی کہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ شیخین دراصل خطا پر تھے۔ بعض شیعہ صاحبوں کے بارے میں فقہ اور حدیث کی تہمت لگاتے ہیں جتنی کہ امیک کی ایک جماعت ان صاحبوں کے کفر کی قائل ہو گئی۔ اس سے شیعہ کے بارے میں حدیث میں خلاف ہوا۔ شیعہ کے بارے میں میں سے پہلے گروہ کا جعل کر دیا کہ اس نے شیعہ قرار دیا ہے اور بعض علی و سنی یہ کہا ہے کہ دوسرے فرقے کے لوگ شیعہ ہیں اور بعض علماء نے تیسرے فرقہ کو شیعہ کہا ہے۔ سب اس پر فتویٰ ہے کہ وہ سنی کو ترجیح ہے کہ یہ شیعہ بھی خود نبی کے وہ حکام انفرادی میں کافر ہیں اور تحفۃ الناصر کے بعض فرقے کے بعض فرقے کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ خود نبی کے حکام انفرادی میں کافر ہیں اور دوسری حکام ہیں۔ مثال ہے کہ حورج بعض علماء کرام کے نزدیک مسلم ہیں جس کی خود نبی کے وہ حکام انفرادی میں کافر ہیں۔ سب اس میں ایک فرقے کے لوگ دوسرے فرقے کے وراثت ہو سکتے ہیں۔ یہی سید کے بارے میں حکام انفرادی میں خلافت نہیں صرف احکام دنیوی میں اختلاف ہے تو فی الواقع شیعہ و حورج میں کچھ فرق ہیں۔

سوال : فرقہ امیک کی یہ زور نہ کہ مذہب مروج سے ان کے یہاں اسلام کے بارے میں کیا کہا جاتا اور وقت ملاقات اس کو سلام کرنا چاہیے یا نہیں؟ رسالات شاہینا۔

جواب : بلاشبہ فرقہ امیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خلاف سے منکر ہے۔ اور کتب فقہ میں مذکور ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت سے جس نے انکار کیا وہ احمق قطعی کا منکر ہوا۔ اور کافر ہو گیا۔ چنانچہ

ان میں سے کسی میں لکھا ہے۔

الرفی دکان است لیسحس و یسحس سادہ اللہ دھوکا سون کاں بعض علی کرم اللہ وجہہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ لایکون صفا نہ کہہ مسیح و یوسف و عیسیٰ علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام۔

ترجمہ : الرفی جو کہ کہتا ہو حضرت شیخین کو اور ان حضرت پرست بھیجتا ہو۔ خود یا تو من ذکاب کا فر ہے اور اگر نہ کہتا ہو تو اس امر کا دل ہو کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو نفیست ہے تو وہ کافر ہیں البتہ بدعتی ہے۔ اور اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی شان میں حدیث کا منکر ہو وہ بھی کافر ہے۔

فتاویٰ انگیری میں یہ بھی لکھا ہے کہ :-
من انکر امامۃ ابی بکر بعدین رضی اللہ عنہ دھوکا دیا علی قلوب مصمم قلوب مستمع و لیس بکافرو الصبیح الہ کافر و کذا لک مر نکر حلالۃ عمر رضی اللہ عنہ فی مع لاول و یحب سکار سرد رضی فی قولہم یرجع لاموت لی سدیہ و قنا سخی الامواج۔

یعنی جس کو حضرت ابو بکر کے نام ہوئے سے انکار ہو تو وہ کافر ہے۔ یعنی علی کرم اللہ وجہہ کے نزدیک وہ بدعتی ہے کافر نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر ہے اور یہاں بھی جس کو حضرت عمر کے نام ہوئے سے انکار ہو تو وہ بدعتی ہے کافر نہیں۔ روافض کا جو یہ قول ہے کہ "موت دنیا میں پھر دہلیس تے ہیں اور ناسخ رواج ثابت سے نورافض کے اس قول سے انکار رکھنا چاہیے" یہ ترجمہ انگیری کی عبارت کا ترجمہ ہے۔

اس بیان میں یہ بھی ہے کہ :-
وہو لہ تقوم حار جوں عن ملہ لاسلام و حکامہم احکام الموتین ترجمہ : میں یہ قول روافض مذہب سیدم سے ناج ہیں ان لوگوں کے بارے میں وہی حکام ہیں جو مرنے کے بارے میں ہیں۔ یہ ترجمہ انگیری کی عبارت مذکورہ کا ہے۔

جب روایات فقہ سے روافض کا کفر ثابت ہے تو ان کی ملاقات سے بارے میں وہی حکم ہے جو حکم کفار کے ملاقات کے بارے میں ہے۔ یعنی ان کو پہلے سلام کرنا چاہیے البتہ جب سلام نہ کرنے سے جس ضرر عظیم پہنچنے کا خوف ہو اس وقت نہ کہ ابتدا سلام کرنے میں مصالحت نہیں ہے اور رد جواب میں بھی قدر ضرورت کے اکتفا کرنا چاہیے۔ اگر سلام کے سوا کوئی دوسرا فعل عظیم کا وہ خود کریں تو اس کی مکافات بقدر شریعت کرنا چاہیے۔ یہاں ہی حدیث تہذیب و ادب و عفت میں صرف مکافات کا حکم ملتا ہے۔ چنانچہ یہ حکم اور دوسرے حکام کے بارے میں بھی ہے اور یہی حکم حورج و ذوالمذہب کے بارے میں ہے۔ اور رسالات حضرت شاہینا

سوال : اگر کوئی شخص قدر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا منکر ہو اور کافر ہو تو اس

تو اس کے قصص کے بارے میں کیا حکم ہے در علیٰ حدیقاں خو ج در رو بعض معتقد ہیں
یا حکم ہے ؟

جواب : حضرت عائشہؓ کا تافذ بلا طلب مرتد ہے جس کو حاکم کے پاس لے جانا چاہیے، جب تک کہ اس سے ثابت ہو جائے کہ فی الواقع اس نے قدرت کیا ہے تو اس کو قتل کرنا چاہیے۔ حالانکہ عدالت مزاحم میں ہے۔

مسئلہ ثانی : دینہ و قتل کو ترجمہ، یعنی جو شخص پادشہ میں تہذیب کرے تو اس کو قتل کرو۔

سوال : اصل سنت کے نزدیک تابوت کی تفضیل شیخین پر جماع ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کونسا روایت آیا ہے کہ وہ اس کا معنی گوئے ہو تو وہ قاصی کے نزدیک مستوجب قصاص نہ لاء۔ گر خوارج ورنہ مسب قدوت دستگیریں تو ان کے پاس میں بھی یہی حکم ہے۔ دود زسورنت عشر و سادہ بخارام

وحدہ پوشٹین کی تفصیل ہر وجہ سے ثابت ہے یا نہیں؟

جواب : حضرت شیخینؒ کی تفصیل حضرت علیؓ در بیٹے نے ہم پر جو حد سے ہیں سے بلکہ علماء و محققین نے لکھا ہے کہ حضرت شیخینؒ میں بھی کسی سے یک صاحب کی تفصیل دوسرے صاحب پر ہم وجہ سے ثابت ہو سکتی ہے۔ اس واسطے کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ جہا کہ سیفی و ستانی میں اور فن قضا و کثرت و رویت حدیث میں وراثت و جہیت میں اور علیؓ انھوں میں وجہ سے کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما کے ساتھ زوجیت کی طرحت ہے اصل میں نہ وجہ میں حضرت علیؓ کی تفصیل حدیث ابوکریم پر قطعی طور پر ثابت ہے اور یہاں حضرت علیؓ کی تفصیل حدیث عمر پر قطعی طور پر ثابت ہے۔ حضرت عمرؓ سے پہلے حضرت علیؓ یہ ایمان لے آئے و یہ ایمانی پہلے نماز بھی شریعی قرار دینا شروع کر کے کہ حضرت شیخینؒ کی حدیث علیؓ پر نصیبت ہے یہ ہے کہ حضرت شیخینؒ کو حضرت علیؓ پر یہ حدیث ثابت ہے یہاں تک کہ حدیث میں روایت و حدیث میں روایت و ترویج احکام تشریع و ممالک میں شاعت سلام و قیامت حدود و تعزیرات یہ ایسے امور ہیں کہ محدث اصل حدیث علیہ وسلم

کے ماخذ انہم شیخین حضرت شیخین رحمہ اللہ حضرت علیؓ پر فضیلت ہے۔ ایسا ہی مقصد خلافت کبریٰ کے ہیں ورنہ وجہ سے اس امر پر صحابہ کا اجماع ہوا کہ خلافت کبریٰ کے مقاصد میں حضرت شیخینؓ مقدم ہیں۔ بلکہ صوفیوں نے محرقہ اور دیگر منتخب حدیث معتبرہ میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا:-

سألت الله أن يقدم عليّ ويأني الله الاتق يولي بكم ترجمه، یعنی سے علی میں
میں سوال کیا کہ تم سے کو وہ تم کو مقدم کرے در متعدی نے حضرت ابو بکر کے سو کسی دوسرے
کو مقدم کرے سے نکار کیا۔ احوال سوالات عشرہ شاہد

سوال : تعصیب کو امام بنا جائز ہے یا نہیں اور اگر اس کے پیچھے اہل سنت نماز میں قنادر کی تو اس سے کیا حکم ہے ؟

جواب : تفضیل کی دو قسم سے کہ قسم کے وہ لوگ ہیں جو صرف علی یا کو سنجین بر فضیلت جیسے ہیں، مگر

دو ہی عزیزی
میں کی محبت اور عطیہ میں ہدایت سرگرم ہیں۔ و حضرت شیخین کے مقاب و درجہ یوں کہے اور شیخین کے طریقہ و
اس کی روشنی کی اتباع کرنے اور شیخین کے اقوال و فعل پر عمل کرنے میں ہدایت مستعد درجہ قدیم میں۔ جیسا کہ اصل
سنت کہتے ہیں کہ حضرت شیخین کو حضرت علیؓ پر مودہ میں کہ اوپر مذکور ہوئے ہیں نصیحت سے۔ کہ حضرت علیؓ
کی محبت اور اتباع میں ہدایت سرگرم ہیں اور غائب کے اقوال و فعل پر عمل کرنے میں ہدایت مستعد ہیں تفصیلیہ کی قسم
اصل سنت میں داخل ہے۔ بہتہ نگوئی نے اس مسئلہ تفصیل میں خطا کی ہے۔ اور اس مسئلہ میں نگوئی کا خلاف یہاں
سمجھنا چاہیے۔ جیسا کہ شعر و روایت یہ ہیں حدیث سے۔ اس قسم کے تفصیلیہ کی امت جائز ہے۔ اور اصل سنت
سے بھی بعض علماء و مفسرین اس روش پر ہوئے۔ مثلاً عبد اللہ بن مسعود و حسن بن ثابت و ابی
ہریرہ و دیگر صحابہ کرام کا یہاں خیال تھا۔

اور تعصیب کے دوسری قسم کے وہ لوگ ہیں کہ کہتے ہیں کہ یہاں سے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور علیؑ کی
کی واد کی محنت کافی ہے اور ساتھ ساتھ اس کے طریقہ و قول و فعل کی تائید کافی ہے۔ وہ لوگ بہ بھی کہتے
ہیں کہ حضرت شیخینہؓ اور دیگر صحابہ کو ہم کو بے اثر نہیں کہتے۔ لیکن ان حضرت سے ہم کو صبر و کمال بھی۔ محنت و جدت
تایید و ترک تباہی۔ ان حصہ کے قول و فعل پر عمل کرنا اس سے اور عزم کرنا یعنی ان امور کی جانب کچھ بھلائی
اس قسم کے تعصیب یا شبہ برہمی میں جو حکم برہمی کی راست کا ہے وہی حکم ان لوگوں کی راست کے ہوتے ہیں بھی ہے
اور حضرت اہل سنت سے کوئی اس قسم کا تعصیب نہیں ہوا ہے۔

[illegible]

وہ سنی ہیں، جس بقول محمد فاضل کا لیا جس میں
 تو اگر مرد و زن کے ہیں تو کہہ نہ سکتے ہیں کہ کوئی
 مرد و زن کے ہیں تو کہہ نہ سکتے ہیں کہ کوئی

[illegible]

سوں ! جو شخص کفر کا کلمہ کہتا ہے درود یہ میں جانتا کہ یہ کفر کا کلمہ ہے یا نہیں تو وہ شخص کا درہو جاتا ہے نہیں سوتا۔

جواب : ہے شخص کے گھر میں فقہاء میں حکومت ہے اور میں مسجد کی رو میں حرم سہ الزواہی و غیرہ میں مذکور میں مہر حال ایسے شخص کو جس کو یہ تو یہ اور مستعدا کرنا چاہئے۔

سوال : جو شخص علم اور عمل و کرام کی اداست کرنے میں کسی کے پاس میں کیا حکم ہے؟

جواب : جو شخص دین و عمل و کرم کی ہمت کرتا ہے۔ اس خیال سے کہ اس علم دراصل دسکے سبب صحابہؓ اعلیٰ کیا آئے، اور حق کی ہمت جو حق ہے۔ اور اس کا یہ خیال ہے کہ یہ علم محض نزاع و حرج تعلقی کے لئے موضوع ہے۔ کو ایسا شخص کافر ہے اور اگر کوئی شخص علم سکھو، اس کے مانند دوسرے علم کی ہمت کرے تو میں کوئی حرج نہیں اور جو علم نہ علم کی ہمت نہیں درود و عطا دیں بھی نہ ہو تو اس کی ہمت سے کفر لازم نہیں آیا۔ لہذا اس کی ہمت بھی منع ہے۔ اس کی ممانعت اس علم کے مرتبہ کے موافق ہے۔ مگر وہ یہاں علم ہے کہ اس کی زیادہ فضیلت ہے مثلاً صرف سخت و جس قدر میں علم کی ہمت منع ہے اس قدر دوسرے علم کی ہمت منع نہیں جس کی فضیلت کم ہے۔

سوال : یک شخص اہل قبیہ و اہل شہادت سے ہے اور معنی الخدور اکثر حوال میں ہی سرور ہا میں مقرر ہے
 پر قائم ہے تو اس کو کا فر کہتے ہیں، لہذا وہ کا حکم میں پر ماری کرنا درست ہے یا نہیں اور جو شخص ایسا حکم جاری کرے اس کے
 سے میں کیا حکم ہے ؟

جواب : جو شخص کہ مل قدس سے جو یعنی اصل مسندت کے عقائد کا اعتقاد رکھتا ہو۔ اس کو کافر کہنا اور اس پر کفر کا حکم جاری کرنا اصل اسلام کے طریقہ کے خلاف ہے۔ جو شخص مسلم کو کافر کہے تو وہ فاجر و فاسق ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے :

مِنْ هَذِهِ هُتَابِمْ بِبِ دِ بِنُّ يَانُّ فَا سَقُ يَامْ — كَا هِزْ يَا يَهُودِيَّ يَ دَسَرِيَّ

ع.ج.ك

پھر کچھ مدت کے بعد بے نضر دہلی جو شخص کسی مسلمان پر یہ بہمت لگائے کہ میں سے کہیں "یا فاسق" حالانکہ وہ
 یہ یہودی یا کچھ کے دے دینے کی حق کے یہ کہے کہ کافر، یا کہے، اے یہودی یا یہ کہے اے نصرانی تو میں کو سزا دی جائیگی اور
 یہ نصرانی کی حد میں ہیں۔" وہ سب کہ جو شخص لاکھ لاکھ روپے میں کتب کفر کی نسبت نہ کرتی چاہیے درس کو سلام سے
 سب سے مانجئے، جہاں کہہ سوں نہ میں نے تیرے لیے تیرے لیے فرمایا ہے۔

تِلَاكَ بَرَأْسُ الْإِبْرَاهِيمَ كَعْبُ عَمِّهِ ذِي الْإِلَهِ لَا شَيْءَ لَكُمْ وَلَايَةٍ مَّا أَخْبَرْنَاهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ہیں الاسلام مقبلاً ہے شیخ الاسلام نے کہا کہ جو شخص نے لالہ اللہ بخش کو چاہا تو کوئی
ترجمہ یعنی تین جزیئہ میں اور بھی اس کی مدد کرے کہ جس نے لالہ اللہ بخش کو چاہا تو کوئی
کہہ گا۔ اور وہ کہہ گا کہ اس نے اور خارج کر دیا کہ سلام سے کسی عمل کی وجہ سے نہ ہو کہ
سب سے پہلے : کہہ رہے ہیں کہ دوستی کا کیا نکتہ ہے ؟

جواب : موالات کے بارے میں فقہاء نے جو حکم دیا ہے اس کی تعمیل کی ضرورت نہیں ہے۔ خلاصہ اس
 ہے کہ موالات جو بعض دوستی کے لئے اگر کھانے کے ساتھ بھی نہیں کھانے کے ہونا، لا یمزج کھربے اور اگر وہ طبعی محبت
 مثلاً پالاک کا کہ ہو یا درجہ کا ہو، اس کی محبت صرف شیخا بمختار شریعت موقوفہ نہیں۔ بلکہ اس کی تائید میں
 اس کو شمشک کہنا چاہیے اور اس بارہ میں جو بات اور حدیث وارد ہیں، اس میں تطبیق اور اعتبار تعمیل فکر کے ہوتی ہے
 یہاں چندوں تکلف کی ضرورت نہیں مثلاً اگر خالص کلام پاک ہے۔

۷۔ تَجْدِیدِ تَوْحِیْد : لکھنؤ میں اُن کے آقاؤں سے دو تہائی سو چوبیس ترجمہ ہیں چالیس کے دو سو ست

اور اس قدر تعالیٰ کا یہ کلام پاک ہے :-

اور اللہ تعالیٰ کا یہ کام بالکل ہے :-
 لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَأْتُوا بِالْحَرَمِ إِلَّا يُؤْفِكُوا إِلَيْهِ وَأُولَٰئِكَ سِمْطٌ لِلْغَايِبِ
 سب اس قوم کو جو یہاں آتی ہے اللہ تعالیٰ پر اور ان کی طرف سے محبت رکھے اس سے جس نے غایت
 کی اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ۵

احمد علی شاہ نے کلہاڑی کاٹ کر مر گیا ہے۔

اور اللہ کا یہ کلام پاک ہے :
وَمَنْ يَتَّبِعْ مَذْهَبَ مَا شَاءَ مِنْهُمْ فَلَا مَلْجَأَ لَكَ مِنَ اللَّهِ عَزِيزٌ
اور جس نے دوستی کی کس سے تو وہ بھی نہیں ٹکون
میں سے ہے

میں سے ہے۔
اور اس کے علاوہ وہ بھی کہیں میں کہیں اس میں ایک مودت جو کبھی مودت و مودت کہے تو اس کے
جو حکم ہے اس کی بناء میں شرعی پر ہے کہ عادت کفر اور محیبت میں بالاعتناء محیبت ہے ورنہ ثابت ہے
کہ اس کا حکم بالک ہے۔

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ ۚ يَعْنِي ۖ بِهَم كَيْفَ دُوسرے کی امانت نہ کرو گے وہ دیر انداز ہیں ۴

ایک شخص کہتا ہے کہ قرآن شریف کا نسخہ پر پڑنا ایسا ہے کہ گویا جیسے ضرور میں پڑھتا ہے۔ بخود، مقدس ذلک جو سب : ایسا کہنا جائز نہیں مگر بے ادبی ہے بستر یہ کہنے کے لئے کہ میں جس جگہ کہنا چاہتا ہوں وہاں ہوں وہاں قرآن شریف پڑھنے میں بے ادبی ہے تو میں قیامت لازم ہیں قیامت میں بھی اس وقت سے کہ بعد از موت کے نہ پڑھا جائے ورنہ جو وعظ پند کے و سرشک و بدعت سے منع کرنے کی غرض سے ہر جگہ قرآن شریف پڑھا جائے بلکہ بدعت دفع کرنے کے لئے پڑھنا واجب و نیک ہے۔

سوال : جو شخص حلال کو حرام مانے و حرام کو حلال مانے اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟
جواب : جو شخص مانا ہو کہ وہ چیز صریح میں حرام ہے و معرفت اتباع نفس سے کہے کہ وہ چیز حلال ہے تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔ اور اگر وہ مانا ہو کہ کافر نہیں ہوتا اور یہی حکم اس شخص کے بارے میں بھی ہے جو حلال کو حرام کہے

سوال : زید حدیث شریف کے معنی میں توحیات واجبہ اور کیکر کتاب ہے وہ توحیات سے منور ہوئے۔ کافی واقع زید کو اس حدیث سے بکار ہے لو کہ شرعاً و رکنہ عدم آتا ہے و صاحب فرمائیں اور حدیث غلطی غلطی

جواب : قرآن شریف کی تفسیر و حدیث کے معنی بیان کرنے کے لئے ضرور ہے کہ چہ علم معرفت اور مستحق لعنت لعنہ تعالیٰ وہاں وہ فقرہ اصول فقہ مذہبی علم کلام و علوم حدیث و آثار و تواریخ میں کامل و قنیت حاصل کرے اگر علوم میں کامل و قنیت حاصل نہ ہو و قرآن شریف اور حدیث کے معنی بیان کرنا ہرگز جائز نہیں۔ یہ علوم معلوم ہونے کے بعد تو ہر صاحب مذہب قرآن شریف و حدیث شریف سے حکم شرعی ثابت کرتا ہے و اس غرض سے کہ وہ مخالفین یا شبہ دفع کرے۔ اس کو تاویل کی ضرورت ہوتی ہے۔ و قرآن شریف و حدیث شریف کی تاویل جو اس کے مذہب کے موافق ہوتی ہے اس کو وہ حق جانتا ہے۔ اور جو تاویل اس کے مذہب کے خلاف ہوتی ہے اس کو باطل سمجھتا ہے و ایسی تاویل میں حق و باطل کی تیسرے طور پر ہوتی ہے کہ صحابہ کرام و تابعین نے کسی حدیث کے جو معنی سمجھے ہیں اس کے موافق اس حدیث کی جو تاویل ہوگی وہ صحیح ہوگی و جو تاویل اس معنی کی خلاف ہوگی وہ باطل ہوگی۔ اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تفسیر سے و تابعین نے صحابہ کی تعلیم سے و قرآن صاف و مفہوم سے حدیث کے جو معنی سمجھے ہیں اس کے موافق اس حدیث کی تاویل کوئی صاحب مذہب کرے وہ و حسب تسلیم ہے۔ جو شخص توحیات کیلئے کرتا ہے اگر اس کو معلوم نہ ہو کہ اس کی قنیت نہیں تو اس کے حق میں بہت تہدید اور وعید وارد ہے۔ چنانچہ یہ وعید اس کے بارے میں ہے۔

مَنْ فَتَرَ نَفْسًا مِنْ آيَةٍ فَهُوَ كَافِرٌ رَجُلٌ : جو شخص اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کرے تو وہ کافر ہو جائیگا اور یہ وعید بھی وارد ہے۔

مَنْ خَشِيَ فَقَالَ سَوَاءٌ فَلْيُكَلِّمْهُمُ الْمَثَارَ مَا تَرْجِيهِ : یعنی جو شخص اپنی رائے سے قرآن حکم کی تفسیر کرے تو چاہیے کہ اپنے ہمنام کی جگہ دوزخ میں تلاش کرے۔
قرآن کریم اور حدیث منورہ دونوں کی تاویل کرنے کے بارے میں ایک حکم ہے اس واسطے کہ دونوں پر ایمان کی ناس

نکاح حقیقت و راجح و راجح ہر دو مطلقاً ناسخ و منسوخ ہے یہ سب جانتا ضرور ہے و جو شخص توحیات کیلئے کہ اس کو معلوم نہ کرے میں و قنیت کامل حاصل ہے و راجح و اس کے وہ خط توحیات کیلئے کہ وہ بے ادبی ہے قرآن دل کے خلاف توحیات کیلئے کہ اس کی بدعت پر کھانا پکارتے۔ اگر خلاف و دفعیہ کے ہے بدعت معلوم متواتر و جماع قطعی کے خلاف ہے تو اس کو کافر سمجھنا چاہیے۔ اور اگر وہ بدعت خلاف اور دفعیہ و دفعیہ قریب نفس کے مثلاً وہ بدعت اخبار مشہورہ اور جماع عرفی کے خلاف ہے تو اس شخص کو گمراہ جانتا و کافر سمجھنا چاہیے۔ اس کی توحیات خطا رہیں اور محض ہمارے مذکور میں و غرض ہمیں تو اس کو اس قنیت سے کہنے جو حدیث میں ہے کہ

اُخْتِلَافُ الْمُتَّبِعِي رَحْمَةٌ : چنانکہ ان مراتب کی تیز کے لئے علم و افہام کی ضرورت ہے تو ہی ہر جگہ کہ جو شخص بدعت کیلئے خیر کرے کہ اس کے وہ نقصان کے زمرہ سے ہے اس کو وحید چہم درجہ و توحیح کے ذریعہ سے اس سے باز رکھنا چاہیے۔ و علوم اس کو کیکر کتاب یا معنی کہ اس کی صحبت میں رہیں و اس کی بات نہ لیں۔ اس شخص کا کوئی مذہب باطل ہے کہ وہ مذہب معلوم ہے۔ مثلاً و نفس یا حواری یا معتزلی یا جسر سے ہے تو اس کی کاتج و گویا ہرگز دینا چاہیے اور اگر وہ شخص اپنے کو اہل حق سے ظاہر کرتا ہے اور اس پر وہ میں و گویا کہ گمراہ کرتا ہے تو اس کی توحیات کہہ کر یہاں بھیج دینا چاہیے۔ تاکہ اس کا حکم کھاجائے۔ والسلام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصل الذکر لا اله الا الله وفضل الحمد لله
الحمد لله

ترجمہ: یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بہتر ذکر لا اله الا الله ہے اور بہتر ثناء
الحمد لله ہے۔

و خواص سے الحمد کے یہ بھی ہے کہ یہ پڑھ کرے گا میرا کو بہن پڑ کرے گا میراں کے پڑ کوئی سر
میں بگی سے اور یہی حدیث شریف میں ہے کہ:-

اَسْتَوْجِبُهُ شَمْنَ الْعَقَّةِ وَ لِحْمًا ثَمَنَ كَيْلِ بَطْنِيَّةٍ - ترجمہ: یعنی توحید قیمت بہت
بہشت کی و حمد قیمت ہے کل سمیت کی،

اور یہی حدیث میں ہے:-

كُلُّ شَيْءٍ دَقِيَ بِأَلِ لَيْسَ دُونَهُ حَمْدُ اللَّهِ دَهْوُ قَسْعٍ - ترجمہ: یعنی جو مرد

مرد دق کیا یا سنے ساتھ حمد کے تو وہ دق سے سب سے گرا

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جو شخص بوقت جب تک کہ کہے:-

لِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى كُلِّ حَالٍ قَامَكَانَ -

تو اس شخص کے دست و پاں میں درد نہ ہوگا و یہی حدیث مروج میں آئی ہے و تدریس شریف:-

شخص چھینک کے وقت فوراً حمد اللہ کہے تو اس کے حق میں یہ کہہ س کر کے ہے باعث جو جائے گا کہ وہ

سے اس کو شفا ہو۔ اور شکر کے وقت اللہ کہنے کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر مافی قہی کر لا شکر

حق شکر یعنی بہت شکر کروں گا اللہ تعالیٰ کا جو حق اس کے شکر کرے گا ہے و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہرگز

پر لکھا فرمایا۔ یعنی صرف الحمد لله فرمایا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ حمد اللہ کہنے سے اللہ تعالیٰ کا کامل شکر دہ

جاتا ہے۔

سوال: حضرت امام اعظم عجلو عنہ کے وہ مباحث جس سے مرعز من رہا ہوتا ہے بیان دے دیجئے

جواب: علماء متاخرین نے بغرض محمد و جنتہ مذہب امام الامامین کے چند فقرہ جمع کئے ہیں جن سے

سے کہن قواعد سے وہ لوگ رو کرتے تھے حمد و ثناء کا جو جو بنا پر ہم سے تھے کہ متعلقان مسئلہ سے

کا حدیث صحیح کے خلاف ہے

الحمد لله اللہ تعالیٰ کا وہ حمد و ثناء ہے ہر حال میں جو حال ہو

قاعدہ اول

قاعدہ اول خاص کے بارے میں حکم ہے کہ وہ صاف طور پر بیان کیا جائے کہ اس کے ظاہر معنی کے سوا دوسرے کوئی معنی
نہ ہو سکتا۔ علی۔ متاخرین نے اس قاعدہ سے اس امور کو رد کیا ہے۔ فرضیت قرأت سورہ فاتحہ کی نماز میں اور فرضیت کعبہ
میں وغیرہ کی اہم علماء و کرم کامیان ہے کہ لفظ اسجد و اور آخر و ا کا خاص ہے اس کے معنی صاف طور پر بیان کئے ہوئے
نہ اگر اس کے معنی میں کچھ اور پڑھا کر بیان کیا جائے تو یہ لازم آئے گا کہ اس کے عابتر اصل معنی کے کوئی دوسرا معنی
ہو یا گیا۔

قاعدہ دوسرا

قاعدہ دوسرا نہایت کتاب پر بہتر توضیح کے ہے تو یہ زیادہ دقت نہ ہوگی۔ مگر آیت مزینہ کا حدیث شریف و

قاعدہ تیسرا

حدیث مرسل یا سند حدیث مستند کے ہے۔

قاعدہ چوتھا

توضیح نہ ہوگی کسی حدیث کو بسبب کمزورت راویوں کے بلکہ ترجیح بسبب فقر راوی کے ہوگی

حکم میں ہوا۔ وہ فرق کے زمرے کے وجود اور نہ وجود مذہب ہر کے ساتھ مسموب ہوا۔ اور ہم غنیم و غنیمہ
نے مساب کے تابعین نے جو امراتہ کرکے وہ نہایت عاف طاہرے در بیان اس سرکاریہ ہے کہ جب ہم نے تعین
کی تو شریعت میں دو قسم کے احکام پائے۔

یک قسم قواعد کلیہ ہے اور وہ جامع و مانع سے متلازم۔ یہ قول ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے گناہ میں ملوث
نہ ہوگا۔ اور یہ قول ہے کہ غنیم بسبب غرم کے ہے اور یہ قول ہے کہ غنیم بسبب غرم کے ہے اور یہ قول ہے کہ غنیم
یعنی از دکن ارفع نہیں ہو سکتا۔ اور یہ قول ہے کہ شیخ کامل ہوتی ہے ایجاب و مستول سے۔ اور یہ قول ہے کہ گواہی کے
ہے اور قسم شکر پر ہوتی ہے اور ایسے ہی اور بھی شمار قوال ہیں

اد قسم احکام کی وہ جو حوادث جزئیہ اور اسباب محتملہ میں درج ہوا گو اس قسم کا حکم میسر نہ متنازع کے ہے۔ ان
کلیات سے جو احکام کی قسم دل سے دلی کا ذکر بھی اور جو اپنے تو مجتہد پر وجہ ہے کہ ان کلیات کو چھوڑ رکھے اور جو امور ان کلیات
کے خلاف ہوں۔ ان کو ترک کرے۔ اس واسطے کہ شریعت حقیقت میں عبارت اسی کلیات سے ہے۔ اور جو حکام کی کلیات
کے خلاف ہیں کہ اس کے اسباب اور خصوصیات ہمارے نزدیک قطعی طور پر ثابت نہیں اور قابل اعتبار نہیں۔ درمیان اس کے رہے
کہ یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جب بیع میں کوئی فاسد شرط ہو تو وہ بیع باطل ہو جاتی ہے۔ در حضرت جابرؓ کے عاں میں جو رد ہوا ہے
کہ اس نے اونٹ فروخت کر کے اونٹ ہمارے مصرف میں خریدا۔ ہمارے گناہ کا تو یہ قاعدہ شخصی جزئیہ ہے
یہ معارضہ واسطے قاعدہ کلیہ مذکورہ کے نہ ہوگا۔ اور ایسا ہی حدیث شرط اس قاعدہ کلیہ کے معارضہ ہوگی۔ جو کہ کلیہ قطعی طور پر
شرع میں ثابت ہے۔ اور وہ قاعدہ یہ ہے کہ غنیم بسبب غرم کے ہے۔ اور ایسے ہی اور بھی مسائل ہیں۔ اور اس سے لازم آئے ہے
کہ بہت سے ایسے احادیث پر عمل نہیں ہوتا جن میں ایسے امور جزئیہ کا ذکر ہے جو حنفی مذہب کے کسی قاعدہ کلیہ کے خلاف ہیں
لیکن علماء حنفیہ اس کا خیال نہیں کرتے۔ بلکہ مجتہد کے اجتہاد کی جانب سے کہی تو جرح رہتی ہے۔ اور کلیات کی محافظت کا خیال رہتا ہے
اور یہی کوشش رہتی ہے کہ تا امکان جزئیات ان کلیات میں مندرج ہیں۔ یہ کلام جہان طور پر ہمارا بیان کیا گیا ہے۔ اور اس
کی تفصیل ملوں ہے۔ یہاں اس کی گنجائش نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم حقیقی ہے۔

سوال : اس امر کا کیا سبب ہوا کہ مفتیوں جیسی ہم غنیم وغیرہ عظیم رحمۃ کے قوال میں اختلاف ہوا۔
جواب : ملہ درم میں اختلاف اس وجہ سے ہوتا ہے کہ بعض علماء کا عمل ظاہر آیت اور حدیث پر ہوتا ہے
اور بعض علماء درکرم آیت اور حدیث میں تاویل کرتے ہیں۔ یہ اختلاف فی الواقع انھوں میں اختلاف نہیں ہوتا بلکہ ملت کا یہ
قول ہے۔

اختلاف العلماء رحمۃ اللہ علیہ۔ ترجمہ : یعنی ملہ درم کے اختلاف میں رحمت ہے۔
اس کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ سب علماء اپنے طور پر حق پرستے۔ بخلاف فرقہ حلقہ کے کہ ان کے علماء درم میں مولیٰ
میں اختلاف ہے کیونکہ فرقہ حلقہ کے علماء میں سے کوئی اس امر کا قائل ہے کہ ہمارے حضرت پیغمبر سے اللہ تعالیٰ دو کم ہوت
موتی۔ اور دوسرا یہ کہتا ہے کہ حضرت علیؓ نے پیغمبر علیؓ کی بعض حصہ علیؓ کو خدا کہتے ہیں۔

۸ : میں تفاوت درہ از گجاست نایہ کیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی

سوال : اختلاف مسائل، اصول وین میں در بیان مجتہدین اربعہ در سبب حل سنت و ایجاب کس کس مسئلہ
میں مسئلہ اس کی توجیہ کے۔ شہ فرمائیں در جب اصول وین میں مجتہدین اربعہ کے درمیان اختلاف کا فرق
ہے تو ایک دوسرے کو اپنے سے بیگا۔ کیوں نہیں جانتے بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ چاروں مذہب میں حق و ربیہ حالاکہ
میں حل سنت و ایجاب ملت کا باہمی اختلاف جو تہ ہے گو خلاف کم مسائل میں ہے لیکن اختلاف کا وجود ضرورتاً
ہے تو مذہب امامیہ پر جو احترام کیا جاتا ہے کہ مذہب امامیہ میں اصول وین میں جس میں اختلاف ہے تو یہ اختلاف
رواج ہو گیا۔ گو اس مذہب میں زیادہ اختلاف واقع ہو۔ ہمارے ہمارے کے شیعہ تا مشرکوں اس خلاف سے بالکل
نہایت۔ وہ کہتے ہیں کہ فیما بین مجتہدین اثناعشریہ اصول وین میں کچھ ہی اختلاف ہیں۔ یہی سرخی اصول وین میں اختلاف
ہو اور اپنے مذہب کے حق مولے بدین ملت ہیں۔ اور دوسرے مذہب کو اپنے مذہب سے منحصر جانتے ہیں
اپنے مذہب میں شامل نہیں کرتے۔ رشتہ ملحق ملایم حکیم مہدی علی کھنوی کہی کما سبب عذاب وین کے حکم
نہایت میں زیر مایہ حمایت صاحبان علیشان سکونت پذیر ہیں

جواب : یہ جواب کہ کسی مجلس میں لکھا گیا اور جو سبب و وجہ کرنا مل تجیز ہوا اور اس امر کا مقرر ہوا کہ مولانا صاحب
کے مذہبی دوسرا ہم اس زمانہ میں نہیں۔ جواب یہ ہے کہ حل سنت و ایجاب کے علماء درم کا خلاف وین کے اصول
میں نہیں صرف بعض مسائل فرعیہ میں اختلاف ملحق فیما بین علماء واقع ہوا۔ اس اختلاف کی وجہ سے علماء کثیرین فرقہ
اور عشریہ و ماتریدیہ و حنابلہ۔ مل یہ ہے کہ علماء اہل سنت کو حق تعالیٰ نے دو چیزیں مرحمت فرمائی ہیں
ایک ذہن رساکہ جس کی وجہ سے مل مطلب تک پہنچتے ہیں الفاظ کے پابند نہیں ہو جاتے۔

اور دوسرے انصاف اور قلت حد علی درم میں ہے کہ اس کی وجہ سے ہر قائل کے کلام کی بہتر توجیہ کرتے
ہیں تاکہ ممکن تہذیل اور تجیز نہیں کرتے۔ مثلاً ماتریدیہ قائل ہیں صفت نامید کے کہ اس کو کون کہتے ہیں۔ وہ اس صفت کو
ہم جانتے ہیں۔ شعر یہ صفت بگوین کو اعتباری جانتے ہیں اور جہتے ہیں کہ قدرت اورادہ کے تعلقات سے یہ صفت
درست ہوتی ہے۔ جیسا کہ سب صفت کے تعلقات درست ہیں۔ سی طرح یہ صفت ہی حادث ہے

ماتریدیہ اس امر کے قائل ہیں کہ یہ صفت قدیم ہے ماتریدیہ کے اس کلام کو شعر یہ مجلس پر عمل کرتے ہیں کہ ماتریدیہ
مطلب یہ ہے کہ اس صفت کا بعد قدیم ہے درود بعد قدرت و درہ ہے در شعر یہ ماتریدیہ کی تفصیل و تجیز ہیں
سے درہی حال دوسرے مسائل کا بھی ہے جس میں تہذیبوں طرفوں میں اختلاف ہے مثلاً عہ اور ماتریدیہ کہتے
ہیں کلام اللہ غیر مخلوق ہے درم سے مراد کلام لسانی ہے۔ اور درہیں اس واسطے کہ کیفیات صوات غیر قارہ ہیں
مادہ حادث بدیہی ہے اور بدیہی کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ الفاظ اگرچہ کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں لیکن عیدم لفظ جو لفظ کا خود تلفظی میں ہے۔ اور
بلکہ معنی الفاظ میں ایک دوسرا وجود ہے کہ وہ وجود مامین کی قوت متحدہ میں ہے۔ اور وہ وجود بطریق متحدہ مامین

اور ایک فقر پدید رہتا ہے مثلاً شیخ سعدی کی گت کو اسی وجود کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ چھ سو تیس برس سے اس سے یعنی یہی لفظ "مستخرج" ہے را، آخر تک

پہلے قوت متخلیہ میں شیخ سعدی کے وجود پذیر ہو پھر سامعین کے تخید میں آیا اور اسی طرح ایک شخص سے دوسرے کے تخید میں یکے بعد دیگرے آج تک موجود ہے تو کلام لفظی ہی علم ہی میں کلام نفسی قائم کہتے ہیں تو ہم کہتے ہیں طرح بدیہی کا انکار لازم نہیں آتا، بلکہ ہم سے بعید ہے کہ نفس کلام اللہ غیر مخلوق کو اسے صرف کہے کہ کلام کسی پرچوں کو اس تحریر و مارتدیت سے جائز نہ کہ کلام، حیا پر ہی کے ہے نہ کی تفصیل و تکریر نہ کر، چاہیے۔

اور اشعرہ کہتے ہیں کہ حسن و قبح اعمال میں یعنی ایجاب و ثواب و عقاب ذاتی ان کے نہیں اور شر و باجائز ہوتا اس واسطے کہ ذاتیات مختلف ہوتی ہیں اور اس میں مختلف ہوتا ہے۔

مارتدیت کہتے ہیں کہ فعل کے بارے میں مخرج وارد ہونے کے قبل کوئی حکم نہیں وجوب کا نہ حرمت کا نہ مستحب بھی کہتے ہیں۔ لیکن نفس فعل میں کوئی چیز ضرور ہے جو کہ مقتضی وجوب کا ہے مثلاً نہ کہ اس میں مجبور کے خصوص مناجات نہ ہے، بعض فعل میں کوئی چیز ہے کہ وہ مقتضی حرمت کی ہے مثلاً ماکر موجب حنظل و ناسب ہے۔ چونکہ شارع حکم مطلق ہے، اس واسطے کہ اس کا حکم نفس مذہبی نہیں بلکہ جو فعل قابل وجوب کے ہے اس کو واجب ہے اور جو فعل قابل حرمت ہے اس کو حرام کیا ہے۔ لہذا بعض فعل کا حسن و قبح ماری، نفس عقل سے معلوم نہیں ہوتا اس واسطے، شرعیہ نے کہا ہے کہ حسن و قبح افعال کا ذاتی نہیں مگر عوام ہی، نفس عقل کو میدان پر خطر میں جوں جوں ادب و ایمان سے باہر ہو جائیں، اسی ضمنیت کی طرف حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمادے،

لَوْ كَانَ الذِّينُ بِالرَّغْبِ لَكَانَ بَلَدٌ لُحُفٌ ذُو بَالِغٍ مِنْ حَاهِدَةٍ

ترجمہ: یعنی اگر دین کے بغیر ہوتا تو کوئٹہ پر قدم کے و پر سحر کرنے سے بہتر ہوتا مگر قدم کے بچے ہوتا، مسح کر کے یعنی اس واسطے کہ قدم کے پیچے سب سے زیادہ گمان ہے تو وہاں مسح کرنا بہتر ہوتا،

تو شرعیہ تفصیل و تکفیر مارتدیت کے قائل نہیں۔ اور یہاں ہی مجبور و مکملین کا یہ خیال ہے جو کہ حق تعالیٰ کی صفات کو سمجھتے ہیں، کہ اس کی ذات کے سوا ہے یعنی نہ مذہب ہے نہ کہتے ہیں کہ "ثبات قدم" یعنی ذات متعدد و کائنات کے ہے نہ ثابت کرنا ہرگز کھ نہیں کہ ایک ذات قدیم ہے وہ اس ذات کے تابع صفات کا قدیم ہونا ہے۔ علماء و ادباء نے ثبات قدم متعدد و کوی صفات متعدد سے مستزاد کیا ہے اور ان کا کلام یہ ہے کہ صفات نہ عین و مت ہیں نیز ان میں اس واسطے کہ اگر عین ذات کہیں تو نفی صفات کی لازم آتی ہے ورنہ معتزلہ اور فلاسفہ کا مذہب ہے کہ صفات عین ذات ہیں۔ اگر یہ کہیں کہ صفات غیر ذات ہیں تو مخالفین کا نفس تو شیخ ہم لوگوں پر ہوگا کہ یہ لوگ قدم متعدد کے قائل ہیں تو اس واسطے علماء ماوراء النہر عینیت و غیریت دونوں کی نفی کے قائل ہیں۔ تو اس واسطے مجبور و مکملین نے سمجھ کر نفی غیریت سے غیریت مستعد کی نفی کر دی ہے۔ مگر اقران میں ہی ہے۔ صفات سے کیا مفقود نہیں اور اسی نام سے علماء ماوراء النہر نے عینیت کی بھی نفی کی ہے۔ حالانکہ عینیت کی نفی حقیقت کی نفی ہے کسی چیز کی حقیقت اس چیز سے

مرغبا، مل ہے، ایسا ہی علم و مارتدیت کہتے ہیں کہ سعید کسی شقی جو با آ ہے اور شقی کسی سعید جو با آ ہے اور اشعرہ کہتے ہیں کہ سعید وہ ہے جو با آ ہے ان کے شک میں سعید ہوا اور شقی وہ ہے جو با آ ہے ان کے شک میں شقی ہوا دونوں فرق سے ہر ایک فرق نے دوسرے فرق کی طرف سمجھ کر تکفیر و نصیل سے رہیں ہر ایک ہے اس واسطے فرق نے انجام پر نظر کیا تو اس نے کہا کہ فی الواقع سعید وہی ہے جس کا انجام ہی مارتدیت ہو۔ اور لی الواقع تعلق وہ ہے جس کا انجام یعنی مارتدیت ہو۔ اور انجام یعنی مارتدیت جو مارتدیت میں ہوتا ہے وہ سی وقت لکھ دیا جاتا ہے جب انسان فی واقعہ میں ہوتا ہے تو اس فرق نے تقدیر کا محاکمہ کیا اور یہ کہا کہ فی واقعہ سعید و شقی مارتدیت کی باہر ہے کہ تقدیر میں جو ہے شقی نہیں ہوتا ہے۔ تو اس فرق نے کہا کہ اس کے شک میں ہوتا ہے اسی وقت لکھ دیا جاتا ہے۔ اور دوسرے فرق نے اس امر پر محاکمہ کیا کہ ان کی حالت تبدیل ہو کر فی واقعہ کبھی گناہ کرتا ہے کبھی نیک کرتے ہیں معلوم ہوتا ہے تو اس غرض سے یہ دوسرے فرق تبدیل است و سعادت کا قائل ہوا۔

یسا ہی اختلاف ایمان کے بارے میں واقع ہوا۔ تو شافعیہ اور مالکیہ و حنابلہ کے مجبور معتزین کی رائے یہ ہے کہ تصدیق و اقرار عمل ہے یا نفی معنی کر عمل سے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے۔ سی وجہ سے یہ لوگ یعنی مجبور پر پنے کو مومن نہیں مانتے اس واسطے کہ عمل کا حال معلوم نہیں کہ قابل قبول ہوتا ہے یا نہیں۔ اور یہ کہتے ہیں۔

اَنَا مُؤْمِنٌ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی

اور حسیہ کہتے ہیں کہ ایمان صرف تصدیق ہے اور اقرار سے تصدیق کا حال معلوم ہوتا ہے تو اس واسطے حنفیہ کہتے ہیں کہ ایمان و حقیقت یعنی یقین مومن ہوں۔ اس واسطے کہ اگرچہ کمال ایمان میں شبہ ہے کیونکہ ایمان عمل کے سلب سے گزرتا ہے اور عمل میں شبہ ہے کہ قابل قبول ہے کہ نہیں اور نفس ایمان تصدیق ہے کچھ شبہ نہیں۔ ایسا ہی اختلاف اہل سنت سے ہے فرقوں میں ہے کہ صرف مسائل فرجہ میں اختلاف ہے اور فیما بین اثنا عشریہ بعض اہل دین میں بھی اختلاف ہے نیز بعض اثنا عشریہ بداد اور مرجعت کے قائل ہیں اور بعض کو اس سے کما ہے اور ایسا ہی مجبور اثنا عشریہ کا قول یہ ہے کہ امام اللہ کا زیادہ حصہ مخالفین اثنا عشریہ نے کم کر دیا ہے۔ اور ایسا ہی کتاب اعتقادات میں صفیق بن بابویہ کو اس قول سے روایت انکار ہے اور نہایت سختی سے اس قول کی نفی کی ہے۔ ورنہ اثنا عشریہ اس امر کا قائل ہے کہ قیاس حجت ہے، اور اثنا عشریہ کے دورگوں کو اس قول سے انکار ہے سی وجہ سے یہ لوگ بن بابویہ کو ٹکٹ عشریہ کہتے ہیں تاہم ان کے پاس میں ایک دوسرے کی تفصیل و تکفیر نہیں کرتے۔ اس واسطے کہ بن بابویہ کی نہایت تعظیم کرتے ہیں و صدق علیہ السلام کا ہے تو اثنا عشریہ کا جو یہ مومن ہم لوگوں پر ہے کہ یہ لوگ باہمی اختلاف کے باوجود کے ایک دوسرے کی تفصیل نہیں کرتے۔ تو اس کا جو جواب اثنا عشریہ دیں گے وہی جواب ہمارا بھی ہے۔ فقط۔

سوال: کوئی مقلد کسی ایک مجتہد کے ساتھ اس کا شرعاً نہیں ہے۔ اور اس کی اقتدار کرنا ہے اور بعض شرعی حکام اس میں اس مجتہد کا قول کتاب و سنت کے خلاف ہے اور اکثر علماء دین کا بھی قول ان حکام میں اس مجتہد کے قول خلاف ہے تو اس کو کیا کرنا چاہیے۔ کہ قیامت میں مؤخذہ سے بری ہو۔ اس واسطے کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایسی چیز

کرے تو وہ شخص اشتیاق سے شام کی جائے گا۔

پانچویں صورت یہ ہے کہ دوسرے جو مذہب اختیار کرے تو اس مذہب کی رویت ہو جو کہ فقیر کرے کہ اس مذہب کے اکثر علماء نے اس روایت کو ترک کر دیا ہو تو یہ بھی درست نہیں اور خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو علوم عربیہ میں مرادیت حاصل ہو اور تاب و سنت کو بلا تاویل سمجھ لیتا ہو اور وہ شخص کوئی حدیث پاسے نہ تحقیق فن حدیث سے اس حدیث کو صحیح کہے ہو اور فقہاء اہل سنت کی جماعت کثیر نے اس کے موافق حکم دیا ہو اور جمہور کے خلاف ہو جو درحقیقت سادوں سے اس حدیث کو دریاخت کیا ہو اور خروج و روحی سے اس کی تحقیق کی ہو کہ وہ حدیث منسوخ نہیں ہے تو اس شخص کو چاہیے کہ وہ حدیث چاہے کسی مذہب کی ہو اس کے موافق عمل کرے اور جس مسئلہ میں یہی حدیث نہ پائی جاسکے۔ تو چاہیے کہ جس مجتہد کے ساتھ اس کا حق ملے جو اس مسئلہ میں اس کی تصدیق کرے اور اس صورت میں شارع کے قول واضح کو صرف اس گمان سے ترک نہ کرے کہ صاحب مذہب نے اس کے ترک کرنے کی دلیل بیان کی ہے اور ایسا ہرگز نہیں کہ صرف اس قدر مخالفت سے وہ اس مذہب سے خارج ہو جائے۔ چنانچہ غزالی سے عرض تھا اور تاکید ثابت ہے کہ جو شخص ہمارے قول کے خلاف حدیث صحیح پاسے تو چاہیے کہ وہ حدیث پر عمل کرے کہ فی الحقیقت ہمارے مذہب وہی ہے وہ یہاں نہ ہو اس واسطے کہ اگر اس کے خلاف وہم کیا جائے۔ تو سلب ایمان کی بہت کار کے خلاف لازم سنگی اور گویا رسالت کا دعویٰ اپنے مقتدا کے حق میں ہوگا۔ اور عیدہ و ولادت مقتدا کو بخیر مطلق امر رسول گماں لازم آنے لگا۔ لغو و بابت من ذلت و در بعضی فلاں ہے کہ کسی مذہب کے گناہ اس مجتہد کے حکم کے خلاف عمل کرتے تو پیغمبر کی اقتدا کرے سے ہے مذہب سے کیوں خارج ہو جائیں گے۔

سوان میں جو آیات مذکور ہیں کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کرنے کے واسطے ہیں وہ آیات اسی میں بحال ہیں۔ اور اس امر میں کسی کو شک نہ ہو کہ اہل حق اور اہل باطل کے مابین امتیاز کی تفسیر کے واسطے یہ کہ جو اس حدیث کو صحیح کہے اور فقہاء کے قول کو ترجیح دے نہیں اور یہ اس قبیل سے ہے کہ وہ کو پیغمبری تک پہنچا دیا جائے۔ بلکہ یہاں ہی کہ کو خدا کے درجہ تک اپنے گمان میں پہنچا دیا جاسکے۔ اس وجہ سے کہ تمہاری حدیث صحیح ہے یا ہے کہ عدی بن حاتم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیت

”اتخذوا حرامہم دینا ہم ما بائعنا من دون اللہ“ کی تفسیر کے واسطے میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ لوگ ان لوگوں کو یعنی اپنے دروازہ کو خدا کی پرستش کے طور پر پوجتے تھے اور ان لوگوں کو خدا جانتے تھے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ ان لوگوں کے قول کے موافق عدال و حرم مانتے تھے۔ تو عدی بن حاتم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ فی الواقع یہ مرثابت ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جی طلب رب بنالئے کہ ہے۔ ورنہ ہر جہ کہ منصب تکلیف تیری مقرر کرے گا ورنہ منصب تیری دہ کرنے کا خاص خدا کے لئے ہے اور اس کے حکم صریح کے بغیر کسی دوسرے کے لئے گمان کرنا کہ یہ منصب اس کو حاصل ہے شک محض ہے بخود اللہ من ذلت۔ اور نص واقع یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم صریح یعنی اللہ

۳۔ تیسرے یہ کہ اپنا نفس خواہش نفسانی و تعصب سے خالی کرے

۴۔ چوتھے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تعادل روحانی حاصل کرے۔

۵۔ پانچواں امر تصفیہ نفس کا ہے تاکہ مہینات قلبیہ و عقلیہ میں جو فرق ہے اس کو اتنا کرے چنانچہ بیرون دے

مستعت قلبیہ و لذات الملتیویہ جیسی اپنے قلب سے فتویٰ طلب کر اگرچہ خود کو مفتیوں سے فتویٰ دینا

۶۔ چھٹا امر یہ ہے کہ مذہب فقہاء سے اس کو خبر ہو تاکہ مغلض اجماع لازم نہ آئے اور مذہب تکلیف کی طرف میلان نہ کرے۔

اگر یہ سب مشرور و عیسویوں کو اجتہاد میں کے لئے نریا ہے لیکن جو اس درجہ تک پہنچا ہو۔ وہ اگر چاہے کثیر

سے اس لئے اور بعض مسائل میں دوسرے کے مذہب پر عمل کرے تو اس کے لئے چند چیزیں لازم ہیں۔ وہ اس جمیع غلبہ

کہتے ہیں اور اس کی چند چیزیں ہیں۔

۱۔ دل یہ کہ زروئے دین کے بعض علماء کا فہم اس نے قابل ترجیح پایا ہو ورنہ اس کے مخالفت کے دلہریں اس

کو مجبور ہو تو ایسی صورت میں کوئی قید نہیں۔ اس مسئلہ میں حدیث صحیح غیر منسوخ ظاہر اللہ کے موافق عمل کرے

اگرچہ دوسرے مسائل میں وہ کسی دوسرے مجتہد کا متقلد ہو۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی عمل جو مثلاً و منویا نماز یا روزہ یا کوئی معادہ ہو اس میں کسی ایک مجتہد کے مذہب

کے موافق عمل کرے تو اس صورت میں اگر بعض عمل شرط ہے کسی دوسرے جہاں عمل کئے۔ جیسا کہ مسائل ہیں اور وہ

و منو کے یہ شرط ہے تاکہ واسطے اس صورت میں امتیاز کرنا چاہیے کہ یہاں جو کہ عمل کسی مذہب کے موافق صورت

نہ ہو ورنہ وہ عمل سب مذہب کے موافق درست ہو تو اس کی حد بالاعتبار کہتے ہیں اور اگر کسی ایک مذہب کے موافق

وہ عمل درست ہو تو اس کو خدا بخیر کہتے ہیں

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ ایک عمل کو دوسرے عمل سے کچھ علائقہ ہو جیسا کہ نماز اور روزہ اور زکوٰۃ ہے اور جیسا کہ

نکاح و بیع ہے تو اس صورت میں اختیار ہے کہ بعض مسائل میں کسی مجتہد کے مذہب کے موافق عمل کرے اور بعض

مسائل میں کسی دوسرے مجتہد کے مذہب کے موافق عمل کرے۔

۴۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ جس مذہب میں جو مشہد اپنی خواہش نفسانی کے موافق ہو اس کے موافق عمل کرے یہ درست

نہیں۔ اس واسطے کہ یہ خواہش نفسانی کی تاج ہے حکم خدا کی تاج نہیں۔ چنانچہ لکھا ہے کہ وہ شخص اشتیاق سے

ہے جو مرد و مشرور و مشرورہ میں حشی کے موافق عمل کرے۔ ورنہ کھانے کی چیزوں میں ہاکی کے موافق عمل کرے

اور ہر دست میں تافعی کے موافق عمل کرے اور یہاں ہی جو مشہد ہے جس عورت کے ساتھ نکاح کیا جائے

اور بعد نکاح کے اس کے ساتھ جماع کیا جائے۔ تو اس صورت کی رٹ کی حرام ہو جاتی ہے اور یہاں ہی جس عورت کے

ساتھ نہ لایا جائے تو اس کی رٹ کی جی حقیقی مذہب کے موافق حرام ہو جاتی ہے۔ اور تافعی مذہب میں۔ ہاکی صورت

میں اس کی رٹ کی حرام نہیں ہوتی۔ تو اس مسئلہ میں وہ شخص اپنی خواہش نفسانی کی تاج سے تافعی کے موافق عمل

طعنون للہ کو خلقو بدیوں سے اور دوسرے مطعن شہداء سے

تہذیب و تمدن کی حالت کو

وہاں تک کہ حضرت علیؓ سے دوسروں کی نسبت

مناجات میں سے چار جہانوں کے لئے

خداوند تعالیٰ کی تعریف و ثناء کی اور دوسروں کی مذمت

تو یہ سب کچھ جو کچھ اس میں صرف ہے وہ سب کچھ

بہتر ہے بہت مذکورہ کا ہے یہیں خداوند تعالیٰ سے

لا تفضل علیکم فی الدنیا و الاخرۃ

یہی قرآن ہے

اور بعض عین کے بارے میں فتویٰ صادر ہے

رہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ سے دوسروں کی

تھے اگرچہ ایک کی رائے یہ سب کچھ دوسرے کے

کے مدد سب کو حق کہتا ہے کہ حکم بالانقیاد

میں کہ اصل حق و قرآن ہے اور بعض مسائل پر

ہونے سے کہ جو حکم ہے کہ سب اس حدیث کا

اور جو فقیر نے کچھ سب سے وہ اور اختیار

وہ ہے کہ عدم وجوب کی بنا پر ہے اگر موجب

در اصل حق اور اصل اہل کی کیفیت معلوم نہیں

تیسری وجہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کا بھی

مناسب نہیں۔

سورۃ النور میں ہے

جائے میں حالانکہ کہ جہاں سے کہ ضرور میں

میں جس کی اقتدار کرتے ہیں۔ تو انھوں میں سب

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

یہ سب کچھ جو کچھ اس میں صرف ہے وہ سب کچھ

بہتر ہے بہت مذکورہ کا ہے یہیں خداوند تعالیٰ سے

لا تفضل علیکم فی الدنیا و الاخرۃ

یہی قرآن ہے

اور بعض عین کے بارے میں فتویٰ صادر ہے

رہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ سے دوسروں کی

تھے اگرچہ ایک کی رائے یہ سب کچھ دوسرے کے

کے مدد سب کو حق کہتا ہے کہ حکم بالانقیاد

میں کہ اصل حق و قرآن ہے اور بعض مسائل پر

ہونے سے کہ جو حکم ہے کہ سب اس حدیث کا

اور جو فقیر نے کچھ سب سے وہ اور اختیار

وہ ہے کہ عدم وجوب کی بنا پر ہے اگر موجب

در اصل حق اور اصل اہل کی کیفیت معلوم نہیں

تیسری وجہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کا بھی

مناسب نہیں۔

سورۃ النور میں ہے

جائے میں حالانکہ کہ جہاں سے کہ ضرور میں

میں جس کی اقتدار کرتے ہیں۔ تو انھوں میں سب

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

سورۃ النور میں ہے

جواب : اگر حنفی بعض احکام میں مذہب شافعی پر عمل کرے تو یہ امر مستحبہ تین وجوہ کے کسی ایک پر قائم ہے۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ احفاد و ملائک کتاب و سنت اس کی نظر میں اس مسئلہ میں مذہب شافعی کو ترجیح دے دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ کسی شیعہ میں مبتلا ہو جائے کہ بلا اس کے گزر نہ ہو کہ مذہب شافعی پر عمل کرنے میں قلیل سے مفقود کے احکام ہیں۔ ایسا ہی پانی کے متعلق جو احکام ہیں۔ وہ بھی اس میں اسی قلیل سے تیسری وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص صاحب نقوی مودرس کو منقولہ ہو کہ حنیفہ لکریں اور کسی عمل میں مذہب کی مانند اور جو اہل اصحاب امام اعظم کے ہوتے۔ ان اصحاب کی تحقیق پر امام اعظم نے اپنے مذہب کی بارگاہ امام اعظم سے فرمایا ہے کہ جانشین اہل اصحاب ہر ایک کا جو مذہب ہے وہ میری مذہب سے تو میرے احفاد سے جو چاہے ان اصحاب کی تقلید کرے چنانچہ یہ حضرات قصص کثیرہ سے ثابت ہے اور وہ قصص مناقب کو فرمادے حنفیہ میں مذکور ہیں۔ اس واسطے حنفیہ نے ان اہل اصحاب امام اعظم کے مذہب کو مذہب امام اعظم کا قرار دیا۔ دوسری بوقت حاجت بعض مسائل میں اصحاب کی تقلید کرتے ہیں اور چونکہ یہ تقلید بھی حضرت امام اعظم کے حکم کے موافق ہے۔ اس واسطے اس تقلید کو بھی یہ جانتے ہیں کہ یہ بھی امام اعظم کی تقلید ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ تحقیق حنفیہ کے مذہب ثابت ہے کہ حنفیہ کے چار مرتبہ ہیں۔

۱. اجتماع استقلال
۲. اجتماع اعتدالی
۳. اجتماع فی المذهب
۴. اجتماع ترمیمی

امام شافعیؒ کا نام۔ حضرت امام اعظمؒ کے زمانہ کے بعد ہوا۔ درید دونوں امام یعنی امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ سے مستقل تھے۔ امام شافعیؒ نے اپنے مذہب میں کسی امر میں امام اعظمؒ کی متابعت نہ کی۔ یہ خلاف صاحبیںؒ اور امام مکرورؒ کے مانند اور مجدد اصحاب امام اعظمؒ کو یہ علم مجتہد منتسب تھے۔ اور مجتہد منتسب مجتہد مستقل کا تابع ہوتا ہے اور بالامتناع نہیں ہوتا ہے اور مجتہد منتسب کا وہی مذہب ہوتا ہے جو مذہب میں کے مجتہد مستقل کا رہتا ہے جس کا وہ مجتہد منتسب رہتا ہے اور ایسے اجتماع کے ذاتی و مرتبہ و سراجی بالاجماع تابع احتیاد استقلال کا ہوتا ہے۔

و تفصیل کس جہاں کی یہ ہے کہ مجتہد مستقل اس کو کہتے ہیں جو آیات اور احادیث و حکام میں درآمار کا
 نامیں میں طرح اور تبدیل کرے اس کے بعد آیات اور احادیث و آثار میں جو سب سے صحیح سے کو اپنا ماہر الاحادیث
 قرار دے اور پھر قواعد و استنباط کو وضع کیسے تاکہ بوقت استنباط متناقص و نہایت واقع ہو۔ و یہ مرتبہ خاص ہے
 اہل امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے ماتم اور دوسرے مجتہدین مستقل کا ہو۔ سماعت صاحبین اور امام زعفران و غیرہما در مجتہدین غیر مستقل
 کے کہ ان مجتہدین غیر مستقل نے اپنی احادیث و آثار فقہانہ و عین کو اپنے قول کا حذر و پناہ لاجتہاد قرار دیا و ہاسی
 و آثار پر اپنے مذہب کا دار و مدار رکھا جو احادیث و آثار حضرت امام اعظم رحمہ اللہ لاجتہاد اور مذہب اور کو احادیث
 کو بھی امام اعظم رحمہ اللہ سے غفلت کیا تاکہ اصول میں امام اعظم رحمہ اللہ کے طریقہ کے موافق عمل کرتے رہیں۔ اگرچہ فروع میں ہر علم
 کی مخالفت موافق و درجہ اعتدالی و موافق مذہب میں ہیں مگر وہ جہاد و حرق استنباط میں سے امام اعظم رحمہ اللہ کے

[illegible]

مسائل فقہ

سوال : محدثین علم فقہ پر عمل کرتے ہیں، انہیں بعض شخص کہتے ہیں کہ محدثین علم فقہ پر عمل نہیں کرتے ہیں۔

از سوال سنه قیامت

از سوال ستقامتی

جواب : علما محدثین کی ایک مہربان پرہیزگار جماعت تھی جس نے ہمیں تعلیم و تہذیب کے بغیر ہمارے قلوب کو بے گناہ نہیں رہتے ہیں تو ہمیں دوسری کتابوں کے مطالعہ سے روکتے ہیں۔ غلط

سوال ۱ : اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو حدیث سے انکار کرے۔

جواب : اس مسئلہ میں خداحالات ہیں۔

- ۱۔ اول یہ کہ تمام حدیثوں سے انکار کر دے یہ جہنم کا گھر ہے۔
 ۲۔ دوسرے یہ کہ حدیث متواتر سے انکار کر دے۔ اور ہمیں کچھ تاویل دیکر دے یہ بھی گھر ہے؟
 ۳۔ تیسرے یہ کہ حدیث صحیح سے جو قسم احاد سے ہے انکار کر دے۔ یہ کفار و مبطلین نفاق سے ہو۔ اس وجہ سے

ہے۔

وہ اس کے جہاد کے درمیان میں فرماتے، اس صورت میں ان کا جہاد طویل و پیمانہ لانا کافی ہے اور جس کی طرف کے سر
 ہیں جیسے کہ اکب و سیارہ کی حرکت ہے تو اس کا علم کسی وجہ پر واجب نہیں نہ جو حکم واجب ہے اور نہ
 ہے جو چیز میں ہے کہ اس کے ساتھ حاجت بطور حقیقی متعلق ہے نہ حکم متعلق نہیں۔ تو اس کا علم بطور حقیقی کافی
 ضروری نہیں کہ اس کا علم جو حکم حاصل کیا جائے جس طرح عدالت دھن کا ہے وہ وقت نماز کے ہیں جب یہ
 تو اب جاننا چاہیے کہ شیعہ کے گمان کے موافق ہو جو امام غائب ہے اگر میں بھی کیا جائے کہ وہ امام ہے تو ظاہر ہے
 نہیں گمان ہو سکتا ہے کہ اس کی شخصیت جدید ہے۔ اس کے حکام، سخا، و یہ بھی ظاہر ہے کہ وقت
 اس کا حکم ہو جائے پاس نہیں پہنچ سکتا ہے مثلاً ضرورت ہو کہ میری قاضی مقرر کئے جائیں۔ وہ سب مال کا مقرر
 وہ ان احکام کا نفاذ ہو سکتا ہے متعلق ہیں۔ ہذا سب سے جو حق و باطل ہے اس میں تمیز کی جائے۔ وہ
 مجتہد کی ضرورت ہے تو ثابت ہو کہ ایسے امام کی معرفت واجب ہونا لازم ہے۔ اس سے دو کیفیت پر وجہ
 فائدہ ہے، چنانچہ ملائکہ مقررین وہ سیارہ و اقارب یہ ایمان لانا واجب ہے کہ ان کو پہنچنا یا بشخصہ واجب نہیں
 سے ظاہر ہوا کہ شیعہ کا حویہ غرض سے کہ یہ ممکن ہیں سنت کی طرف رجوع ہوتا ہے تو یہ غرض صحیح نہیں اور
 بات وہاں ہوا چار اس کی حاجت بعض مباحات پر واجب ہے اگر اس سے واقفیت نہ ہو تو اس کے حکم سے
 وقوع میں آئے گا۔ اس کے حکم کی تعمیل نہ ہوگی۔ اور اس وجہ سے واجب نہ ہوگا یہ مرس سے بھی ثابت ہوتا ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

اے امامت بعد کہ امام کی صافست مکلف کے رہا نہ کی طرف ہے۔ امام کا مفروضہ ذکر فرمایا ہے۔ اس و
 کہ سابق ملک کی حاجت و جب نہیں تو ان کو پہنچنا بھی واجب نہ ہوا لیکن اگر اوہیاد کے جو لوگ فاق ہیں
 خیال کی بنا پر ضروری ہے کہ ان سب امام اور اوصیا کی معرفت واجب ہونا نہ کہ صرف امام۔ نہ کی معرفت واجب ہونا
 چاہیے کہ ان کے نزدیک سابق کے امام کی معرفت زیادہ واجب ہو۔ اس واسطے کہ ان سے اخبار اور حکام مروی ہیں
 وہ قبول کر لیا اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

جس طرح یہ ضروری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت حاصل ہو اس واسطے کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم سے اخبار و احکام مروی ہیں جن کا مشورہ کرنا اور ان پر عمل کرنا واجب ہے یہ مرام۔ نہ میں یا نہیں جانتے
 اور یہ جو شیعہ کا کلام ہے

کہ اس حدیث میں امام سے فرق نہ رہے جسے نہیں ہے اس واسطے کہ امام کی صافست میں شخص کے رہا نہ کی طرف ہے
 اور اس سے واضح ہے کہ امام میں تبدل ہوتا ہے مگر امام نہ کہ جس قدر بھی رہا نہ گئے کا فرق شریف میں تبدل ہوگا تو یہ
 کلام اس وجہ سے صحیح نہیں کہ تحقیق یہ ہے کہ ان کا رہا نہ تفسیر سے قسم کا رہا نہ نہیں جو کہ نہ واضح نہ نہ مستقبل کے
 ملاوہ بلکہ حال کا زمانہ جو ہے زمانہ ماضی اور زمانہ استقبال کا متصل ہے۔ زمانہ حاضر کے ساتھ اس خبر کا متنازع مختلف ہوتا
 ہے اعراض کے اعتبار سے۔ مثلاً یہ ساحت، یہ دن، یہ مہینہ، یہ برس یہ قرن و ہجرت کی یہ صدی یہ سب نہ

پس مراد اس حدیث سے یہ ہے کہ وہ شخص حاجت کی موت مر کہ جس سے ایسی نہ لگیں پامام نہ بھی ناپسند وہ
 نہ بھی لگنے نہ نہیں اس پر ایمان لانا اور عمل کرنا مر کہ جس سے معلوم نہ کیا کہ کتب سابقہ فوت ہو گئیں
 ات اور انجیل و دو سائر درندہ و راستہ اور یہود و دیگر کتب سابقہ کو موجود ہیں ورنہ لوگوں کا اس پر عمل ہے
 نہ اس میں خوف ہو گئی ہیں اور جس شخص نے یہ معلوم نہ کیا کہ اس کے بعد جو کتب میں احکام کی گئی ہیں وہ باطل ہیں۔ مثلاً اگر کتب
 موجود ہیں کہ اس کا کلام باطل ہے اور جس نے معلوم نہ کیا کہ امام غائب کی کتابیں قرآن شریف کی طرح و جہل الاتباع ہیں
 نہ مذہب کے قتال متقدمین کا نہیں ہے اس حدیث کے یہی صحیح ہیں اور درست ہیں اور زمانہ کے یہاں گذرنے
 نہ جو دو قرن شریف کا باقی رہا اس کے منافی نہیں

یہ جو تفسیر کا کلام ہے کہ کتاب کی معرفت سے کیا مراد ہے اگر اس کے الفاظ اور معنی کی معرفت مراد ہے تو یہ
 لوگوں کے حق میں مشکل ہے اور اگر صرف وجود کتاب کی تصدیق مراد ہے تو اس صورت میں ہم پر طعن کی کوئی وجہ
 نہ اس واسطے کہ ہم بھی ایسا ہی کہتے ہیں کہ امام کے صرف وجود کی تصدیق ضروری ہے اس کا جو یہ ہے کہ یہ مراد
 ہے کہ صرف۔۔۔ کتاب کے وجود کی تصدیق ہو۔ بلکہ جانتے کہ اس کی تصدیق ہو کہ کتاب حق ہے وہ
 نہ تالی کا کلام ہے اور یہ امام ہے کہ اس کی اتباع واجب ہے اس کی دو صورتیں ہیں
 ایک یہ کہ جن کو علم نہ ہو کہ قرن شریف ہے اور حق ہے تو وہ شخص وحید کا مراد ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ جیسے شیعہ کا گمان ہے کہ جس شخص کو علم نہ ہو کہ امام نہ کہیں موجود نہ گناہ نبی ہے
 تو وہ شخص وحید کا مشورہ وار ہے۔

ظاہر ہے کہ ان دونوں صورتوں میں فرق ہے اس واسطے کہ قرآن شریف لوگوں کے پاس موجود ہے لوگ
 ان تلاوت کرتے ہیں ممکن ہے کہ ہر حال و عام ملا واسطہ یا واسطہ اس کے احکام کو دریافت کر لیں۔ اس پر بھی طعن
 نہ لایا ایک اصل ہے کہ جس سے بے شمار علوم مستنبط ہوئے ہیں اور حق و باطل میں تمیز ہوتی ہے تو ظاہر ہے کہ یہ علم
 نہ کرنا اس قابل ضرور ہے کہ مورد وعید ہو یہ حالت امام غائب کی نہیں۔ یہاں یہ اس واقعہ ہے۔

حلالہ و لا یمکن الوجود لہ لالہ من رک حذح الحما و لا یستعدہ و لا یستعدہ
 یعنی علیہ السلام کو امام کو اور ممکن نہیں پہنچنا اس کے پاس نہ وہ شخص پہنچ سکتا ہے کہ عتق دے کر کے اوپر
 سوار ہو کر اس کو شہ لائے ہو

اس پر طعن کی وجہ یہ ہے کہ اس خیال کے مطابق لوگوں کے حق میں وعید باطل کا عائد ہوتی ہے۔ اس سے ظاہر
 نہ کہ یہ تاویل مفید نہیں کہ اس واقفیت سے روحانی انکسار حاصل ہوگا اور اس سے معاد میں امام کا تقرب حاصل ہوگا۔
 ان سے دنیا میں تقرب حاصل کرنے کی استعداد حاصل ہوگی اور ان کے خروج کی توقع ہوگی جس سے نفرت و تائب کا
 تائب حاصل ہوگا۔ تو یہ تاویل اس وجہ سے بھی مفید نہیں کہ یہ حالت اسی پر موقوف نہیں کہ امام کے موجود ہونے کے

خصوصاً ان امور سے بہت زیادہ وحشت ہوتی ہے کہ اس نے اصل بیت کے حق میں تقریباً کی ہے اور حضرت مسلمان کی رباہت سے منع کیا ہے اور وحشت اور قطب و راہ سے نکال دیا ہے۔ و صوفیہ کہہ کر کی تحقیر کی ہے۔ و اس کے اور بھی امور اس کے بعض کلام سے ثابت ہوتے ہیں اور ان مقامات کی نقل میرے پاس موجود ہے۔ اس کے تمام اور معرب اور معر کے علماء کو کلام نے اس کے کلام کی تردید کی پھر اس کے تاگرد و ستیہ و فظان فہم نے اس کے توجیہ کرنے میں نہایت کوشش کی۔ وہ توجیہ کی مگر وہ توجیہ علماء کرام نے قبول نہیں کی۔ حجتیہ محمود معین الدین سندھی نے یہ صاحب کے زمانہ میں اس کے رد میں طویل رسالہ لکھا۔ اس کے طرک کو مدعی اصل سنت نے رد کیا ہے و مدعی اصل سنت کے نزدیک اس کا کلام باطل ہے تو اس کے کلام کی وجہ سے اصل سنت پر کیوں کھڑے ہو سکتا ہے۔

سوال : مستند صحیفہ کے احکام بیان فرمائیے ؟

جواب : اس سند میں اختلاف ہے کہ محدث و جنب اور حائض و نفاس کے لئے قرآن شریف چھو نہ جائے اس میں کیا حکم ہے اور آپ نے مذہب مختلفہ حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا لکھا ہے اس کے علاوہ کی ضرورت نہیں کہ آپ سے جو لکھا ہے کہ۔

جس وقت پر قرآن شریف چھو ہو جائے نہیں کہ اس کی مہارت جنب اور محدث و نفاس و زنا و عیسا کر دیں اور آپ نے لکھا ہے کہ یہ حکم شافعیہ کے نزدیک ہے تو کتب شافعیہ میں یہ موجود نہیں اور ہذا معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص نے یہ طریق ماننے کے کہا ہوگا۔ بہرہ شافعیہ کے نزدیک یہ حکم ہے کہ جس صندوق میں قرآن شریف رکھا ہو اور وہ صدقہ وغیرہ اشخاص مذکورین کو ٹھکانا نہیں چاہیے اور ایسا ہی اگر چہرے کے طرف میں متلائیگ میں قرآن شریف رکھا ہو تو نہ وجہ اشخاص مذکورین کے لئے جائز نہیں کہ اس کو ٹھادیں اور یہ حکم بھی شافعیہ کے نزدیک ہے۔

بخاری کا مذہب جو آپ نے لکھا ہے کو بخاری نے اپنی کتاب میں اس کی تصریح نہیں کی ہے بلکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مذہب کا ذکر کیا ہے کہ انہوں نے جنب کے لئے جائز رکھا ہے کہ قرآن شریف پڑھے لیکن اس کا انتہاء ہو سکتا ہے کہ ان کے نزدیک جنب کے لئے مس صحیفہ بھی جائز ہو اب چاہیے کہ سمجھا جائے کہ ان سب مذہب کا اصل کیا ہے تو نشاء اللہ تعالیٰ مطالبہ حل ہو جائے گا اور سب مذہب مدح ہو جائے گا اصل حقیقت یہ ہے کہ امامیہ صحیح میں لکھا ہے کہ۔

لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ ۖ وَ لَا يُحْتَبِئُ ۖ ترجمہ : چھوئے قرآن حکیم کو کوئی سو اس شخص کے کہ وہ پاک ہو۔ قرآن شریف کے چھوئے کے مسئلے میں یہ حدیث اصل ہے کہ قرآن شریف پڑھنے کے لئے میں یہ حدیث اصل ہے۔

لَا أُحِلُّ الْقُرْآنَ لِحَائِضٍ وَلَا لِحَتَّابٍ ۖ ترجمہ : یعنی میں حائض نہیں کرتا قرآن شریف کو حائض اور جنبی کے لئے۔ اور جس صندوق میں قرآن شریف رکھا ہو اس کو ٹھانے کے لئے میں حائض اور جنب اور محدث اور

یہ حدیث کے لئے یا حکم سے اس میں کوئی حدیث وارد نہیں۔ ایسا ہی یہ مسئلہ کہ ان لوگوں کے حق میں قرآن شریف کی رباہت میں کیا حکم ہے تو اس میں بھی کوئی حدیث وارد نہیں۔ مثلاً سربے کے لکھنے کی حالت میں ضرور ہوگا کہ لکھنے والا اس کے لئے قرآن شریف لکھے گا۔ اس کو وہ چھوئے گا۔ اور محدث وغیرہ اشخاص مذکورین کے لئے قرآن شریف کا چھونا حرام ہے و صاحبی حرام ہوا بخلاف قرن شریف لکھنے کے کہ قرن کریم کو دیکھنے میں یہ لازم نہیں کہ اس کو چھو جائے بلکہ ضرور یہ معلوم کرنا چاہیے کہ یہ جو حدیث ہے۔

لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ ۖ ترجمہ : یعنی قرآن شریف کو چھوئے سوا اس کے کہ وہ پاک ہو۔ تو اس حدیث میں قرآن سے حقیقت قرآن کی مراد نہیں اس سے کہ حقیقت قرآن کی کلامی ہے اور کلام کسی سبب باری تعالیٰ سے ہے اس کو چھونا ممکن نہیں اور ایسا ہی اس کلام میں یہ خود ہے کہ وہ کلام بھٹی ہے وہ بھی مرد میں ہے کہ کلام بھٹی کیفیت ہے کہ ہوا کے ساتھ قائم ہے اور اس کو بھی چھونا ممکن نہیں و جس کو چھوئے جس میں اس کے لئے میں کیوں حکم ہو سکتا ہے کہ پاک شخص کے سو دوسر کوئی یعنی پاک شخص نہ چھوئے معلوم ہوا کہ اس حدیث شریف کلام کسی مراد ہے اور کلام بھٹی مرد ہے کہ نفوس مرد ہیں کہ اس سے کلام بھٹی معلوم ہوتا ہے یعنی مکتوب ہے کہ مفسرین کے کلام میں مثلاً کثافت اور ہر گز التفسیر وغیرہ میں اس معنی کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ مفسرین لکھا ہے۔

الْمَدَادُ مِنَ الْمَنِيِّ مَسَّ الْمَكْتُوبَ ۖ ترجمہ : یعنی مرد قرآن شریف کو چھوئے سے حروف مکتوبہ کا چھونا ہے۔

و اس حدیث سے مرد و توجیہ ہے کسی کا مذہب بیان کرنا مقصود نہیں۔ سب یہ بیان کرتا ہوں کہ نشاء اللہ

اس مسئلہ و شافعی میں خلاف کس طرح ہو۔ تو خلاصہ یہ ہے کہ۔ اس مقام میں بالاجماع قرن شریف سے مراد صحیفہ ہے و نفاس سے ثابت ہے کہ محدث وغیرہ اشخاص اس کے لئے صحیفہ کا چھونا حرام ہے کہ یہ معلوم ہونا چاہیے کہ صحیفہ کس چیز کو کہتے ہیں تو ظاہر ہے کہ صحیفہ سے مراد کتاب کے نام سے عرف میں صرف اسی قدر مراد ہیں جس قدر کہ میں حروف لکھے رہتے ہیں بلکہ حوائشی اس صحیفہ و کتاب کے اور اس مسئلہ اور جلد کتاب کے ساتھ متعلق ہو و خلاف کے حلقہ کے ساتھ متعلق ہو سب کلام صحیفہ و کتاب کہتے ہیں۔

تو محدث وغیرہ اشخاص مذکورین کے لئے صحیفہ کی ان سب چیزوں کا چھونا حرام ہے جو حکم مکتوب کا ہے لیکن ان چیزوں کے بارے میں بھی دیکھا ہے اس بار پر کہ متعلق و متعلق دونوں کے حکم میں فرق ہے چنانچہ ثابت ہے کہ اس کی بیچ میں وہ چیز بھی بیچ میں داخل ہوتی ہے جو اس کے ساتھ متعلق ہو اگرچہ اس چیز کا ذکر نہ ہو ہو جو چیز اس کے ساتھ متعلق ہو وہ بیچ میں داخل نہیں ہوتی مثلاً فضل و ربیع و ربیع و ربیع میں جو بیچ میں داخل ہوگا۔ خلاف نسبت اور عمارت کے کہ یہ چیزیں بلا خلاف بیچ میں داخل ہوجاتی ہیں جنہ کا مذہب صحیح ہوا۔ مثلاً شریف و تحریک

میں ہو اور خزانہ حلقہ کے ساتھ چسپاں رہتا تو محدث و غیرہ اشخاص مذکورین کے لئے حرداں کے اوپر سے چھوڑ
ہے خود شکائے کے لئے فیستہ لکھا ہو۔ اور اس فیستہ وغیرہ کو کچرہ کے اٹھانے یا فیستہ وغیرہ ہو۔ خاص طور
کو چھوٹے۔

بسیا چھوٹے کے طرف میں قرن جو منہ چھوٹے کا خلاف ہو اور قرن شریف کے ساتھ ملا ہو۔
اس کے در قرن شریف ہو وہ وہ بگ بھی چھو، جائز ہے اس واسطے کہ یہ حیر دل کو اگر کوئی شخص چھوٹے پر
اور نہ حقیقتاً پہنچ جائے گا کہ اس شخص نے قرن شریف کو چھو۔ شافعیہ حضرت کہنے میں کہ حسب عرف میں قرن
جائے دریا کی جانب نظر کی جائے۔ اور حقیقتاً منظور ہو وہی کہ جائے گا کسی تسی کا طرف ہے اگرچہ کسی
شی سے مخلص ہو۔ مگر وہ طرف حکم میں، سی سے کے ہوگا تو اس طرف میں قرن شریف ہو۔ اس طرف کوئی ایسا
وغیرہ شخص مذکورین کے لئے حرم ہے۔ اس واسطے کہ اٹھانے میں اس طرف کو چھو مضر ہوگا جو حکم طرف
ہے وہی حکم مضر وہ کا ہے چنانچہ جس طرف میں کوئی چیز جس کی عظمت کی جاتی ہے، رکھی ہو تو عرف میں اس کا جو
حادثہ نہیں جانتے اور مقام دسب کو اس سے بھی زیادہ قال ید بسمنے ہیں در سب قیاس مساویت کو ہم در سب
کرے ہیں در کہنے میں کہ کسی شی کا طرف ہو یا کسی شی کے طرف کا طرف ہو۔ اس کے لئے وہی حکم ہے جو اس شی کے
لئے حکم ہے جو اس طرف میں ہو۔ قیاس مساوات میں ملکہ صحیح ہے اس واسطے کہ مقدمہ عیبہ صادق ہے کیونکہ طرف
کا طرف بھی طرف ہوتا ہے لیکن اس مقام میں ممکن ہے کہ شافعیہ کو منہ لفظ دیا جائے۔ اس طور پر کہ اس سے لازم آئے
کہ جس گھر میں قرن شریف کا صندوق لکھا ہو اس گھر کی دیوار کو بھی چھو نا محدث کے لئے جائز ہو تو اس کا جواب نہ
کی طرف سے یہ ممکن ہے کہ طرف شی کی دو قسم ہے۔

- ۱۔ ایک یہ کہ جب کہ جائے کوہ شی در دوسری طرف متقل کی گئی تو اس سے عرف میں بھیجا جائے کہ وہ طرف بھی اس شی
کے ساتھ متقل ہو، چوگا۔ تو اس صورت میں وہ طرف مقصود ہوتا ہے جو عام اس شی کے لئے ہوتا ہے۔
- ۲۔ دوسری قسم طرف شی کی وہ طرف ہے کہ اس شی کے متقل ہونے سے یہ نہ بھیجے جائے کہ وہ طرف بھی متقل ہو بڑا
جیسا کہ مثلاً گھر ہوتا ہے اس واسطے کہ کہا جا آئے کہ موتی ڈبہ میں ہے در ڈبہ گھر میں ہے تو اس سے معلوم ہوتا
ہے کہ موتی گھر میں ہے، لیکن موتی کے متقل ہونے سے گھر میں متقل ہوتا ہے خلاف ڈبہ سے کہ موتی کے متقل ہونے
سے ڈبہ میں متقل ہوتا ہے، تو اس قسم کا طرف عام اس شی کے لئے نہیں ہوتا در صفت و سطر احتصاص کے ہے
تو اس قسم کے طرف کا چھو ماحرم ہو۔ اس واسطے کہ حرم اس طرف کو چھو، ہے جو عام قرن شریف کے لئے
ہو۔ در عین قرن شریف کو چھو ہو۔

یہ بھی جانا چاہیئے کہ بالاجماع ثابت ہے کہ جس میں قرن شریف کے الفاظ کتاب میں ہو وہ قرن شریف حتیٰ کہ اس کو
بعض مصنفین نے کتب و اس کو چھو، حرم ہے۔ چنانچہ کا نہ کہ ایک رک کہ اس پر قرن شریف کی کتب بیت بھی ہو تو وہ
میں قرن شریف کی بیت بھی ہو۔ اور ہر کہ اس راایت قرآنی معترف ہو تو حسب کے نہ ایک حیروں کو چھو، حرم ہے البتہ

یہ کہ نہ ایک بھی حرم ہے اس واسطے کہ وہیں تو ہے۔

ولا یخلفہ حمہ فیست لامعہ و مدان اذالہ یکس مقصوداً بالحل وان علیہ
ترجمہ، یعنی حرم نہیں آئی اس بابہ کو جس کے در قرن شریف ہو دریا ہی نہیں تھا، اس، شریف کو
کاس کے در قرن شریف ہو جبکہ خاص قرن شریف کو اٹھا یا مقصود ہو اگرچہ معلوم ہو کہ اس بابہ در اس بار
شرف میں قرن شریف ہے۔

یہ ترجمہ قوام کی عبارت مذکورہ کا ہے خلاف صندوق کہ اس میں صرف قرن شریف رکھی ہو ہو یعنی شافعیہ کے
ایک وہ صندوق تھا محدث وغیرہ اشخاص مذکورین کے لئے حرم ہے در دونوں صورتوں میں جو فرق ہے اس کا اثر ہے
یہ شی کا طرف اس طرف کو کہتے ہیں کہ وہ طرف خاص اس شی کے لئے ہے۔ بعد از اس طرف کے۔ اس شی کے لئے بھی
ہو کسی دوسری شی کے لئے بھی ہو۔ سناری کا وہ سب چونکہ بیت مذکور العین ہے اس واسطے اس کی توجہ کی ضرورت نہیں بھائی
کتاب سے کوئی امر منقح نہیں معلوم ہوتا ہے بخاری کا سلال صرف اس پر بت کر قیصر ہے اس جو خط بھی لکھا تھا۔ اس میں
قرآن شریف کی دو بیت بھی تھیں تو صرف اس پر یہ قول صحیح نہیں ہو سکتا کہ حسب در حدیث کے سے منسحب جائز ہے
اس واسطے کہ کسی خط میں یا کسی کتاب میں دو بیت کھن قرآن شریف کی بارہ میں ہوتا ہے۔ چاہیئے کہ محدث در حسب کے
کتاب گلستان کا بھی چھو نا حرم ہو جائے۔ اس واسطے کہ اس میں قرن شریف کی بیتیں ہیں، مثلاً یہ بیت ہے۔

رَقْمُ الْاَلِفِ ذُو سَنَّوَاتٍ وَفِي لَيْلٍ اَمِنْ عِبَادِي الشُّكُوْدُ

اس کے علاوہ اور بھی آیات اسمیں ہیں، ایسا ہی چاہیئے کہ نہ خطوط کو بھی چھو نا حرم ہو جائے جس میں مقام لغزیت
یا ناشر و ناالیہ رجحون لکھا ہو در مقام شکر میں الحمد للہ رب العالمین لکھا ہو، حالانکہ یہی کتاب الہیہ خطوط چھو نا حرم نہیں
چنانچہ کتب تفاسیر کہ عین بنسبت عبارت تفسیر کے قرن شریف نیا نہ ہو تو اس کو چھو نا جائز رکھا گیا ہے۔ یہ تو حرم اس سند
میں مذہب مختلف کی ہے۔ و لہ علم بحقیقۃ الحال

رشاد فرمادے۔ چنانچہ شیخ شیعہ نے عوارثِ معرفت میں حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول کیا ہے۔

فی لأخذاً ذیہ حتی لا یسمعوا من قائلہا زجرہ بیت پریشا ہوں اور یہ بارہا کا کھنکھار کرتا ہوں اس وقت تک کہ وہ بیت اس کے قائل سے جتنی سزا دے سے سن لیتا ہوں۔

اور شیخ شیعہ نے عوارث میں یہ کلام نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ اس وقت منزلاً و زحمت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہوتے تھے۔ اور فی اللہ رب العالمین کہتے تھے۔۔۔ خود اس واقعہ کا

سوال : دارالاسلام دائرہ الحرب ہو سکتا ہے یا نہیں۔
جواب : معتبر کتاب میں اکثر یہی مدعیات لکھا ہے کہ جب تین شرطیں پائی جائیں تو دائرہ اسلام دائرہ الحرب ہو جاتا ہے تو مختصر میں لکھا ہے۔

لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ دَارُ الْإِسْلَامِ دَارُ الْحَرْبِ لَا تُؤْمَرُ بِثَلَاثَةِ بَأْخَرٍ وَحُكْمٍ أَهْلُ بَيْتِهَا وَنَاصِلِهَا
مدابر الحروب دیان لا یبقی فیہا مسلم و قد فی انساب الاہلب لاب علی مصنفہ و مد الحروب
تعینہ و لا اسلام باختر حکام الاسلام فیہا نہی
یعنی دارالاسلام دائرہ الحرب نہیں ہو سکتا مگر جب تین امور پائے جائیں۔

- ۱۔ دائرہ شریعت کے حکام جاری ہو جائیں۔
 - ۲۔ دورہ دُرُ الحرب دار الحرب سے مل جائے۔
 - ۳۔ اور دائرہ کوئی مسلم باقی نہ رہے دورہ دائرہ کوئی یا ذاتی کافر نہ جائے جو بیٹے مسلمانوں سے پناہ لے کر ہمارا ہو۔
- اب بھی سی پناہ کی وجہ سے ہو۔
اور دُرُ الحرب اسی حالت میں دائرہ اسلام ہو جاتا ہے کہ اصل اسلام کے احکام اس میں جاری ہو جائیں اور کافی میں لکھا ہے۔

ان لئلا یبدلوا لاسلام بلاداً یخیر فیہا حکمہم مسلمین ویکونوا تحت فقیہ
ویدار الحروب بلاداً یخیر فیہا حکمہم مسلمین ویکونوا تحت فقیہ۔ یہ
ترجمہ یعنی دارالاسلام سے دورہ و شہر ہیں جن میں مسلمانوں کے حکام جاری ہو اور وہ شہر اس کے زیرِ حکومت
ہوں اور دُرُ الحرب سے دورہ و شہر مراد ہیں جن میں شہروں کے سردار حکم جاری ہو۔ اس کے زیرِ
حکومت ہو، یہ کافی کی حد تک ترجمہ ہے۔

اس شہر میں مسلمانوں کے حکام ہرگز جاری نہیں ہونے کی صورت میں دارالاسلام کے حکام کے جاری ہونے سے یہ امر اچھا کہ مقتدرہ انتظام سلطنت و مندرجہ دستہ و تحصیل خراج اور راج و عشر امور تجارت میں حکام ملو و مالکوں دروگاہوں و چودوں کی سرور و رہا کے بھی معاملات و خبروں کی سر کے مقتدرہ میں کار کا

میں اگرچہ بعض احکام اسلام متلاجم و عیدیں اور اذان و گائیکوں میں کفار تعرض نہ کریں لیکن ان چیزوں کا اصل اہل ان کے
سے ہونا ہے کیونکہ مسجدوں کو یہ تکلف منہدم کرتے ہیں جب تک یہ جائزت نہیں کوئی مسلم اور کافر ذمہ
نہیں ہو سکتا۔ مصلحتاً و ردین اور مسافریں و تاجروں سے مخالفت نہیں کرتے۔ دوسرے مرتلاً تاجرات ملک و
جہان و اجازت ان کے شہروں میں نہیں آسکتے و سس شہر سے کلکتہ تک ہر جگہ حضاری کا عمل ہے۔ البتہ وہیں اور
متلاجم آباد کھنکھار میں ان کا حکم جاری نہیں کیونکہ ان مقامات کے دیار ملک سے اس سے وسیع کسوں و
دائرہ واری مطور کر لی وراحد ویت ورمی بکرم ورفقائے عظام کی رائے سے ایسا ہی مجبور ہوتا ہے کیونکہ حضرت بوکر صدیق
رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں یہ حکم دیا گیا تھا کہ نبی پر بدعت وراحد ہے۔ حالانکہ حجاز اور مدینہ وراحد اس جگہ جاری تھا مگر وہ اس کے
کر مرکز کوئے سے انکار ہے۔ وایسا ہی سامرا اور اس کے اطراف ورجوانب کے بارے میں یہ حکم جاری تھا کہ دُرُ الحرب ہے
دار شہر و دار مسکن بھی ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے کر مہ کے زمانہ میں جبکہ یہ طریقہ جاری رہا، بلکہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنے
میں یہ حکم فرمایا تھا کہ اندک اور خیر دار الحرب ہے۔ حالانکہ ان مقامات میں اصل اسلام کے تاجرانوں کے بعض باشندے
واری قری ہیں مسلمان تھے۔ اور فداک اور خیر بدین منور سے نہایت متصل تھا

باقی یہ مسئلہ کہ کفار حرب کے بارے میں کیا حکم ہے آیا وہ آزاد ہیں یا غلام ہیں تو اس مسئلہ میں بھی دو تین نہایت
مختلف ہیں۔ اکثر فقہاء کہہ سکتے ہیں کہ کفار حرب کے غلام ہونے کی صورت سے کہ وہ مغلوب ہو جائیں۔ اور یہ گروہی دارالاسلام
رہائیں تو وہ مسلمانوں کی ملک میں داخل ہو جائے ہیں یعنی غلام ہو جاتے ہیں۔ و بعض فقہاء کہہ سکتے ہیں کہ اگر کفار حرب
کی خوشی سے یا مجبور ہو کر ہی ولادہ وراحد و کافر و فخر و شرف کر دیں ورمی ملکوں وگوں میں رواج بھی ہوتا ہے ولادہ اور
کارب غلام ہو جائیں گے اور حدیث مستدریث سے ہی مدعی قوی معلوم ہوتا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
دور میں اکثر غلاموں اور لونڈوں کی خرید و فروخت سی طور پر ہوتی تھی۔

مگر یہ بن مارش ورحمان فارسی و دیگر بعض کی جمع سی طور پر ہوتی تھی وراحد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی
حریت نصیر فرمائی تھی اور جامع الرموز میں لکھا ہے

وینعزلت فیہا لاسیلا وراحد شرخرٹھ لاسیلا علی مباح مسو ہدی مدت
من مد الحرب الی مسلم ہدیۃ من احدہما ملک لاد صکر و فدیۃ لہ
ولو حد مد مسو مسلوباں قداستری مد احدہما سہ تو حرجۃ لی ذہا
ملکۃ وکتر لستح علی سہ لاسیلا فی دہم وھو لشیع رعیت سہ یسدہ
حق یخبر علی حراحد وعد فی یوسف لا یخبرہ قل مکہ حنیہ وکانو ی مد حور ینبع
والبع حاشہ وراحد لکما فی المخطوئہ شدہاں لکما فی دہم حراحد لکما
وہم مرشاد فیہ وراحد ملکہ لاد علیہ مد مافی عاق سہم وعبہ

یعنی کفار کے نزدیک مفسوب ہو جائیں یا ریر مست ہو جائیں تو وہ مملوک میں شمار ہو جاتے ہیں کیونکہ یہ باج چیز پر قبضہ کر لینا ہے تو اگر دائر محراب کے کسی بادشاہ نے کسی مسلمان کے پاس بطور تحفہ کے عیال اپنے نہ دوں میں سے کسی کو تو وہ مسلمان کا کفر کا مالک ہو جائے گا۔ مگر جب مسلمان کو کسی مسلمان کے کفر میں کوئی قربت ہو تو وہ مسلمان کا کفر کا مالک نہ ہوگا۔ اگر دائر محراب میں کوئی مسلمان داخل ہو جائے پناہ سے کہ جس مسلمان نے دین کسی کافر سے من کا لڑکا خریدا ہے۔ پھر اس بڑے کو دُرُ لاسلام تکبیر لے آوے تو وہ مسلمان اس بڑے کا مالک ہو جائے گا اور اکثر مشائخ کے نزدیک ہے کہ اگر دُرُ محراب میں اس بڑے کا وہ مسلمان مالک ہو سکے گا۔ درجی صحیح ہے اور امام محمد سے روایت ہے کہ وہ مالک ہو جائے گا۔ حتیٰ کہ وہ مسلمان محبوب کیا جائے گا کہ اس بڑے کو دُرُ لاسلام میں سے آئے۔ ورنہ امام ابو یوسف کے روایت یہ ہے کہ اس امر کا محبوب نہ کیا جائے گا۔ ورنہ اگر کسی کافر سے لڑکا اس کے کفار کے برادریک میں خرید و فروخت جائے تو وہ بیع ناجائز ہو جائیگی ورنہ وہ بیع جائز ہوگی۔ ایسا ہی محکم میں ہے۔ ورنہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ دائر محراب میں تادم ہیں مالاکیا نہیں وہ لوگ دُرُ محراب میں ملا رہیں مگر وہ کسی کی ملک میں ہیں یہ مسئلہ مستفتی وغیرہ کے ارادے کے یا حکام میں مذکور ہے۔

مسائل نماز

سوال : ۱۔ اَلْمُؤْمِنُ لَا يَحْسُنُ كِتَابَهُ كِتَابُهُ

جواب : ۱۔ قرآن مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔

۲۔ اَلْمُؤْمِنُ لَا يَحْسُنُ كِتَابَهُ كِتَابُهُ

یہ کلام مبارک جو اب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول کے درمیان ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب تھے اس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے پرہیز کیا تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ تم نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چلے جانے کا سبب دیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے جب تیرے کو کفر معلوم ہو گیا میں اس حالت میں آپ کے حضور میں بیٹھوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ۔

۱۔ اَلْمُؤْمِنُ لَا يَحْسُنُ كِتَابَهُ كِتَابُهُ

تو مراد اس سے یہ ہے کہ مؤمن نہیں ہو جاتا ہے کہ اس نجاست کی وجہ سے اس کے ساتھ حدیث رکھنا اور محبت رکھنا منع ہو جائے۔ بقول اس سے یہ ہے کہ مؤمن کا عقیدہ درست ہوتا ہے اور اس کے ایمان اچھے ہوتے ہیں اور اس کے عیال عذر ہوتے ہیں تو مؤمن رہے۔ سبب اس کی جو گناہوں کی وجہ سے وہ یا نہیں کر سکتا ہے

مرتب کی جائے بخلاف کافر کے کہ کافر اس قابل نہیں کہ اس کے ساتھ صحبت رکھی جائے۔ ورنہ اس کی ہمیشہ غیبت کر کے بکواسا رہے کہ اس کے ساتھ ہم چٹھی بھی نہ کی جائے۔ مامم بن ثابت کا وہ جو سرور حج میں ہوا کہ انہوں نے یہ کہی فقر تاملے کہ ان کو مشرک بھی میں ذکر کے گا تو شہادت کے بعد ان کا بدن مٹنی سے وغالیکہ تو یہ ان کے کمال دین کی وجہ سے ہوا یا اس وجہ سے ایسا کیا گیا کہ انہوں نے عہد کیا تھا کہ وہ محمدؐ کے حق میں لازمی امر کے مانند تھا۔ اگر کہا جائے کہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ مؤمن مطلقا کسی حالت میں نجس نہیں ہوتا ہے تو یہ صحیح نہیں اس لئے کہ مؤمن بھی محدث ہوتا ہے کہ اس پر وضو واجب ہوتا ہے۔ اور کبھی جناب ہوتا ہے کہ اس پر غسل واجب ہے اس حالت میں اس پر نماز پڑھنا اور قرآن تلاوت پڑھنا اور مسجد میں داخل ہونا حرام ہوتا ہے۔ ورنہ نجاست کے واسطے ایک طرح کی نجاست کے ہونے میں خاص حکم قرار پاوے کہ اس نجاست کی نفی مؤمن سے گئی تو اس سے ثابت رہے خاص طرح کی نجاست خاص مشرکین میں سے ورنہ عام طور پر اس میں نجاست نہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مؤمن اگر وضو پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ میں نے نہ کسی خاص مرد و عورت سے اختلاط کیا حال کے ساتھ مصافحہ ورنہ کے ساتھ نشست و اُٹھائی ورنہ کے ساتھ کالی ناؤ بچوں کی پاؤں کا پانا جو اگرچہ اپنی کس طرح کہا جائے کہ یہ ثابت نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہی جہت پناہ اور اس وقت اصل شام کھاتے تھے۔ لہذا اگر مشرکین کا کوئی فرقہ ایسا ہو کہ ان لوگوں کے بارے میں انہیں ہونا من ہو کہ وہ لوگ نجاست کو بر نہیں جانتے ہیں مثلاً یہ وہ لوگ ہیں کہ پرہیز نہیں کرتے ہیں مثلاً انھوں نے کہ وہ لوگ شراب اور خنزیر سے پرہیز نہیں کرتے ہیں۔ تو ان کے ساتھ کی نجاست کے بارے میں ان کے برتن میں ملا دھوئے پانی پیا جائے۔

سوال : کیا مشرکین نجس میں شریعت کی نجاست کی تحصیل بیان فرمائیے ؟

جواب : تفسیریت اَلْمُؤْمِنُ لَا يَحْسُنُ كِتَابَهُ كِتَابُهُ

ترجمہ : مشرکین نجس ہیں تو چاہئے کہ اس سال کے بعد مسجد حرام کے نزدیک نہ آئیں۔

تفسیر فتح العزیز میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے مشرک کی نجاست معلوم ہوتی ہے تو اس نجاست کی تحقیق میں علماء کرام میں اختلاف ہے۔ لہذا یہ سے ہادی نے کہا ہے کہ کہتے و خنزیر کے مانند ان کا بدن نجس ہے ورنہ میں یہ بیان کیا ہے کہ اکثر شیخ اور ائمہ دو نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت بیان کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے۔

مَنْ مَّاصَحَ مَشْرُكًا فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ وَلَا يَحْسُنُ كِتَابَهُ كِتَابُهُ

چاہئے کہ مشرک سے ملے۔ یا اپنی دونوں ہتھیلی دھو لے۔

اور ابن مردود نے ہتھ من غروہ کی روایت بیان کی ہے کہ ہتھ من غروہ سے پہلے ہاتھ سے رویت کی بجاوے انھوں نے اپنے ہاتھ سے رویت کی کہ انہوں نے کہا۔

استقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنوبی علیہ السلام فادخله فادخله فادخله فادخله

میں تھوڑے کے لئے میں ولید وار دہے اور اونٹ کے رہنے کی جگہ میں ادمام وغیرہ سے ملگھو رہا ہے منع ہے۔

نہجاست جسمیہ یہی نہجاست ہے کہ وہم اور عقل دونوں کے ذریعہ سے معلوم ہوتی ہے۔ اور وہ نہجاست ہے مثلاً بول و زبان و مردم مسخوع یعنی جاری خون و حیوانیت کا فاصلہ وغیرہ ورجو میں طرح کا نہجاست نہجاست کا شرع میں بھی نیابہ ہے۔ چنانچہ حسب نماز پڑھنے کا ارادہ ہو تو ایسی نہجاست کا دھارہ ہے ودر بلا شد ضرورت کے ایسی نہجاست بدن وکپڑے میں لگا احرام ہے

نہجاست حکمیہ ایسی نہجاست ہے کہ صرف عقل کے ذریعہ سے معلوم ہوتی ہے ودرم کوں میں نہیں ودر نہجاست جدید طرح کی مختلف طور پر ہے۔ بعض یہی نہجاست ہے کہ اس وقت عقل سے ہوتی ہے کہ جب عقل سحر کے پورست مسخر ہو جائے۔ اور وہ نہجاست حکمیہ ہے مثلاً حدیث میں ورجو اور نفاس کا خون نکلنے سے دم کے ذریعہ سے نہیں معلوم ہوتا ہے بلکہ حسب عقل شرح کے مسود ہوتی ہے تو اس وقت عقل کے ذریعہ سے نہجاست معلوم ہوتی ہے جو جدید نہجاست کی حالت سے وقت انسان کوں نہجاست سے می قدر نفرت ہوتی ہے کہ جس قدر نہجاست حقیقیہ سے نفرت ہوتی ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ نفرت ہوتا ہے۔

بعض نہجاستیں یہی ہیں کہ عقل کے ذریعہ سے نہیں معلوم نہیں بلکہ حسب ملائکہ کے ساتھ اختلاف ہوتا ہے اور ان مصداقت کا اتفاق ہوتا ہے تو اس وقت عقل کے ذریعہ سے وہ نہجاست معلوم ہوتی ہے جیسے کذب و دروغیت چغلی کی نہجاست ہے اور اسی طرح کی نہجاست بعض اوقات ذہن کی ہی ہے کہ بے خدق بعض نفس میں ہوتے ہیں صحیح حدیث میں وارد ہے کہ جب بدو جھوٹ بولتا ہے تو اس کی بدبو کی وجہ سے فرشتے اس شخص کے پاس سے دور ہوتے ہیں ودرسی طرح کی یہ سب نہجاست ہیں۔ یعنی شراب اور مسکرات کی نہجاستیں اور سود کے ذریعہ سے اور زانی اور زانیہ کی نہجاست، نہجاست کی قیہ ورتیہ طبقہ نشینہ سے یعنی نہجاست دونوں میں سے لیکن چونکہ اس کی کمال اور اطلاق میں ہوتی ہے۔ اس وجہ سے جب وہ اعمال ورفلاق بدن کے ساتھ معلق ہوتے ہیں اور ملائکہ سے مصداقت ہو جاتی ہے تو اس کا اثر بدن میں بھی معلوم ہوتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں جگہ سے تناول فرماتے نہ رہا فرماتے تھے کہ میں میں بقولات ہنسن وریار وغیرہ جیسی چیزیں ہوتیں اور اگر کسی شخص میں ایسی چیزیں مگر کی جاتی تو اپنے ساتھ کے بھی بدکرام ہو کر فرماتے کہ تم کھاؤ۔ اس واسطے کہ میں اس کے ساتھ محال ہوں کہ تم اس کے ساتھ بخا دیب نہیں ہوتے۔

چوتھا طبقہ نہجاست کا نہجاست روحی ہے۔ اس کی قسموں میں سب سے زیادہ قبیح شرک ہے ودر نہجاست میں طرح عقل کے ذریعہ سے دریافت نہیں ہو سکتی۔ اور چونکہ حقیقات نہجاست کے مختلف ہیں اور وجہ سے یہ طبقہ کے بارے میں حکم بھی عیبہ ہے طبقہ دو کی نہجاست کے بارے میں حکم ہے

نہجاست خاص وہ ہے جو بدو جب ہے کہ سرگرمی ووقت میں سے پرہیز کریں۔ ایتہ بوقت ضرورت محال سے نہجاست ووقت ووقت ہو یا سیاہی وروانی ودر بارہ طبقہ ثانیہ کی نہجاست کے بارے میں حکم ہے کہ خاص وکلی۔ صاحبان شرف پر واجب ہے کہ اس سے پرہیز کریں مثلاً صدقہ کا یا بنی یا تم کے حق میں حرم ہے ودرمروں سے نہجاست عورتوں ودر شافہ کی حالت میں فساد کے ساتھ مثلاً وکلی ہے اور سی قیس سے روزہ کی حالت میں ہیبت اور کذب بھی ہے نہجاست کے طبقہ ثانیہ کے بارے میں حکم ہے کہ کسی بدو حسب نہیں کہ اس سے پرہیز کرے بلکہ اس کا حکم صرف مسجد حرم کے بارے میں ملکہ ہے کہ وہ قہر نہ کرے اور نہ تھانے سے اس کو حسب سے ودر امام مالک رحمہ اللہ ہاں سب مسجد کو بھی مسجد حرم پر اس بارے میں قیاس کی سے ودر خود ہے کہ سب مساجد میں بھی مشرکین کا جائز ہے۔ لیکن تہور کے رویک مسجد حرم ودر دوسری مساجد میں فرق ہے اس واسطے ودر مساجد میں تہور لفظ مسجد عام کے ہیں۔ ودر تہور اس کے مل کے ہیں اور مسجد حرم اس امر میں مل ہے کہ قہر ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کو خصوصیت ہے تو مسجد حرام کا خاص مرتبہ ہے کہ وہ مرتبہ ودر دوسری مساجد کا نہیں ودر اگر اس کی ریہ وہ تو صیح مسود ہو۔ تو مسوط کر چاہیے کہ سب زمین شہر کے کی ہے ودر سی وجہ سے تہارح نے فرمایا ہے۔

لَحْمَتِیْ اَلَا تَرٰ اَنَّمَا تَحُلُّ قَتْلَیْ اَکْثَرُ کُتْلَیْ لَحْمَتِیْ اَلَا تَرٰ اَنَّمَا تَحُلُّ قَتْلَیْ اَکْثَرُ کُتْلَیْ یعنی زمین بارے لئے مسجد کی جگہ ودر پاک بنائی گئی ہے تو میری امت کے ہر شخص کے لئے حکم ہے کہ جب نماز کا وقت آجائے تو وہ نماز پڑھے

لیکن چونکہ زمین میں بندہ کا دعویٰ ملکیت کا ہوتا ہے۔ اس واسطے کہ سب زمین کا خالصانہ ہونا محال است ودر زمین پر اگر زمین کا بعض حصہ عیبہ کر دیا جائے تاکہ وہ خالصانہ ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے مقرر کر دیا جائے مسجد کہتے ہیں تو یہ سے موضع میں کے مالک کی تخصیص کرنے سے خالصانہ ہوتے ہیں۔ ایسا نہیں کہ خاص اللہ تعالیٰ نے موضع خاص کر چیتے ہوں کہ خاص ہوں اور مسجد حرم اور مسجد اقصیٰ کو خاص اللہ تعالیٰ نے مخصوص فرما دیا ہے کہ وہ مسجد ہیں تو جس قدر مواضع کا نسبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے ان سب میں یہ دونوں مسجد افضل ہیں۔ بلاشبہ اس وجہ سے کہ کسی جہیم کا کوئی بادشاہ ہو تو کہا جائے گا کہ سب قلم میں بادشاہ کی ہے ودر اس تعلیم کے سبب موضع کی نسبت اس کی طرف ہوگی پھر بعض موضع کی تخصیص میں بادشاہ کے ساتھ ہو جائے مثلاً ہر شہر ودر ہر قصبہ اور ہر قریبہ ہر کام کے اجلاس کے لئے ہو تو گویا اسی طرح اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر مسجد جامع ہے۔

مثلاً بعض موضع کو خاص سلطان مذہب نے مخصوص کرے مثلاً قندھار یا غندارہ جو تو جو ملک بادشاہ کی طرف دیکھ گئے گویا وہ ملک اس کے لئے مخصوص مسزہ قند کے ہوگی۔ اسی طرح مسجد حرام اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے اور جو سے اس کے گرد و حرم قرار دیا کہ وہں میں شکار کیا جائے یا کوئی دھن قتل کیا جائے ودر حکم ہے کہ حسب ودر امام ہے تو زینت اور تسبیح وغیرہ جو تہا احرام میں ممنوع ہیں۔ اس سے پرہیز کرے ودر سلطان کا ممنوع ہے

نہ کی بنا سے جب کوئی شخص حرم کرتا ہے تو اس کو سزا دیتے ہیں۔ جب کوئی ایسا کوئی حرم عظیم کرتا ہے تو اس کو سزا دیتے ہیں۔ حرم میں ہو سکتا تو اس کو منع کر دیتے ہیں کہ اس کے حرم میں نہ جائے۔ اس میں سے اس نے اپنے لئے تعارض کے نزدیک مشرک ہے کہ غیر اللہ کی عبادت کی بجائے اس میں سے تو سزا دے گا۔ اس کو منع فرما دے۔
بیت اللہ اکرام میں۔ اس نے اس مسئلے کو ہیبت اللہ اکرام کو متاثر سے کے ساتھ اس میں خصوصیت ہے وہ جو دوسرے مسجد حرام کو ہے دوسری مسجد کو نہیں۔ وہ سزا دے گا۔

سوال : استر مین میناب سے بچنے کے حکام کیا فرماتے۔

جواب : استبر کا یہاں فقہاء کرام سے استبراء کے بارے میں نہایت تاکید فرمائی ہے۔ وہ فقہاء کرام اس حدیث سے، خود ہے جو کہ مذہب قبر کے بیان میں روئے۔

اَنْ اَحَدُكُمْ اَفْكَانَ لَا يَسْتَبِرُ اَتَمُّهُ قَدَمُ تَرْجَمَ۔ یعنی ایک ان دونوں شخصوں سے کہ وہ اپنے قبر سے بچنے پر آمادہ نہ ہو۔

استبراء کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز سے پرہیز، برائت چاہنا اور پیشاب سے برائت چاہنا فرض ہے یہی فرض ہے کہ پیشاب بدن میں نہ لگا ہے۔ اس واسطے کہ فرض اور وجہ کے سوا کسی دوسرے امر کے چھوڑنے میں نہیں۔ ہر شخص کے لئے استبراء کے بارے میں اس شخص کے مناسب ماں حکم ہے۔ یہاں ہی ہر وقت کے لئے امر کے بارے میں اس وقت کا مناسب حکم ہے۔ اسی وجہ سے حضرت جن بھری معنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔
لَا يَسْتَبِرُ مَنْ خَالَ سَجَابِقَهُ وَتَقَرُّ كَأَنَّهُ يَكْتُمُ فِي لَاسْتَحْيَا هُوَ ابْنُ بَرَاءٍ رَأَى لَأَحْمَدُ
نَهْمُ كَأَنَّهُ يَسْتَبِرُ وَتَقَرُّ وَتَقَرُّ تَلْعَا تَرْجَمَ : چاہئے کہ استبراء کے بارے میں صحابہ کمال نہ پوچھا جائے۔ وہ لوگ پائمانہ کے بعد صرف پتھروں سے استبراء دیکھ کر کہتے تھے اور یہی کہنا کرتے تھے اس واسطے کہ ان کا پائمانہ ملگنی کی طرح خشک ہوتا تھا اور ان لوگوں کا پائمانہ سریش کی طرح ہوتا ہے کہ بدن کے ساتھ چپاں ہوا ہے۔

طریقہ مزاج استبراء کے تارک کو جو لوگ بدعتی کہتے ہیں تو صرف یہ اس فرقہ ظالمین کے مخالفت سے ہے۔ قابل اعتبار نہیں۔ بخاری شریف اور اس کی ترویج میں مذکور ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے مذہب قبر کی حدیث سنی تو اس وجہ سے وہ پیشاب سے نہایت حقانہ کرتے تھے۔ حتیٰ کہ جب پیشاب کی حاجت ہوتی تھی تو وہ پیشاب کا تمام شیشی کے اندر داخل کرتے تھے۔ اس کے بعد پیشاب کرتے تھے۔ اس خوف سے کہ یہ نہ ہو کہ کہیں بدن کا پرچینٹ پڑ جائے تو حضرت حدیدؓ سے طرز انکار کے ان سے کہا جائے کہ میں نے دیکھا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کی سب مٹی کی گڑھیں کی گڑھیں گئے دھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ اس میں شبہ نہیں کہ کھڑے ہو کر کرتے ہیں چھینٹ پڑنے کا گمان ہے۔ تخرج سے معلوم ہوتا ہے کہ جب استبراء کرنے میں مبالغہ کیا جائے تو اس سے پیشاب ٹپکتا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ دودھ جب دودھا جاتا ہے تو دودھ جانور کے من میں جاتا ہے۔ جب دودھا

دودھ کر دیا جاتا ہے۔ دودھ بھی موقوف کر دیا جاتا ہے۔

سوال : حنفی مذہب کے لئے جائز ہے یا نہیں کہ اس میں سماعی و دہائی و دہلی سب کے پیچھے اقتدا ہے۔ (رسولات مجتہدین صاحب)

جواب : حنفی مذہب کی مارشائی دہائی و دہلی سب کے پیچھے جائز ہے اس واسطے کہ میں نے اس میں مذہب میں کوئی خلاف نہیں اور حکم حدیث و فقہ کی کتاب فقہ سے ثابت ہے۔ لیکن فی الزم۔ بعض علماء دہلی ہر چہ کم ہی کے سبب سے غصب کرتے ہیں۔ اس میں گھٹو کرے ہیں ان کا قول قابل رد ہے اور فقہ وحدیث خلاف ہے یہ صرف ان کا مسئلہ جہاد ہے۔ مگر قاضی سماعیت و دلائل متعارض ہیں وہ کہ منظر میں سب تک جی طریقہ جاری ہے کہ ان چار مذہب کے لوگ دوسرے مذہب سے اس کے پیچھے عاریٹھ میں اگر یہ مکمل ہو تو پھر مذہب و سنت اور حد خلاف ہیں یہ کی فرق ہے گا۔ اصل سنن و سب فقہاء کرام کے تحقیق کے نزدیک چاروں مذہب میں نزدیکی ہے۔ یہ مسئلہ اصول کے سبب معتبر نہیں دیکھا جائے۔ علمائے اعلیٰ حاصل ہو جائے۔ مکتبہ فقیر عبدالعزیز علی نے

سوال : اگر کوئی شخص کسی قوم سے عورتوں کی عورتوں پر دہائی کرتی ہوں اور وہ شخص ہر وقت اس کے پیچھے رہے۔

جواب : پروردگار شریعت میں یہی ہے کہ عورت سے عورت سے قدرتی طور سے عورت کسی کے گھر کی عورت پر دہائی کرے پھر کرتی ہوں۔ بکس نہ کاری ان عورتوں کی دہائی میں مشہور ہو تو ماں میں بے شخص کے پیچھے قتل ذکر ناگروہ ہے اور اگر ناگاری ان عورتوں کی مشہور ہو تو اس شخص کے پیچھے قتل کرنا حرام ہے اور مردوں پر فرض ہے کہ اپنی عورتوں کو دہائی اور بے پردگی سے باز رکھیں اور اگر وہ باز آئیں تو ان کو حلاق سے دینا چاہئے۔ وہ جو لوگ اپنی عورتوں کو دہائی دے دیں اور بے پردگی سے باز نہ رکھیں گے وہ دیوث ہوں گے۔ ایسے لوگوں کے پیچھے نمازیں قتل کرنا منع ہے۔ لیکن اگر وہ لوگ خود ہوں تو ان کے پیچھے نمازیں قتل کرنے سے نماز بڑھ جائے گی۔ اس کی قطعاً لازم ملے۔ اس واسطے کہ ہر مفسد و فاجر کے پیچھے نمازیں قتل کرنا ناجائز ہے۔ نماز ہو جاتی ہے۔

سوال : تفسیر کو نام ناجائز ہے یا نہیں اور اگر اس کے پیچھے اصل سنت میں میں اقتدا کریں تو اس سے میں کیا حکم ہے۔ (رسولات مجتہدین صاحب)

جواب : تفسیر کی دو قسم ہے ایک قسم کے وہ لوگ ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شیعیان پر فضیلت دیتے ہیں مگر شیعیان کی محبت اور تعلیم میں ہر ایک سرگرم ہیں شیعیان کے من قبہ دہائی میں ان کے شیعیان کے طریقے اور ان کی روشنی کی اتباع کرنے والوں کے قول و فعل پر عمل کرنے میں ہر امت شگہہ اور آج قدم ہیں۔ جب کہ اصل سنت کہتے ہیں کہ حضرت شیعیان کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو میں نے فرما دیا ہے جس سے حضرت کی دہائی محبت و اتباع میں ہر امت سرگرم ہیں۔ اور سب کے قول و فعل پر عمل کرنے میں نہایت مستعد ہیں۔ تفسیر کی

یہ قسم بل سنت میں داخل ہے۔ البتہ لوگوں نے اس مسئلہ تفصیل میں خفا کی ہے وہ سن مندریں بن لوگوں نے
ایسا ہی سمجھنا چاہیے۔ جیسا کہ عشریہ اور ماترید یہ میں خلافت ہے۔ اس قسم کے تفصیل کی امانت جہاں ہے۔
سنت کے بھی بعض میں۔ اور صوفیاء میں روش پر ہوئے ہیں۔ مثلاً عبد رزاق رحمہ اللہ محدث در سلمان فارسی نے
بن ثابت رحمہ اللہ بھی بعض دیگر میں یہ نہ لکھا ایسا ہی نہیں تھا۔ در تفصیل کی دوسری قسم کے وہ لوگ ہیں کہ کہتے ہیں کہ ہمارے
حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابی سبکی اولاد کی محبت اور ان حضرات کے طریقہ فاقوال و افعال کی اتباع کافی ہے۔ درود
یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت شیخین رحمہ اللہ در دیگر صحابہ کرم کو ہم لوگ بڑا نہیں کہتے لیکن ان حضرات سے ہم کو سزا دینا
محبت و دوستی۔ اتباع و ترک اتباع۔ ان حضرات کے قول اور فعل پر عمل کرنا۔ اس سے اعراض کرنا۔ ایسی
کی حاجت کچھ لحاظ نہیں۔ اس قسم کے تفصیل بلاشبہ بدعتی ہیں جو حکم بدعتی کی امانت کا ہے وہی حکم لوگوں کی امانت
کے ہاں سے میں بھی ہے اور معتبر اصل سنت سے کوئی اس قسم کا تفصیل نہیں ہوا ہے۔ (ماخوذ از سوالات مسترسہ
بخارا۔)

سوال : فقہ کی کتابوں میں مرقوم ہے کہ ظہر کا وقت بعض مدار کے نزدیک اس وقت تک رہتا ہے
ہر چیز کا سایہ اس کے سایہ اصلی کے سوا دوشل ہو جائے۔ یعنی دو چہد ہو جائے۔ اور بعض علماء کرام کے نزدیک یہ
وقت صرف اس وقت تک رہتا ہے کہ ہر چیز کا سایہ اس کے سایہ اصلی کے سوا ایک شل ہو جائے۔ یعنی اس کے
ہو جائے۔ اس خلاف کا افتاد کیا ہے معلوم نہیں کہ بعض مجتہدین روئے دوشل کہاں سے۔ بت کیا ہے۔
مجتہدین نے ایک مسئلہ کا ثبوت کیا ہے۔ اس کا جواب ارشاد فرمائیں۔

جواب : ہدایہ میں لکھا ہے :-

و دل وقت مظهر ذرالت الشمس لا مامق حرمین علیہ السلام فی الیوم، لأذیل
حرمین ذرالت الشمس و بعد وقتها عند انی حنیفہ رحمہ و قد سئل کل شیء، مثلبہ
سوی فی الزوال وقتاً لا اذا احس سئل کل شیء، و مثلبہ و هو روئے عن ابی حنیفہ
وفی ل سور ل نکون بلا شکیا وقت الزوال لکنا امامۃ حرمین علیہ السلام فی الیوم
لادل فی معنی مد الوقت ولہ مقول علیہ السلام نبود د ب سہرنا جندہ لہ
من فینح جہنم و اشد العزیز فی مد الوقت و اذا انتار من الاثار
نقص الوقت بالثبوت انتهى۔

یعنی ظہر کا وقت اس وقت شروع ہوتا ہے جب آفتاب اُصل جاتے۔ اس واسطے کہ حضرت جبریل
علیہ السلام صحابہ علیہ السلام کے حضور میں آئے تاکہ ظہر کے وقت سے گناہ کر دیں پہلے دن
جب آئے تو ظہر کی نماز میں اس وقت امانت کی جب زوال کا وقت ہوا۔ یعنی آفتاب اُصل گیا تو
ظہر کا آخر وقت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس وقت ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایہ اس کے سایہ اصلی

کے سوا دوشل ہو جائے یعنی دو چہد ہو جائے۔ حاجتیں رحمتے (یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف
نے کہا ہے کہ ظہر کا آخر وقت یہی غنہی وقت اس وقت ہو جائے جب ہر چیز کا سایہ اس کے
سایہ اصلی کے سوا ایک شل ہو جائے۔ یعنی اس کے برابر ہو جائے۔ اور یہی حکم ہوا امام ابو حنیفہ رحمہ کے
نزدیک بھی ایک روایت میں آیا ہے۔ زوال کے وقت ہر چیز کا جس قدر سایہ ہوتا ہے اسی کو
سایہ اصلی کہتے ہیں۔ حاجتیں رحمتے کہ پہلے دن جب حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آئے تاکہ عصر کے دل وقت سے آگاہ کر دیں۔ تو اسی وقت عصر کے
نماز میں حضرت جبریل علیہ السلام نے امانت کی۔ امام اعظم رحمہ کی دلیل یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ غنہی وقت ظہر کی نماز ہو۔ اس واسطے کہ گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہوتی ہے
اور ان کے ملک میں گرمی کی شدت اسی وقت ہوتی ہے۔ جب آثار میں تارخ ہوتا ہے۔ جتنا شک کی حالت
میں حکم نہ ہوگا کہ وقت تمام ہوگا۔ (یہ ترجمہ حدیث کی عبارت مذکور کا ہے)

بھرائی میں لکھا ہے :

وانظرو من الزوال الی بلوغ کل شیء مثلبہ معوی فی لیدل فی وقت مظهر
انما اولہ فتنع علیہ بقولہ علیہ السلام انیم مقلوۃ لیلو لک الشمس یرو لہا
واما اخرہ فتنعہ رو بسا حد فی حنیفہ رحمہ و محمد بنہ ما فی الکتاب و اتانہ
روایۃ الحسن رحمہ اذا سئل لیل کل شیء و مثلبہ سوی فی الزوال و قد سئل لکنا امامۃ
امامۃ حرمین فی السوم الاول فی ہذا الوقت ولہ قولہ علیہ السلام نبود د یا مظهر کون
شدۃ الحیرۃ من فینح جہنم و اشد العزیز دیا رحمہ کان فی ہذا الوقت و د تارخ
لاناس لا یستقصی الوقت بالثبوت و ذکر شیخ الاسلام ان الاحتیاط لایستحق حد الظہر
ال المثل و لا یصلی العصر حتی یصلی المثلین لیکون مؤقلاً للصلوات فی وقتها بالاجماع
کذا فی السراج انتهى مختصراً۔

ترجمہ : یعنی ظہر کا وقت زوال سے شروع ہوتا ہے۔ در اس وقت تک رہتا ہے کہ ہر چیز کا سایہ اس کے
سایہ اصلی کے سوا ایک شل ہو جائے یعنی اس کے برابر ہو جائے ظہر کے اور وقت کی تعیین میں امام
ابو حنیفہ رحمہ سے دو روایات ہیں جو روایت اس کتاب میں مدسج ہے وہ امام محمد رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ
سے روایت کی ہے۔ دوسری روایت ذہ ہے کہ حرمین نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ ظہر کا
آخری وقت یعنی غنہی وقت اس وقت ہو جائے کہ ہر چیز کا سایہ اس کے سایہ اصلی کے سوا ایک
شل ہو جائے۔ یعنی اس کے برابر ہو جائے۔ یہی حاجتیں رحمتے کا قول ہے۔ حاجتیں رحمتے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت
جبریل علیہ السلام نے پہلے دن اسی وقت عصر کی نماز میں امانت کی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ کی دلیل یہ ہے کہ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹھنڈے وقت میں نماز پڑھو۔ اس وقت گرمی کی شدت جہنم سے زیادہ
ہوتی ہے۔ اور اس کے ملک میں گرمی کی شدت اسی وقت ہوتی ہے جب آسمان میں آگ لگتی ہے۔ اور
کی حالت میں حکم ہوگا کہ وقت گزر گیا۔ اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا کہ حنبلیہ میں اس سے کچھ زیادہ
یک مثل سے زیادہ درجہ گرمی اور عسروہ مثل کے بعد پڑھئے۔ تاکہ دونوں نمازیں اپنے وقت میں پڑھیں
اور جو۔ یہاں صریح میں لکھا ہے یہ بھر رت کی عبادت کا ترجمہ ہے
مشکوٰۃ شریف میں ہے:-

عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت الطہر والصلوۃ
الشمس وکان حدیث الطہر والصلوۃ فلو لم یحضر بعضہ لم یحضر
ترجمہ: یعنی روایت ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا کہ ہوں نے کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ ظہر کا وقت وہ وقت ہے کہ غائب ہوا ہو اور ہر شخص کا سایہ اس کے قدر کے
برابر ہو جائے جب تک عصر کا وقت نہ آئے۔

ترجمہ مشکوٰۃ میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو بیان میں لکھا ہے کہ جانا چاہیئے۔
یوسف ورام محمد اور امام زکریا رحمہم اللہ بعض دیگر علماء وکرم کا مذہب یہ ہے کہ آخر وقت ظہر کا اس وقت تک ہے
کہ ہر شخص کا سایہ اس کے قدر کے برابر ہو جائے اور اس کے بعد عصر کا وقت آتا ہے۔ یہی حدیث اس کے دلیل ہے
حدیثی حکم امام ابو حنیفہ رحمہ سے بھی ایک روایت میں آیا ہے بعض علماء کہہ منہ کہ ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے امام ابو
علیہ رحمہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے کہ سایہ اصلی کے سوا ہر چیز کا سایہ و مثل ہو جائے
یعنی دو چند ہو جائے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ کی دلیل حدیث میں ہے کہ حدیث شریف میں ہے:-
أَشْرَدُ مَا بَانَ الظُّلُّ: یعنی ٹھنڈے وقت ظہر کی نماز پڑھو۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ٹھنڈے وقت یعنی جب گرمی کی شدت کم ہو جائے۔ تو اس وقت
ظہر کی نماز پڑھنا چاہیئے اور گرمی کی شدت ان کے ملک میں سو وقت ہوتی ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو
ہے۔ اور دونوں حدیث میں تعارض ہے اور احتیاط اس میں ہے کہ کیونکہ اس میں شک ہے کہ ایک مثل کے بعد وقت گزرا
گنہگار ہے تو شک کی بناء پر کہنا چاہیئے کہ سایہ اصلی کے سوا جب ایک مثل ہو جائے تو ظہر کا وقت گزر گیا
دوسری دلیل بھی کثیر میں مذکور ہیں بعض علماء کہہ منہ کہ ہے کہ ظہر کا وقت گزرا ہے کہ ظہر کا وقت گزرا ہے
چاہیئے۔ اور عسروہ مثل کے بعد پڑھ چاہیئے فائدہ اعلیٰ

یہ مضمون شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کی عبارت سے لیا ہے جس حدیث کا حوالہ ترجمہ میں دو گیا ہے
حدیث یہ ہے:-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا شَدَّ الظُّلُّ

الصلوۃ والصلوۃ

۴۶۶

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب گرمی کی شدت ہو تو نماز میں سر دی کرو۔
یعنی ظہر کی نماز اول وقت سے کچھ دیر کے بعد پڑھو۔ تاکہ گرمی کی شدت کم ہو جائے۔ بخاری شریف کی حدیث
میں ہے کہ امام ظہر کی نماز پڑھنے میں اس وقت تک تاخیر کرنے سے کہ ٹھنڈے کا سایہ زمین پر پڑ جائے اور ٹھنڈے ہو جائے
پھر پڑھنا چاہیئے۔ اس وجہ سے اس کا سایہ زوال کے بعد دیر میں پڑتا ہے۔ بخلاف دوسرے چیزوں کے جیسے منارہ
ہے کہ اس کا سایہ جلد ہی ہر جگہ آتا ہے۔ اس سے وہی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب پانچ قدم سایہ آجائے تو
ظہر پڑھنا چاہیئے۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اس وقت ظہر کی نماز پڑھی جاتی تھی۔
مگر کم دیر کے سایہ میں نماز کے لئے جایا کرتے تھے اس زمانہ میں دیورسات گزرتی تھیں اور اس لئے بعض
نے کہا ہے کہ اوسط وقت ظہر کی نماز پڑھنا چاہیئے۔ بعض شافعیہ رحمہ نے کہا کہ حدیث میں جو ذکر ہے کہ ٹھنڈے
وقت ظہر کی نماز پڑھنا چاہیئے تو اس سے مطلب یہ ہے کہ اس کے وقت پڑھنا چاہیئے۔ اس واسطے کہ یہ نسبت
استواء کے زوال کے وقت ٹھنڈے وقت آتا ہے تو اس سے قیاس کا قول قیاس سے بعد ہے۔ اور تحریر
میں اس سے کہ نسبت وقت سنو۔ کے زوال کے وقت گرمی کم ہوتی ہے۔ اس واسطے کہ نسبت کی قوت
اس قدر اثر ہوتا ہے اس سے سب کے دوام کا زیادہ اثر ہوتا ہے۔ چنانچہ دوسری روایت میں ہے کہ اس
سے زیادہ سر دی صحیح کو بتائی ہے۔ حالانکہ صحیح کو کتاب نزدیک ہو جاتا ہے۔ ہر میں لکھا ہے کہ گرمی کی شدت اس ملک میں
ما وقت ہوتی ہے کہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہوتا ہے تو ٹھنڈے اس کے بعد ہلکا

حاصل کلام یہ کہ صحیح احادیث سے اس امر میں مبالغہ کر کے کہ حکم ثابت ہے کہ ٹھنڈے وقت میں ظہر کی نماز پڑھنا
چاہیئے جو احادیث میں آیا ہے کہ صحابہ نے کہا کہ ہم لوگوں نے دو چیزیں کہ گنتی کی سکائیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
نہیں فرمائی۔ ان حدیث کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انہماں کیا تھا کہ ظہر کے آخر وقت
کی ظہر کی نماز میں دیر کی جائے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول نہ فرمایا۔ اللہ اعلم

امام شافعی رحمہ نے یہاں ضرورت کی حالت میں جارت ہے کہ ٹھنڈے وقت ظہر کی نماز پڑھی جائے۔ اور یہی
عقل کے لئے حکم ہے کہ جماعت کی نماز میں جماعت میں جاتے ہیں یعنی اس ملاقا میں دوڑتے ہیں کہ کسی مسجد میں جماعت
نہیں ہو سکتی۔ جو شخص تنہا نماز پڑھتا ہے یا مسجد کی مسجد میں نماز پڑھتا ہے تو بہتر ہے کہ وہ اول وقت
سے تاخیر نہ کرے اس واسطے کہ تاخیر کرنا ہر حدیث کے خلاف ہے۔

ترجمہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں بھی حکم فرماتے تھے کہ ٹھنڈے وقت ظہر
نماز پڑھی جائے۔ حالانکہ وہاں سب لوگ ایک جگہ جمع رہتے تھے۔ ترجمہ یہ ہے کہ ہر جگہ ہے کہ گرمی کی شدت
نماز میں تاخیر کرنا چاہیئے۔ تو یہ قول زیادہ بہتر ہے اور بہت مناسب ہے اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

حکم کی زیادہ تباہ ہوئی ہے۔ یہ ترجمہ سے لکھا گیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعیؒ کی دین وہ حدیث ہے کہ اس میں حضرت جبریل علیہ السلام کی ہدایت ہے۔ رب حیز کا سایہ جب یہ اصل کے سوا ایک مثل ہو گیا تو اس وقت حضرت جبریل علیہ السلام نے پہلے دن عمر پڑھانی وہ نام بوحیدر بن دین وہ حدیث ہے کہ ہمیں حکم ہے کہ ٹھنڈے اُقت نہری نماز پڑھ چاہیئے اور یہ آپرگہ ری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب و سر جمع و مآب

سوال : تمہارے چب ٹوٹ الہیات میں عبد ذور شوبہ پڑھتے ہیں تو وہ اپنے ماترک کلمہ کی بات
 ہیں یہ درست ہے یا نہیں ؟

جواب : سلمے کی اسگلی اٹھا کر اسنادین پڑھنے کے وقت سنت ہے عادیث میچوے ہے اور فقہ کی معتبر کتابوں سے بھی ثابت ہے چنانچہ شرح وقار میں لکھ ہے :-

وَمَثَلُ هَذِهِ جَاءَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي تَرْجُمِهِ وَهُوَ سَابِقُ جِهَانِ فِي كَرَمٍ سَعَى لِي ثَابِتٌ
جسے :

چنانچہ امام محمدؒ نے اپنی مؤطا میں اس مضمون کی حدیث فعل کی ہے کہ ”حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلم کے ہمارے
اٹھائے تھے۔ امام محمدؒ نے اس حدیث کے بعد کہا کہ ہمارا عمل حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلم کے عمل پر ہے اور یہی قول امام
کا ہے اور بعض کتب فقہ میں جو لکھا ہے کہ بعض کا قول ہے کہ اس وقت تارہ کا مانع ہے تو یہ قول محض غلط ہے۔
اسی سبب سے کہ اس قول میں نے یہ پیغمبرؐ جرح دیا اور اپنے عقیدہ کے خلاف کہا ہے کہ کچھ قول کا اعتساب نہیں۔

سوں : نمازیں ایسی شہادتیں ہیں کہ اللہ ان کو قبول کرے گا اور ان کو عذاب سے محفوظ رکھے گا۔

جواب : سب تعریف اور احسان کے جہد و جہدیں اللہ تعالیٰ کے واسطے ہیں، رحمت کاملہ اور کمال درجہ شریعت یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کی اولاد و روضہ مبارک پر نازل ہو کہ آپ کی نسل اور اصحاب سے ہر نسل ظاہر ہوا اور رحمت کاملہ اور کمال تمام نسل پر نازل ہو۔ جاننا چاہیے کہ امام ابو حنیفہ علیہ رحمۃ اللہ سے فرمایا ہے کہ کسی کے دین سے یہ حلال نہیں کہ ہمارے قول کو کسی مسئلہ میں دلیل قرار دے۔ حسب تکالیف معلوم ہو جائے کہ اس قول کا احکام کیا یعنی قرآن شریف اور سنت اور اجماع اور تفسیر علی میں سے کیا ہے حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کا یہ اصول ہے کہ فقہ حرام سے ماخوذ ہوتا ہے۔

پہلے مصلحتاً اللہ تعالیٰ قرن کشہ لکھ

دوسری صل سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حدیث شریف

نلیسری اصل، یک وقت کے محنت ہیں کا اجماع

چونکہ اصل قیاس نظری اس مسئلہ میں جس میں نفس نہ ہو اور قیاس بطریق من مسدود پر قیاس کرے سے ثابت ہو گیا ہے جس میں نفس ہو اور جو حکم کتاب و سنت سے ثابت ہو اور وہ کتاب و سنت کے سوا دوسری چیز سے منسوخ نہیں

جمعہ و اربعہ میں اہل بیت جو کتاب یعنی قرآن شریف اور سنت کے خلاف جو چیزیں صلوات اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
استہوا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد منسوخ نہیں ہو سکتا و نہ جہتہ کے کبھی حلال ہوتی ہے و نہ کبھی
حرام کہ خدا کے مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرے اور اسے جہتہ کی نفی حرام ہے

امام اعظم مد کا یہ مخصوص ہے اب چہاں کرنا چاہیے کہ امام اعظم مد اور صاحبین مد امام مالک مد امام شافعی مد اور امام احمد مد جب بھتہ کی خطا کسی مسئلہ میں قائم ہو جائے تو اس مسئلہ کو رد کر دینا جائیداد ہے

مذہب اور خیرات و سوا کے علاوہ اس نے تعلق بیوگی کے لیے کہ ایسی کوئی بیت اور حدیث نہیں جس سے اشارہ

یہاں پر ایک اور اجماع ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ اس لیے نہیں ہو سکتا کہ جو لوگ صرف قیاس کے نام پر جوتی ہو، بعض لوگوں کو اماموں کے اقوال کی سند میں حدیث، عقلی قوانین و گوشتیہ شائے نہ ہو کہ صرف قیاس کے تحت۔ اور سخت سے معرکہ کیا اجماع و دقیقہ حل ہے جو غرض کے خلاف ہو تو اس بارے

مقدمہ اور تیسرے فصل میں مقدمہ میں کہاں ہیں کہ امت محمدی میں جس معاملہ میں خلاف مودعہ میث پر عمل

یہاں تھیں۔

دوسری فصل فقہ کی ردیتوں کے بیان میں جو اشارہ سکے بائے میں موجود ہے

ی قسمی فصل بن لوگوں کی دلیوں کے بیان میں ہے۔ جواثر یہ کو منع کرتے ہیں وہ

مقدمہ اس بیان میں ہے کہ امت محمدی میں جب مسائل میں اختلاف ہو تو سنت میں حدیث پر عمل کرنا چاہئے

وَمَا أَتَىٰكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوا وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْهَوْا ۚ تَقْوَىٰ لِلَّهِ تَتَذَكَّرُونَ ۚ

ترجمہ: یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے تم لوگوں کو جو حکم فرمایا وہ کہو و جس کے منع فرمایا اس سے باز رہو، و اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ تعالیٰ سخت عذاب کرنے والا ہے۔

یعنی جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس پر سخت عذاب کرتا ہے چنانچہ

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُعِشْ فِيمَا بَيْنَ يَدَيَّ دَسِيرِي حِلَافًا

یہی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قرآن کو گویں سے میرے بعد زندہ رہے گا۔ وہ لوگوں میں بہت

تیسری فصل

ان لوگوں کی دلیوں کے مطابق میں جو اشارہ کرنے کو منع کرتے ہیں، اور یہ فضل و لوگوں کی دلیوں کے جواب میں بھی ہے، یعنی علماء کرام نے جو یہ کہا ہے کہ اشارہ بہتر ہے اور ان کا یہ قول ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اس واسطے کہ عمار کی بنا سکوں اور وقار ہے اور اشارہ کرنے میں بیکار اور وقار نہیں رہتا اس کا جواب یہ ہے کہ۔۔۔

یہ دلیل کوئی حجت نہیں اور نہ حدیث و رد اجماع ہے بلکہ قیاس ہے جب کسی مسند میں حدیث لاخود ہو اس مسئلہ میں اس حدیث کے خلاف قیاس اور جماع باطل ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ جس نے اشارہ کو منع کیا اس کو بھی اشارہ نہ پہنچیں اور اس نے حقیقی مذہب کے فقہ کی روایتوں کو نہ جانا۔ اور جو شخص پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے بارے میں کہے کہ یہ فعل سبکیں اور وقار کے خلاف ہے خصوصاً نماز کے کسی فعل کے بارے میں یہاں کہے تو وہ شخص بالاتفاق تمام لوگوں کے نزدیک کافر ہے جانیگا۔

صلوٰۃ مسعودی میں لکھی ہے کہ شہداء کرام ائمہ مقدسین کی سنتیں سب سے علماء و متاخرین نے آخر میں اشارہ کے سے منع کیا۔ اس واسطے اشارہ کرنے کا حکم منسوخ ہو گیا۔ علماء و متاخرین نے اشارہ کرنے کو اس واسطے منع کیا کہ یہ متقدمین نے رافضیوں کا یہ قول اختیار کیا ہے کہ اشارہ کرنا چاہیئے۔

پہلی بات جو یہ ہے کہ علماء و متاخرین نے اشارہ کرنے کو منع کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ وہ حضرات امام علم کے اصول کے خلاف ہے اس واسطے کہ یہ دلیل قیاس ہے اور جب حدیث صحیح ہو جو وجود ہو تو اس کے خلاف قیاس و اجماع باطل ہے۔

دوسری بات یعنی علماء و متقدمین کا قول منسوخ ہو گیا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ جہاں نہیں کہ پیغمبر، اسی اللہ عزوجل کے بعد کوئی حکم منسوخ ہو۔

تیسری بات یہی ہے کہ علماء و متقدمین نے رافضیوں کا یہ قول اختیار کیا تھا کہ اشارہ کرنا چاہیئے اس واسطے علماء و متاخرین نے اشارہ کرنے کو منع کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رافضیوں کی مخالفت ان کی جہتوں میں چاہیئے، رافضیوں کا جو یہ فعل فی الواقع سنت ہے، اس میں رافضیوں کی مخالفت نہ کرنا چاہیئے اس واسطے کہ جب رافضیوں کی مخالفت کے لحاظ سے کوئی سنت احادیث کی تو اس میں مخالفت نہ کرنا چاہیئے اس واسطے کہ جب رافضیوں کی مخالفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں اور بسم اللہ سے کام کو متروک کرتے ہیں اور دینے کو منع سے کھاتے ہیں، اور بائیں ہاتھ سے استنجاء کرتے ہیں اور رافضیوں کے ان افعال میں درود بھیجتے، بسم اللہ کہتے، حمد و ثنا کرتے، وضو میں پے درپے بدن کو دھونا اور ناخن کٹوانا اور نفل کے بال منڈوانا ورنہ نفل بال موڑنا، اگر اس سے کہ رافضیوں کی مخالفت ہوا سنتوں کو چھوڑنا ضروری ہو تو منہوں کو چاہیئے کہ اس خیال سے کہ رافضیوں کی مخالفت ہو تو کلام سنتوں کو ترک کرنا جو عبادت اور عبادت کے متعلق ہیں اور اس لئے میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کو جائز سمجھیں، و پھر اپنے کو سنی کہیں اہل معرفت شیطان کا فریب اور تعصب ہے۔

میں میں یہ لکھی ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ در امام محمد کے قول میں ثابت جو ثابت ہے کہ اشارہ کرنا سنت ہے

بیابا و عسری کا بول میں بھی مذکور ہے کہ وہ سب ہم ہیں ذکر کریں تو بات طویل ہو جائے گی۔ حاصل کلام یہ ہے کہ یہ صرف ان لوگوں کی جہت و تعصب نفسانی ہے جو دین کسی کے گمان کی بنا پر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کریں اور امام کے خلاف مذہب کوئی مشداعت کریں اور باوجود اس کے اپنے کو سنی سمجھیں سنی ہے جو سنت پر عمل کرتا ہے اور فتنی وہ ہے جو سنت کو ترک کرتا ہے اور امام کے خلاف مذہب اس کا عمل ہے۔ علامہ رواد عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے لکھی تمام ہمارے جو اس بارے میں ہے کہ نمازیں جب انتہیات پڑھے تو لا الہ الا اللہ ہونے کے وقت کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرنا چاہیئے۔

سوال : کیا نمازیں القیامت میں کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرنا منہوں ہے ؟
جواب : رفع سبائہ نمازیں سنت ہے یعنی انتہیات میں اشارہ کرنا لا الہ الا اللہ پڑھنے کے وقت انگشت ہاتھ اشارہ سنت ہے اور یہ عملی جغفہ کے نزدیک بھی سنت ہے چنانچہ علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کی بات میں ایک رسالہ لکھی ہے اور اس میں پورے طور پر روایت نقل کی ہیں۔ اس کی عبارت یہاں نقل کی جاتی ہے اور وہ درست یہ ہے

ترجمہ: فی القیامۃ لحدیب سارۃ و لا یجوز صرۃ سارۃ لاشاع من قیام و یحقیق الرفع بقوام فیہ سارۃ و لا یجوز صرۃ سارۃ لاشاع من قیام و یحقیق الرفع بقوام لا الہ الا اللہ حکما فی ہر وقت مسلموں سے منہ علی الرفع و یحقیق الرفع کما والہ المعص واحقر مرہ عن قول جمع بان لا ولی عندہ من غیر عادہ منہی و لا منہی لاشع الا عادۃ یحتاج یردۃ۔

ترجمہ: یعنی ائمہ منہوں سے یہ کہ اشارہ کرنا جائے انگشت شہادت قبضہ کی جانب اور حکم حدیث سے ثابت ہے۔ روایت کیا اس حدیث کو پہنچنے والے اور منہوں سے کہ جب انگشت شہادت ٹھنی ہوئے تو بیت فرجید و احلاس کی گئے اور یہ حکم بھی حدیث سے ثابت ہے، اور یہ حدیث بھی پہنچنے والے روایت کی ہے فرسٹون یہ ہے کہ اشارہ کرنا کر کے نظر معصی کی اس کے اشارہ سے اگر حدیث کی اتباع ہو۔ اور خاص اس وقت انگشت شہادت کو اٹھائے جب لا الہ الا اللہ پڑھے۔ اور بیابا ہی مسلم کی روایت میں ہے اور بعض علماء کرام کے نزدیک یہ ہے کہ آخر تشهد تک انگلی اٹھانے چاہیئے اور یہ اعتراض ہے ان لوگوں کے قول سے جو کہتے ہیں کہ بہتر ہے کہ جب تشهد سے فارغ ہو کر پھر دوبارہ انگلی اٹھائے و عمل اول قول پر ہے اس واسطے کہ اس حکم کے ثبوت کے لئے ضروری ہے کہ کسی روایت سے ثابت ہو کہ تشهد سے فارغ ہونے کے بعد پھر دوبارہ انگلی اٹھانا چاہیئے۔

سوال : نمازیں جب لوگ انتہیات میں عبادۃ و سارۃ پڑھتے ہیں تو دامنہ ہاتھ کی انگلی اٹھاتے ہیں

یہ درست ہے یا نہیں؟

جواب : کلہاں نکلے گا تاہم وہیں پڑھنے کے وقت کُتب سے احادیث صحیحہ سے ثابت ہے
وہ فرقہ معتزلیوں سے بھی ثابت ہے چنانچہ سب سے پہلے یہ کہ ہے ۔

وَمِنْ هَذِهِ خَلَاءُ عَنْ عُلَمَاءِ الْإِسْلَامِ تَرْجِمَةً لِمَنْ أَدْرَأَ اسْمَیْ بِنَا - سید زکریا سے بھی
ثابت ہے ۔

چنانچہ امام محمد نے اپنی مؤامین میں جو حدیث نکل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کلہاں نکلے
تھے وہ امام محمد نے اس حدیث کے بعد کہا ہے کہ ہمارے علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم پر ہے اور یہی کہ
ہم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور جس کتب میں جو نکلے ہے کہ بعض کا توں ہے کہ اس وقت تاہم نہ مانع ہے
تو یہ قول محض غلط ہے ۔ اس واسطے کہ اس کے نقل سے پہلے پیغمبر خدا دراپنے مجاہد کے خلاف کہا ہے اس کے
قول کا اعتبار نہیں ۔

سوال : اس زمانے میں کہ اس نماز جمعہ پڑھی جاتی ہے یا نہیں درجمعہ پڑھنے سے اس کی گہرے
ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں حنفیہ کے نزدیک شرط ہے کہ چاہیے کہ جمعہ میں مسلمان ہو یا اس کا نائب ہو ۔ وہ
شرط پائی نہیں جاتی ہے بلکہ شرط تو غیر کے نزدیک ثابت نہیں البتہ ان کے مذہب میں جائز نہیں کہ ایک شہر میں
دو نماز جمعہ کی راہ ہو ۔ اس کے نزدیک ثابت ہے کہ دوسری جگہ ایک ہی شہر میں جو جمعہ کی نماز مونی ہے وہ واجب ہے
اس کے مذہب میں کہ شرط ہے کہ جمعہ کی نماز میں چالیس آدمی سے کم نہ ہونا چاہیے فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ بہتر ہے کہ
جمعہ کے بعد پھر بھی احتیاطاً پڑھی جائے بعض نے لکھا ہے کہ جمعہ سے قبل پڑھنا چاہیے ۔ یہ چار کثرت گہر کی نماز جمعہ کے
دن پڑھنا ضروری ہے یا صرف احتیاط کے خیال سے ہے درحالیکہ یہی لکھا ہے ۔

اِذَا كَانَ فِي لَيْلَتِهِ وَلَا تَكُنْ فَرَاغًا اَنْ يَسْتَلْهُ اَنْ يَفْعَلُوا الْجُمُعَةَ

ترجمہ : یعنی جب شہر میں کفار حاکم ہوں تو شہر کے لوگوں پر واجب ہے کہ وہ خود جمعہ قائم کریں ؟
اس روایت سے کچھ ائمہاں ہوتا ہے اور سادہین چنگیزیہ کے وقت میں کفار کا غلبہ اہل اسلام کے ملک
میں ہوا غلبہ غالب ہے کہ اس وقت کے لوگ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے چھوڑنے سے ۔

جواب : متقدمین حنفیہ کے نزدیک شرط ہے کہ جمعہ کی نماز وہاں درست ہوگی کہ جس جگہ مسلمان
ادشا ہو یا اس کا نائب ہو ۔ متاخرین حنفیہ نے سنی چنگیزیہ کے زمانے میں فتویٰ دیا ہے کہ کفار کی طرف سے شہر
میں جو مسلمان حاکم ہو تو وہ بہتر سلطان کے قرار دیا جائے گا ۔ اس کے لئے جائز ہے کہ جمعہ اور عید قائم کرے اور ان
لوگوں کے بعد جو متاخرین حنفیہ ہوں گے یہاں سے بھی زیادہ وسعت دی ہے ۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں
میں لکھا ہے :-

بِلَا دَعِيْهَا وَلَا كُفَّارٍ يَحْدُ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ قَامَةُ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَيَصْنُوْا لِقَاعِيْ قَائِمِيْ

يَتَرَفَعِي الْمُنَافِقِيْنَ وَيَجِبُ عَلَيْهِمْ سَلَامَةُ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ لَتُؤْمِنُوْا لَتُؤْمِنُوْا لَتُؤْمِنُوْا لَتُؤْمِنُوْا
لَتُؤْمِنُوْا لَتُؤْمِنُوْا لَتُؤْمِنُوْا لَتُؤْمِنُوْا

ترجمہ : یعنی وہ شہر کا وہاں کفار کے حکام ہوں وہاں مسلمانوں کے لئے نہ رہے کہ جمعہ قائم کریں در
اصل سنا پر واجب ہے کہ مسلمان بدعتہ تلافی کریں ۔ یہاں بھی درج نہ پیش لکھا ہے ۔
یہ عالمگیری کی عبارت مذکورہ کا ترجمہ ہے ۔ متاخرین نے حل شہر کا اتفاق بچائے اس کے قرار ہے
یوں کہ حل اسلام کی طرف سے بادشاہ مقرر کیا گیا ۔ اس کلام پر کہ حنفیہ کا کتب اربعہ میں ہے وہ مذکور
سوال : سنا پر واجب ہو تو نماز جمعہ کے کیا احکام ہیں ۔

جواب : بادشاہ و اس کے نائب کا حق ہے کہ جمعہ قائم کرے ۔ لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ متوجہ
حنفیہ کے ایسا ہی لکھا ہے تیسرا کہ آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ جب شدت و سبب ہو تو شب سے پہلے رہ جائز ہے
مناوی کی روایت میں بہت اختلاف ہے ۔ فی الواقع حنفیہ کے لئے یہ ایک جگہ مستحب اور اس کے مل گئی ہے
اس سے روایت کی توثیق سے یہ عقود ہے ۔ یہ مورد یہ ہے کہ چاہیے کہ وہ نہ سنا دہلی و مصر میں کہ
جمعہ کو اسے در روایت سابقہ کی تحقیق کی جائے ۔ درحقیقت روایت علیہ ذکر دی جائے ۔ درقوی روایت لک کر دی
جائے ۔ چنانچہ خلفاء ۔ شہر کا یہ طریقہ تھا ۔ علی الخصوص حضرت ابن سبیر ۔ یہ صحیح مذہب فرمایا تو اس
طریقہ پر بہت کی طرف سے ۔ اس طرف عالمگیری نے بھی تاحاشہ سے تاحاشہ سے تاحاشہ سے تاحاشہ سے تاحاشہ سے تاحاشہ سے
کو جمع کیا ۔ اور حنفیہ روایت کو علیحدہ کر دیا ۔ وغیرہ حنفیہ ۔ یہ اس کو سنا دہلی و مصر میں کہ
کو فتاویٰ عالمگیری میں جمع کیا ۔ دراپنے ملک میں ہر حکمران کی روایت اس کے خلاف ہوگی کہ کیا مانو وہ ہوگا
اس کو سنا ہوگا چنانچہ محقق شاکر آخر زمانے تک معتقوں کا عمل میں رہا ۔ پھر اس کے بعد دین کے امور میں فعل واقع
ہوا اور سلطنت میں انقلاب آیا ۔ یہی امور میں حکام کی غلطی ہوئی تو وہ نہیں ہو گئے ۔ اور ایسے حالات میں سے
خلاف روایت پر عمل کرے گئے ۔ روایت کھنڈ زیادہ تر حرمت الزواہات و غیرہ العصبہ میں ہیں ۔ اس پر
لوگوں کا عمل ہو ۔ والی اللہ مستغنی عنہم

سوال : اب لوگ نماز کے سنا کرے تو وہ سنا کرے ۔ اب لوگ پڑھنے قرآن شریف
کی تیں ۔ و متجدد من مقام مدہم ۔ حنفیہ ۔ اور وہ سنا کرے ۔

جواب : یہ من ہے کہ یہ تیں انی و جب و جمی آخرت دوسری دنیا کے میں میں پڑھی جائیں ۔
اور اس دعا میں مستغنی عنہم ہے جس و تیں میں سے کہ کثرت صلوات علیہ وسلم ان تیں اور دعا کو شکر کر کے
بعد پڑھتے تھے ۔ در بعض تیں میں یہ ہے کہ جب لوگ نماز کے واسطے کھڑے ہوں تو پہلے درو اس دعا کا مقام برحق
مصلی کو پڑھتے ہیں وہ کثرتوں کے پہلے ثابت ہے جو بعد طواف کعبہ کے پڑھی جاتی ہے ۔ مشکوٰۃ شریف میں یہ دونوں

اور تیس کو جو میں دیت اور دیت ہے۔

فِي رَجْعَتِهِ وَجَنَّتْ لَدَى فَضْلِ الشُّمُوتِ وَالْأَمْرِ حَسَنًا وَهَذَا مَا مِنْ لَشْرِكَيْنِ هَذَا صَلَاحٌ
وَنَسْكَ وَجَيَّاهُ وَمَسَانِي بَلَّغَتْ عَالَمِينَ لَا تَرِيدُكَ لَدَى رَبِّكَ لَكَ مُنْتَدِ وَهَذَا مَا مِنْ
الْمُسْلِمِينَ لَكُمْ مَتَّ الْمَلِكُ لَا لَهَ لَا تَرِيدُكَ لَدَى رَبِّكَ لَكَ مُنْتَدِ وَهَذَا مَا مِنْ
يَسْبِي وَغَنِيْلِي دَلُوْهُ حَمَلًا لَدَى يَفْعَلُ نَوْبَ لَا تَرِيدُكَ لَدَى رَبِّكَ لَكَ مُنْتَدِ وَهَذَا مَا مِنْ
لَا يَفْعَلُ فِي الْأَحْسَنِهَا إِلَّا مَتَّ أَمِيَاكَ وَسَعِيْدُكَ وَالْمُحِيْزُكَ لَكَ فِي يَدِكَ نَوْبَ وَالْمُتَرَكِّسِ
وَالْيَدِ نَامَكَ يَدِكَ تَبَا تَرَكْتَ وَهَذَا لَيْتَ مُنْتَدِكَ وَنَوْبَ الْمَلِكِ.

ترجمہ : میں سے متوجہ کیا اپنا منہ اس وقت پاک کی طرف جس نے تسمیٰ اور زمین کو پیدا کیا، درحقیقت میں
توحید کرنے والوں میں شرکین میں سے نہیں، بے شک میری نماز اور میری عبادتیں اور میری زندگی اور
میری موت اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے جو سب جہاں کا پروردگار ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور
مجھ کو اس توحید کا حکم کیا گیا اور میں اور مسلمانوں میں سے ہوں۔ اسے پروردگار، تو بدنام ہے تیرے
سوا کوئی دوسرا معبود نہیں اور میں تیرا بندہ ہوں اور میں نے اپنی جان پر غم کیا اور اپنے گناہ کا اقرار کیا
تو میرے سب گناہوں کا بخشش فرما، گناہوں کے بخشتے والا تیرے سوا کوئی دوسرا نہیں اور بہتر سے
حاصلتوں کے لئے مجھ کو توبہ و توبہ بہترین خلاق کے لئے تیرے سوا کوئی دوسرا بدانت نہیں کرتا
میں مانتر ہوں تیرے حکم کی تعمیل کے واسطے تیرے حکم کی تعمیل میں مدد کرنے کے لئے۔ سب بہتر امور
تیرے اختیار میں ہیں اور انی تجھ میں نہیں۔ میں تیرے حکم سے ہوا اور تیری طرف متوجہ ہوں اور تو
صاحب برکت ہے، اور تو برتر ہے، میں تجھ سے ہی بخشش چاہتا ہوں اور تیری طرف رجوع کرتا
ہوں۔

سوال : صلوٰۃ التسبیح کے مخاطب حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہیں تو یہ حکم مان کیسے ہوا۔

جواب : صلوٰۃ التسبیح کی حدیث میں محض حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہیں انھوں کا منہ ہے کہ جو حکم ایک
شخص کے لئے ہو۔ وہ حکم سب کے لئے ہوتا ہے۔ بشرطیکہ کوئی دلیل تخصیص کی موجود نہ ہو۔ چنانچہ ابوالیسر کی حدیث میں
ہے کہ امتہ تاملے کا کلام ہے۔

اِنَّ الْاَحْسَنَاتِ مِنْكُمْ هُنَّ الشُّبُهَاتُ ترجمہ : یعنی یکساں برائیوں کو دفع کرتی ہیں۔

تو حضرت علی رضی اللہ عنہ واسطے فرمایا کہ میری تسبیح سے جو اس پر عمل کرے سب کے حق میں اس تبت

فی فضیلت ما عورثہ بہت ہے

سوال : کز لوٹ صبح کی نماز کے بعد رکعت کرے ہیں یہ سن ہے یا نہیں ؟

جواب : ہمیشہ اس کا استزاک کرنا بدعت ہے۔

سوال : تہجد کی نماز کا وقت، شب بیدار کے وقت نماز تہجد پڑھے ؟

جواب : تہجد کے دو وقت کے بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں اختلاف تھا، حضرت ابن عباس اور
حضرت عکرمہ وغیرہم کے مذہب کی تحقیق کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تہجد کا اور وقت عشاء کے بعد سو کر کے اٹھنے کے بعد
ہے، اس بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دلیل یہ ہے کہ قرآن شریف میں موجود ہے۔

وَهِيَ الْبُكْرُ الْمُنْتَدِيَّةُ ترجمہ : یعنی رات کو تہجد کی نماز قرآن کے ساتھ ادا کیجیے۔

لغت میں تہجد کے معنی یہ ہیں کہ سونے کے وقت صبحوں میں نیند ترک کرنا، اس قول میں شبہ ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص
نام رات بیدار رہے تو لازم آتا ہے کہ اس کو تہجد کا وقت دے، بعض لوگوں نے یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مذہب کی وجہ کی ہے
اس سے مراد یہ ہے کہ اگر عشاء کے بعد سوئے تو جب نیند سے اٹھے تو وہی وقت تہجد کا اول وقت ہوگا۔ درگزر نہ
تجب میں کے سوئے کا معنہ وقت گزر جائے تو تہجد کا اور وقت ہو جائے گا۔ اس بارے میں بہتر دلیل حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے ہے۔

مَنْ كُنَّ لِلنَّسْلِ وَنَهْ رَمْلًا مِّنْهُ حَتَّى تَنَامَ عَلَيْهِ وَسَلَّم دُشْنِي وَشَرْنِي وَشَرْنِي

ترجمہ : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمادیں کہ رات میں ہر وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کی نماز پڑھی ہے

حتیٰ کہ کسی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وتر کی نماز سحر کے وقت بھی پڑھی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ وتر کے لفظ سے تہجد کا وقت مراد نہیں بلکہ وتر کی نماز مراد ہے، اس کا وقت بالاتفاق

عشاء کے بعد ہے چنانچہ اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نزدیک بھی مذہب مختار ہے کہ لکان طریق عبادت کا اس پر عمل ہے

تہجد کا دو وقت آدھی رات کے بعد ہو جائے خواہ اس کے قبل سوئے یا نہ سوئے، اور اکثر عادیث سے اس وقت

کی غیبت معلوم ہوتی ہے تو اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ تہجد کا وقت یہی ہے مثلاً

أَنَّ لَدُنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ حَوَّثَ النَّبِيُّ الْأَجْدُ ترجمہ : یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

پوچھا گیا کہ کون بہتر ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ دعا، فضل ہے جو آخری شب میں

کی جائے۔۔۔

در بھی بالاتفاق ثابت ہے کہ عشاء کی تاخیر یا کرابت آدمی رات تک جائز ہے اور اس پر بھی حدیث کا اتفاق

ہے کہ تہجد کی نماز عشاء کے توجہ سے نہیں تو منور ہے کہ عشاء کی نماز کے بعد تہجد کا وقت ہو جائے۔ واللہ اعلم۔

سوال : از غلام علی شاہ صاحب

حضرت سلاطنت السلام علیکم ورحمۃ اللہ

قبول اور تصویر کی طرف اشارہ کر کے نماز پڑھنا حرام ہے تو شرع میں یہ کس واسطے ہو کہ کعبہ شریف کی دیوار کی طرف

نہ کر کے نہ پڑھنا چاہیے، اس واسطے کہ اس طور سے نہ پڑھنے میں یہ قرینہ نماز پڑھنے کا ش بہت پائی باقی ہے

در یہ سبب کہ حجر سود کو، نیلہ علیہ السلام سے بوسہ یا نہ حجر سود کی نسبت، بیدار علیہ السلام کے ساتھ ہے اور غلام ابراہیم

اگر قریبی کے سامنے ہو تو یہ زیادہ کمزور ہے اور اگر قریب دائیں یا بائیں جانب ہو تو اس سے کم کمزور ہے

اور اگر قریب غازی کے چپے ہو تو یہ اس سے بھی کم کمزور ہے

یہی قریب صبح ہے اور عشاء و کرام کا یہی پر عمل ہے۔ شافعیہ کے فقہانے لکھا ہے کہ قبرستان میں نماز پڑھیں جو سے کمزور ہے کہ وہ نجاست کی جگہ ہے یہ صحیح نہیں؟

سوال : صلوٰۃ وسطیٰ کون نماز ہے اور اگر باطن کوئی ایک ہی نماز صلوٰۃ الوسطیٰ ہے اور چار نماز ماتی مدنی میں تو ان کے بارے میں کامل تصدیق رہی۔ (رسولات امام شاہ خان)

جواب : صلوٰۃ وسطیٰ کے بارے میں مسات قریب ہیں، پانچ قریب ہیں کہ نماز بیجا گشت ہر ایک صلوٰۃ الہیہ ہے اور تعین میں اختلاف ہے کسی نے کسی ایک نماز کو صلوٰۃ وسطیٰ کہا ہے اور کسی نے دوسری نماز کو صلوٰۃ الوسطیٰ کہا ہے اور چھ قریب ہیں کہ مجموعہ پنجوقتہ نماز صلوٰۃ وسطیٰ ہے۔ سناور اقول یہ ہے کہ جس طرح ساعت جمعہم ہے کہ میں زیادہ وعاد قبول ہوتی ہے۔ اور علیٰ ہذا القیاس شب قدر و اہم عظم سہم ہے۔ اس طرح صلوٰۃ الوسطیٰ بھی سہم ہے۔ دراصل در اربعہ قریب ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ عصر کی نماز ہے لیکن اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا ہے کہ ماتی چار نماز کے لئے تاکید کم ہے۔ اس واسطے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ کی زیادہ تاکید نفس اس کے نہیں بلکہ زیادہ تاکید محافظت اُدت و قاعدہ میں ہے مثلاً وقت مستحب است و مسجد و ایما و وضو و سوک و دردن و وقامت و در مزید علیان و کثرت ذکر و معنی صلوٰۃ وسطیٰ میں ان امور میں زیادہ تاکید ہوتا ہے صلوٰۃ وسطیٰ کی زیادہ تاکید اس قبیل سے ہے کہ جس طرح افضل میں زیادہ فضیلت ہوتی ہے نسبت فاضل کے اس سے یہ درم نہیں تاکہ فاضل میں فضیلت نہ ہو بلکہ یہ مطلب ہوتا ہے کہ فاضل میں بھی فضیلت ہے۔ لیکن افضل میں زیادہ فضیلت ہے اور صلوٰۃ الوسطیٰ کی زیادہ تاکید اس قبیل سے نہیں کہ جیسے زیادہ فضیلت فاضل میں ہوتی ہے باعتبار افضل اس میں شک نہیں کہ اس قدر تفاوت جو افضل و فاضل میں ہوتا ہے وہ یہاں ثابت ہے۔ واللہ اعلم

عورتوں کے لئے نماز کے احکام

سوال : عورتوں کے لئے نماز کے خصوصی احکام بیان فرمائیے؟

جواب : نماز کے احکام جو مردوں کے لئے ہیں وہی عورتوں کے واسطے بھی ہیں صرف چند امور میں فرق ہے

۱۔ اوں یہ کہ عورتوں کو چاہیئے کہ تمام بدن سے کپڑے سے چھپائیں کہ بدن یا ہاں کا رنگ معلوم نہ ہو۔ اگر کوئی عورت

باریک کپڑے سے بدن چھپائیں کہ بدن یا ہاں کا رنگ معلوم ہو تو بدن کا چھپنا نا تمام نہ ہوگا۔ اور نہ نہ بھیج نہ بھیج

جس قدر کامل طور سے بدن چھپا جائے بہتر ہے۔ یہاں تک کہ ہاتھوں اور پاؤں کو بھی چھپانا بہتر ہے۔ اور

اعتدال یہ چاہیئے کہ تمام عورت اپنے دونوں قدم اور دونوں ہاتھوں کو چھپائے

۲۔ لیکن مسایا چھپانے کے نگاہ بجدہ کی جگہ پر نہ پڑے کہ سینہ کی جگہ نظر نہ آئے۔

دوسرے یہ کہ عورتوں کو چاہیئے کہ تمام بدن سے کپڑے سے چھپائیں کہ بدن یا ہاں کا رنگ معلوم نہ ہو۔ اگر کوئی عورت

باریک کپڑے سے بدن چھپائیں کہ بدن یا ہاں کا رنگ معلوم ہو تو بدن کا چھپنا نا تمام نہ ہوگا۔ اور نہ نہ بھیج نہ بھیج

جس قدر کامل طور سے بدن چھپا جائے بہتر ہے۔ یہاں تک کہ ہاتھوں اور پاؤں کو بھی چھپانا بہتر ہے۔ اور

اعتدال یہ چاہیئے کہ تمام عورت اپنے دونوں قدم اور دونوں ہاتھوں کو چھپائے

۳۔ چوتھے یہ کہ دونوں ہاتھوں کو ناست کے چپے نہ چھپائیں بلکہ پٹوں کے چپے رکھیں۔

پانچویں یہ کہ منہ قریب سے کسی وقت کی نماز میں غریب نہ پڑھیں اور بیکسر و بندہ سے کہیں یہ سب تبستہ

تبستہ نہیں کہ جگہ اور جگہ نہ کریں سلاطین تبستہ کہیں۔

چھٹے یہ کہ سب نماز میں ٹھیں خواہ بجدہ کے واسطے خواہ نتیجہ پڑھنے کے لئے نہ تو دوسری طرح میں پاؤں

پر نہ ٹھیں بلکہ عورتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ دونوں پاؤں کو دائیں طرف نکال دیں اور بائیں طرف نہ ٹھیں۔

ساتویں یہ کہ بجدہ میں نہ ٹھیں بلکہ بجدہ میں شکر۔ لوں سے طار بنا چاہیئے درسی حاست میں یہ مرد ہے

کڑو سے سلاطین کا۔ مردوں کی طرح نہ تو سے سر قیاد نہ ہے۔ فقط

سوال : بوقت فجر دو رکعت سنت اور دو رکعت فرض ہیں در بوقت فجر چار رکعت سنت و چار رکعت

فرض ہیں اور دو رکعت سنت ہے در بوقت عصر چار رکعت فرض ہے در بوقت مغرب تین رکعت فرض ہے اور

رکعت سنت ہے در بوقت عشاء چار رکعت فرض ہے اور دو رکعت سنت ہے در تین رکعت وتر ہے یہ سب

پڑھنا چاہیئے اس کے سوا پانچ وقت میں کون کون نماز کس کس وقت پر پڑھنا ضروری ہے ارشاد ہو۔

جواب : فرض اور سنت کو کہہ ہی قدر ہے در اگر جو کے تو چار رکعت نماز ایک سلام سے نوافل

نماز اور نماز ظہر کے قبل اور اگر نا چاہیئے یہ سنوں ہے اور چار رکعت نماز فرض عصر کے قبل مستحب ہے در نماز مغرب اور

عشاء کے دو رکعت نوافل میں سے اندیشہ مستحب ہے نہ نماز چار رکعت بھی ثابت ہے اور میں رکعت بھی ثابت

ہے جس قدر جو کے داگر نا چاہیئے۔ در نماز شروق کا وقت طلوع آفتاب کے بعد سے ایک پہر دن آئے تک سنت

ہے اور چاشت کی ما کا وقت ایک پہر دن گذرنے کے بعد سے قریب زوال تک رہتا ہے اور تہجد کی نماز اور گرت

کے بعد سے صبح صادق تک اور اگر نا چاہیئے۔ در مشرق کی نماز دو رکعت ہے در چار رکعت بھی ثابت ہے۔ در

ہاشت کی نماز چار رکعت اور تہجد کی نماز دو رکعت سے چار رکعت تک ہے۔ یہ نماز بطور تراویح کے پڑھنا چاہیئے

در ہر دو رکعت کے بعد سلام پیرا چاہیئے در چار رکعت کے بعد تسبیح اور تہلیل پڑھنا چاہیئے۔ در ہر دو رکعت و تہجد

پڑھنا چاہیئے۔

سوال : نماز تراویح کی تفصیل بیان فرمائیے؟

جواب : نماز تراویح کا بیان کثر فقہاء و کرم نے یہ لکھا ہے کہ نماز تراویح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کے نام سے یہ مہینہ سنہی ہے اس واسطے کہ بہت جگہ رمضان شریف اللہ تعالیٰ سے ہے اس وجہ سے اس کی زیادہ فضیلت باعتبار اس وجہ سے کہ ہر سال اس کے ہونے کے حکام شرعیہ بتواتر ہوتے ہیں جنہو شریعہ کے اعتبار سے ہیں۔ اب سوائے چند امور کے بارے میں ہے کہ کیا ہینوں کے فضائل مذکورہ تہجیر کیا رمضان شریف کے اسماء سے ہے تو رمضان کا معنی کیا ہے اس کی وجہ کیا ہے کہ تہجیر حکام شہوتہ کے سے ہونے اور شہوتہ شریعہ کے اعتبار سے نہ ہونے۔

جواب : خارج ہے کہ کسی چیز کی کیفیت وہ سری چیز پر، خلافت مقام کے مختلف ہونے سے نہ امراء کے نزدیک بہ نسبت گھوڑے کے باقی رہا وہ بہتر ہے۔ بجا میں کے نزدیک بہ نسبت گھوڑے باقی کے تو زیادہ بہتر ہے۔ کچھ ہی کرنے والے کے نزدیک عرب میں بہت باقی در گھوڑے کے اونٹ زیادہ بہتر ہے۔ اب میں تمہید کے بعد کہتا ہوں کہ رمضان شریف کی برکت کا طور سے ہے۔ اس واسطے کہ میں قرآن شریف اہل ہوں میں روزہ فرض ہے اور اس میں شب قدر ہے۔ شب قدر کے فضائل مشہور ہیں اور بیچ اہل دل کو فضیلت اس وجہ سے ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی۔ اس وجہ سے اس امت کے لئے یہ مہینہ باہمت برکت ہے کہ اس مہینہ میں جس قدر روزہ شریف کا ذکر کیا جا آئے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پیش ہوتا ہے جس قدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ثواب رسائی کیجاتی۔ سی قدر زیادہ برکت اس کے حق میں ہوتی ہے جو یاد بخیر صلی اللہ علیہ وسلم پر روزہ صحت سے اور زیادہ ثواب رسائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتا ہے اس کو زیادہ برکت ہوتی ہے۔

ظاہر ہے کہ برکت عامہ الہیہ کے بعد درجہ اعتبار فضیلت کے برکت خاصہ نبویہ کا ہے اور جب کہ برکت خالصہ اللہ ہے اور برکت شعبان کی برکت خاصہ نبویہ ہے کہ خاص ان لوگوں کے لئے یہ برکت ہے کہ وہ لوگ عبادت میں زیادہ محنت کریں۔ دنوں میں زیادہ مشغول رہیں۔ اس واسطے کہ اس مہینہ کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت ہے۔ ورنہ برکت عامہ کی فضیلت برکت خاصہ کی ہے اور وہی برکت فاعلہ اللہ ہے اور ایک خاص مقام میں ہے یعنی مکہ مکرمہ میں کہ وہاں اس مہینہ میں حج ہوتا ہے۔ لیکن اس سے شتہ قبلہ برکت کے لوگ ہوتے ہیں وہ بیابانی شواں اور ذیقعدہ کی برکت خاصہ اللہ ہے اس واسطے کہ ان مہینوں میں بعض فعال حج کے ادائے لئے ہیں و شواں میں رمضان شریف کی برکت بھی مافی نہیں ہے ورنہ امرایقعدہ میں نہیں اور اس وجہ ذیقعدہ پر فضیلت میں شواں مقدم ہے و بحرم کی برکت زیادہ زائیم سابقہ میں تھی۔ لیکن اس مہینہ میں اگر بڑا سید الشہداء رضی اللہ عنہ حضرت ام حسن کے کو تکلیف ہوئی۔ لیکن اس کے سنے میں اللہ تعالیٰ نے درجہ شہادت کا عطا فرمایا۔ اور اس وجہ سے یہ مہینہ اعتبار فضیلت کے برکت مہینہ سے بڑھ کر ہے اور اتنی مہینوں میں کسی مہینہ کو کچھ خصوصیت نہیں۔ تنہا ان کے نسبت برات کی وجہ سے ہے اور اس سے بھی ہے کہ ایک سال آٹھ کے لئے خلق کے حق میں روزی و خیر و ان کے حوائج کے بارے میں مدارہ کر دیا جا کہ اور ذی الحجہ کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ

من یام لعمد المصالح فیہ احب لی اللہ من عشرہ من العشرۃ بعدہ لکرمہ
ہیام کل یوم منہا بعیت م سنۃ و قیام کل نلۃ مقام کسلۃ لکرمہ۔

یہی اللہ تعالیٰ کے نزدیک عمل صالح کی جس قدر زیادہ فضیلت عشرہ ذی الحجہ میں ہے اس قدر یاد فضیلت کی دوسرے دن میں نہیں عشرہ ذی الحجہ کے ایک روزہ کا ثواب ایک برس کے روزہ کے ثواب کے برابر و عشرہ ذی الحجہ کی ہر اس کی فضیلت ہے کہ اس میں نماز پڑھنے کا اس قدر ثواب ہے کہ جس قدر ثواب شب قدر میں مانا پڑھنے کا ہے یا یہ رجحان حدیث مذکورہ عامہ

روزہ عرہ کی برکت یہ ہے کہ اس دن روزہ رکھے سے دو برس گذشتہ اور دو برس آئندہ کے گناہ صاف ہیں۔ بحرم کی فضیلت یہ ہے کہ کسی سال شروع ہوتا ہے تو شیخ محی الدین بن عربی نے فرمایا کہ اگر تو جب نہ کی اور اس کے اصل یہ ہے کہ شیخ نے جو ترتیب بیان کی ہے وہ بناء ہے اس سے تعارض کرنے کی ہم کو ضرورت ہے صرف ان امور کو بیان کیا ہے جو اس سے خلاف ہیں تو اس مرکوفہ و فکر سمجھ لیا یا پیش۔ یہ امر کہ اللہ تعالیٰ صاف بھی ہے تو مجاہد کے قول سے ثابت ہے وہ غالباً مجاہد سے سی ثقہ سے سب ہوگا۔ اس واسطے کہ اگر سادہ تو فیض شرع میں وارد ہونے پر کو قوت میں عقل کو اس میں مستقل طور پر دخل نہیں ممکن ہے کہ سبب ذکر عقد رمضان سے حرارت و وسوسہ مبہوم ہوتی ہے ورنہ نہ اللہ تعالیٰ کی صفات جلالہ میں ہے چنانچہ میں وار د ہے کہ

حجابۃ السور نوکشف لاخرقت شہجات و حہ ما تنہی المسلم نصرۃ من خلدہ
ترجمہ یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے حجاب و رکاب ہے اگر وہ پردہ اٹھائے تو اس کی شفاعت و حاجتک ملا
نے کی جس مقام تک اس کی توجہ ظاہر ہوگی۔ یہ مضمون حدیث مدور کا ہے۔

اس مر سے بھی ثابت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا۔
لقد مؤثۃ الفضلۃ لاخرقت ترجمہ یعنی اگر اپنے مقام سے اوپر اپنی گلی کا سر بھی بڑھاؤ تو
وہ گل میں جائے گی۔

وہی رو سے بہت جگہ کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتی سے کوہ حور صلی گیا۔ جو کہتا ہے کہ اس وجہ سے اللہ تعالیٰ کا نام بھی جو در مشہور صرف یہ ہے کہ یہ ایک مہینہ کا نام ہے یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خلافت نبوت لایا نام اور اختلاف خدائے تمس کی بنا پر خلق کی پیدائش کا اندام کر کے اسے اور یہی صحیح ہے کہ حج اور روزہ میں شرح میں چاند کے غلبہ سے ہیں۔ و اس میں دو مہینے۔ یہ ظاہر و رکابہ باطن ظاہر اس پر ہے۔ ورنہ اختلاف اس اعتبار سے ہے کہ جس میں شہوتہ قریہ میں ظاہر خلاف معلوم ہوتا ہے اور شہوتہ جو باطن میں ہے وہ علمت سے خالی نہیں کسی قدر اس میں انو مضبوط ہے تاکہ علمت طبعیہ دفع ہو اور مضبوط محفوظ ہوں و عین حقیقی علمت ظاہری کو زور کرتا ہے تو اس وجہ سے مناسب ہو کہ اگر شرح کا مطالعہ اس پر

کھا جائے در شیعہ کے لئے سے معفو ہوتا ہے کہ خدائی اور جہود کی عبادت اور عید کی مناسبت پرست
و اعتقاد میں کی ساری باتیں۔ و فتاویٰ

سوال : رمضان تریب کے سوا اور کس کس مہینہ میں روزہ رکھنا پابندی ہے

جواب : رمضان شریف کے سوا ۵ ذی الحجۃ کے روزے کا ہر سال واجب ہے اور اس سے
بکس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور اگر محرم کہ روزہ عاتقہ ہے۔ اس کے دن روزہ رکھنا نہایت اور
درود روزہ مسوں ہے اور اس سے بک بکس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور اس کے سوا یہ بھی کہ
کہ ہر مہینے میں تین روزے رکھے جائیں ہر مہینے کے تیرھویں اور پندرھویں تاریخ کو یہ روزہ رکھنا
جائیں اور کس طرح بھی سنت اور موافق ہے کہ اول عشرہ میں ایک روزہ رکھا جائے اور دوسرے عشرہ میں
روزہ رکھا جائے اور تیسرے عشرہ میں ایک روزہ رکھا جائے

اور دوسرے اور تیسرے روزہ مستحب ہے اور سب شب و روز کے دن کا روزہ و سنت ہے اور
مسی مستحب ہے اور عشرہ ذی الحجہ کا روزہ بھی مستحب ہے اور یہ دنوں دن و ہر ایک دن کا روزہ رکھنا
جائیں اور جس قدر ہو سکے رجب میں روزہ رکھا مستحب ہے اور کس میں نہایت تو بکا و مدد فرمائیے۔

مسائل ج

سوال : حدیث تریب میں و روایت

شہذری لا یفصل من رمضان و ذو الحجۃ ترجمہ یہی دو مہینے ہیں کہ وہ قس نہیں ہوتے
میں یعنی رمضان شریف اور ذو الحجۃ

شہذری حدیث تاویل کرتے ہیں کہ اس سے مراد ہے کہ ان دونوں مہینوں کا تو بکا دن سال میں نہ
ہوتا تو یہ توجیہ رمضان میں درست ہوتی ہے کہ جو ماہ کا ۱۲ جو یعنی پورے دن کا مہینہ جو وہ ناقص ہو یہ
انتیں دن کا مہینہ ہو۔ دونوں مہینوں میں تو وہ ماہ ناقص ہے۔ دونوں کو تو سب پر ہوتا ہے۔ وہ ناقص ہو۔
سے رمضان کا تو سب میں کی نہیں ہوتی ہے کیس۔ دن جو ناقص ہے۔ دن جو ناقص ہے۔ دن جو ناقص ہے۔
در اساک حج کے وقت اگر یا شہذری اس ہونے میں و اس کے بعد کچھ دنوں میں تو وہ ماہ ناقص ہو۔
ہو۔ یہ حدیث کلمی میں متعدد طریقے سے و اس کے بعد کچھ دنوں میں تو وہ ماہ ناقص ہو۔
مہینوں کے دن کبھی کم نہیں ہوتے ہیں۔

جواب : یہ جو حدیث ہے۔ یہ سنائیے کہ اس میں کیا حکم ہے۔

معاذ نہیں ہو سکتا۔ کسی سال میں ان دونوں مہینوں کے دن کبھی کم نہیں ہوتے یعنی دونوں مہینے نہیں
ہو سکتے ہیں۔ در بعض علماء کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں مہینوں کا جہود بکبھی کم نہیں
ہو سکتا۔ نور مصال شریف میں اس کا اصرار ہے ورنہ کچھ میں یہ اس علم سے ہے کہ یہ مہینہ حج کے مہینوں
سے ہے اور وہ حرم سے ہے ورنہ مہینوں میں عمل کا واجب۔ دو مہینے ہر گز دی کچھ کسی سال کا نہیں ہو سکتے
اس دن کا۔ جو۔ بکہ صرف نہیں دن کا جو جو میں صورت میں ہی اس کا جہود ہو جائے و بعض علماء کرم نے کہا
ہے اس کی صورت ہے کہ سن شروع دی تجھ میں چاند نظر آئے۔ ورنہ بکبک دن گذر جائیں۔ دن چاند کو محسوس۔
ورنہ کچھ کا مہینہ شروع ہو۔ ورنہ حج سے حرم میں متھوں۔ جس شخص کا ان مہینوں میں معمول ہو وہ
ن علاقہ فہمی کی وجہ سے رک ہو جائے مثلاً ولی شخص عشرہ ذی الحجہ میں روزہ رکھتا ہو۔ اس علاقہ فہمی کی وجہ سے
روزہ رکھے۔ ورنہ بکبک حلال کا تو مت مند عہد کے دن ہوتوں سب پر نہایت کا ضرر ہو گا کوٹ کا۔
راج کس حد تک ہے فہمی کی رویت میں دل مستحباب نہیں اس واسطے کہ۔ روزہ کا تیرا لادام سے
نہا ہے جس سے جو کچھ ہے جس میں کو دیا ہی گنا کہنے میں کہ کو کسی عشرہ شخص سے سنا ہے۔

سوال : احرام باندھنے کے طریقے مراد علم و تمتع وغیرہ دن کی نیت کی توضیح فرمائیے؟
جواب : جاسا جائے کہ جس کا وہ حج کا ہو۔ ورنہ دوستان سے واد ہو ورنہ اس کی راہ سے
باز پر کہ معتمد طرف جانے کو ہر ہفتہ رجب جہاد مہینہ سے ساتھ چیتے تو حرام انداز سے ورنہ حرم باندھنے
کے بار طریقے میں

پہلا طریقہ یہ ہے کہ صرف حج کا احرام باندھنے تو اس کو اگر دیکھتے ہیں۔

۱۔ دوم طریقہ یہ ہے کہ عمرہ کا حرم باندھنے و رجب کو منظر میں پہنچ کر تو اس سے حال حج کے مہینوں میں
ادا کرے ورنہ ہو جائے۔ یہی حرم باندھنے و رجب حج کا حرام باندھنے و رجب حج کا حرام باندھنے تو اس کو
نیت کو کہتے ہیں۔

۲۔ تیسرے طریقہ یہ ہے کہ حج کے مہینوں کے علاوہ کسی دوسرے دوسرے مہینہ میں عمرہ کا احرام باندھنے ورنہ
حج کے مہینے یہ ہیں۔ غنول، ذیقعدہ، ذی الحجۃ اور عمرہ کے دنوں و اگر سے و احرام باندھنے۔

۳۔ چوتھا طریقہ یہ ہے کہ حسب ایتات میں اس کے ساتھ پہنچے تو حج اور عمرہ دونوں کا ایک ہی سبقت
احرام باندھنے و رجب کو معتمد میں پہنچے تو عمرہ کے دنوں و اگر سے یہی حرم باندھنے کا حکم
احرام باندھنے میں ہے کہ حج کے دن میں پہنچے تو حج کے دنوں و اگر سے یہی حرم باندھنے کا حکم
میں کو قرآن کہتے ہیں

یہ قسم جنی قرن ہ عظم علیہ الرحمۃ کے یہ ایک تمتع ورنہ اس سے فضل ہے و حسب ارادہ ہو کہ حرام
باندھنے کو چاہیے کہ عمرہ و رباؤں سے اس کو اس کے دنوں و اگر سے یہی حرم باندھنے کا حکم

طواف کرے کہ پہلے منہ حجر سود کی طرف کرے۔ درگاہ پر پہنچ کر پہلے بکھے۔ وجہ اس کے واسطے حجر سود کے پاس ہائے۔ تو دونوں ہاتھ اٹھائے جیسے گتہ تحریر کے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں۔ حجر سود کو ہاتھ سے بتریک ممکن ہو کسی کواید۔ پہنچے بغیر اس کے اٹھے اور اگر نجوم و جمع یہ ہو اور اس سبب سے پورے ہونے کے لئے حجر سود کو ہاتھ سے اٹھائے اور اگر پہنچے ممکن۔ جو کسی دوسری چیز سے حجر سود کو اس کے پاس اور اس چیز کو چومے۔ اگر پہنچے ممکن نہ ہو تو حجر سود کے سامنے پائے کرے۔ درگاہ پر پہنچے اور حمد کہے۔ درود و شریف پڑھے۔

طواف کعبہ

طواف کعبہ یعنی حجر سود کی طرف سے شروع کرے اور سات مرتبہ کعبہ شریف کے گرد اگر طواف کرے۔ طواف سے ساتھ خلیفہ اصطلاح کے کرے۔ خلیفہ اصطلاح سے مراد یہ ہے کہ بنی ہاشم یا درویش بنی ہاشم کے بیچے کو اور دوسرے ماہرین کو دیکھ کر اگر کسی سے درسی بیعت کے ساتھ سات مرتبہ طواف کرے۔ درجہ جنی سے دور کرے۔ تو ایسی حالت میں بھی تیرے درودوں کو دیکھ کر ہاتھ اٹھائے اور حجر سود کے سامنے پہنچے۔ خلیفہ سابق میں مذکور ہو۔ اسی طرح استلام و تہلیل و تکبیر کہے اور درود شریف پڑھے۔ استلام حجر سود سے مراد یہ ہے حجر سود کو ہاتھ سے شریک ہونے میں دوسرے کو مذکور نہ ہونے۔ اگر حج کے سبب سے دور کرے۔ ہاتھ سے چھو کر ہاتھ چومے اور اگر پہنچے ممکن نہ ہو تو کسی چیز سے حجر سود کو چھوئے۔ درود چیز چومے۔ درجہ بھی اگر ممکن نہ ہو تو اس کے سامنے رخ کر کے کھڑے ہو۔ وجہ طواف ختم ہو جائے تو اس وقت بھی ایسا ہی کرے۔ درجہ تہرے کو انسانی کو ہوسنے اور کسی بیانی حجر سود کے مقابل میں ہے۔ درپھر اس کے بعد۔

مقام ابراہیم پر نماز

مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھے۔ درجہ نماز حنفیہ کے نزدیک وجہ سے اور اگر سبب حج کے اس پر پڑھے۔ تو مسجد حرام میں جہاں چاہے وہاں پڑھے۔ پہلی رکعت میں حمد کے بعد قائل یا ایہا کافرون پڑھے اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد قائل ہو کر پڑھے۔ نماز کے بعد پانی شرب کے لئے دعا کرے۔

پھر چاروں طرف سے دعا کرے۔ درود کافرانہ شکر سیر ہو کر پیش۔ اور پھر طواف کے مقام میں سے اور حجر سود کو ہوسنے

طواف کعبہ و تہلیل کرے اور درود شریف پڑھے۔ معرہ کے حق میں بہت سے طواف زیارت کے بعد صحت و عافیت کے دیان سنی کرے۔ درگاہ طواف قدیم کے سنی کرے۔ تو بھی جائز ہے۔ مسجد حرام سے ہر کھانہ کے پاس سے اور عفا کے اوپر اس قدر طہری ہونے کے واسطے سے عافیت سے۔ اور وہاں کعبہ کی طرف نماز کر کے اور نہان کی طرف دونوں ہاتھ اٹھائے۔ درگاہ و تہلیل و تکبیر کہے۔ اور درود شریف پڑھے۔ درجہ تہرے دعا کرے۔ پھر پیرائے کر مرودہ کے پاس آئے۔ درجہ طہری وادی میں پہنچے تو یہاں اخیر سے دوسرے میں تکبیر سے۔ یعنی تہلیل پڑھائے۔ و مرودہ کے اوپر جاتے۔ اور تہلیل و تکبیر کہے۔ اور حمد و تہلیل اور تہلیل کرے۔ درود و شریف پڑھے۔ درجہ طہری و تہلیل اور رفع یدین کیا جائے۔ اسی طرح یہاں بھی کرے۔ و اسی طرح سات مرتبہ درود و شریف کرے۔ سات مرتبہ شروع کرے اور مرودہ پر ختم کرے۔ سنی میں سند ہے کہ طواف کے بعد ہو اور اگر طواف کے قبل سنی کرے تو درجہ ہے کہ پھر دوبارہ سنی کرے اور اس سنی کے لئے طہارت ضروری نہیں اور اگر طہارت سنی کرے تو بہتر و روانی ہے۔ طوافات اور درجہ میں ٹھہرنے کے لئے بھی طہارت شرط نہیں۔ ایسا ہی گدڑی پھینکے میں بھی طہارت نہ ہے۔ طواف کے لئے طہارت ضروری ہے۔ طواف درجہ کرنے کے وقت بائیں ہاتھ سے اور جب سنی سے شروع ہو تو پھر مسجد حرام میں جائے۔ اور وہاں دو رکعت نماز پڑھے۔ درجہ تہرے واجب نہیں۔ پھر اس کے بعد کہ عظیم میں طہارت کرے۔ اور جس قدر چاہے نفل کے طور پر طواف کرے۔ اور اگر حرم کا ڈھلا ہو تو درود کے دن یعنی چھٹی ذی الحجہ کو پھر حج و احرام باندھے۔ ساتویں ذی الحجہ کو امام خطہ پڑھے اور اس میں حج کے احکام بیان کرے۔

مظاہرات اور درجہ میں ٹھہرنے کے لئے جانا اور کھڑی چھینکا۔ اور بائیں ہاتھ اٹھا کر نور و کعبہ اور طواف کرے اور منی میں رہتا وغیرہ حج کے احکام بیان کرے۔ تو بہتر ہے کہ خطبہ سے۔ درجہ تہرے دن عرفات میں امام خطبہ پڑھے اور سب لوگ اٹھیں۔ کیا دعویٰ ذی الحجہ کو مناس حج کے احکام بیان کئے جاتے ہیں تو ملینے کو وہ بھی کئے۔ انھوں نے ذی الحجہ کو حرم مناس حج کے بعد آفتاب طلوع ہونے پر بائیں ہاتھ اٹھا کر اگر ظہر پڑے کر کے جاتے تو اس میں بھی مضائقہ نہیں اور عرفہ کی رات منی میں گدڑے۔ درجہ تہرے دن عرفہ کے دن پڑھے۔ اس کے بعد عرفات کی طرف چلے۔ درگاہ طہری ذی الحجہ کو منی میں۔ تہرے۔ و عرفہ عرفہ کے دن عرفہ میں جاتے۔ یہ بھی جائز ہے لیکن سنت کے خلاف ہے۔ درجہ تہرے جہاں چاہے وہاں ترک نماز عرفہ میں مذکور ہے۔ درجہ تہرے جہاں چاہے وہاں ترک نماز عرفہ کے بعد عرفہ کے زوال کے بعد نفل کرے اور فرض ہے کہ عرفات میں ٹھہرے کہ غیر اس کے حج نہ نہیں ہوتا۔ و امام کا خطبہ سنتے اور امام کے ساتھ احرام اٹھتے ہوئے خطبہ اور حمد کی دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھے۔ و نہایت خشوع اور خضوع کے ساتھ استغفار اور تہلیل و تہلیل و تہلیل و تہلیل کرے۔ درود و شریف پڑھے اور پانی حاجت کے واسطے دعا مانگے۔

آفتاب غروب ہونے کے وقت امام کے پھر مرودہ میں جاتے۔ و نماز و اس استغفار اور تہلیل و تہلیل اور حمد کرے اور درود شریف اکثر پڑھتا ہے۔ و مرودہ میں جا کر امام کے ساتھ معرب و عتدلی دونوں مارا ایک

کا خضاب لگانے یا روغن زیتون استعمال کر کے یعنی بدن میں لگانے۔ ایک روز تمام دن سلا ہو اگر اس طرح پہنے ہوئے کسی طرح سے کپڑے پہننے کا معمول ہو یا ایک روز تمام دن اپنا سر چھپائے ہو یا چوتھائی شرکے میں منڈائے یا یک پہن کے بال ڈور کرے یا زیر ناف کے بال ڈور کرے یا گردن کے بال ڈور کرے یا اپنے ہاتھ کے ناخن کٹوائے یا دلوں یا دھوپ کے آدن کٹوائے یا ایک ہاتھ کے ناخن کٹوائے یا عواف قدوم یا عواف صدر جنابت کی حالت میں کرے یا عواف فرس بلا وضو کرے یا عرفات سے جو دن واپس آئے کلابے اس سے پہلے یا بٹائے یا سحر کرے یا وہ ذلحہ کا وقت ترک کرے یا پوری رات ترک کرے یا ایک دن کی رات ترک کرے یا روزوں کی رات ترک کرے یا حرم کی حالت میں بی بی عورت کا بوسہ دے یا بی عورت کو تھوک کے ساتھ چومے یا ہر مسئلے میں آم نحر سے تاخیر کرے یا عواف زبردست میں یا نحر سے تاخیر کرے یا حج کے احکام سے کوئی عمل دوسرے عمل پر شرع کے خلاف مقدم کرے۔

مثلاً رمی کے قبل سر منڈانے یا خورج کرنے کے قبل سر منڈانے تو اس سبب ضرور پریم واجب ہے اور اگر تار سے جانور خورج کرنے سے قبل سر منڈا یا تو سر دو دم لازم ہو جائے گا۔

اگر حرام کی حالت میں کسی عضو میں خوشبو لگانے مگر اس عضو میں تمام مکہ خوشبو نہ لگانے یا پھر چھپائے ایک دن سے کم وقت سلا ہو اگر پہننے ہے یا چوتھائی شرکے کم منڈائے یا پانچ انگلیوں سے کم انگلیوں کے ناخن کٹوائے یا پانچ انگلیوں کے ناخن کٹوائے مگر ایک ہی جگہ نہ کٹوائے۔ مکہ و تہن مکہ کٹوائے یا عواف قدوم یا عواف صدر بلا وضو کرے یا عین جمرہ سے کسی ایک جمرہ کی رسی بعدیم نحر کے ترک کرے یا دوسرے کا سر منڈائے تو اس سے ضرور بدلہ صدقہ واجب ہے۔ صدقہ دھاسا یا گھوس اور اگر محرم کو چاروی کا حذر ہو اور اس وجہ سے وہ خوشبو استعمال کرے یا منڈائے یا سلا ہو اگر پہننے تو اس ضرورت میں محرم پر لازم آئے گا کہ تین چیزوں سے کوئی ایک چیز عمل میں لائے یا ایک بکری ذبح کرے یا چھ مسکین کو تین صاع گیہوں تین دن تک ہر روز دے اس طرح کہ ہر مسکین کو آدھا آدھا ملے اور تین دن سے ورپے دے یا متفرق دے یا تین دن روزہ رکھے۔

وجوب ہذا

اگر محرم صحرائی جانور کا شکار کرے یا شکار وغیرہ سے دوسرے کو شکار کے جانور سے آگاہ کرے تو اس پر حج واجب ہے اگر وہ جس جگہ شکار کرے وہاں اس جانور کی جو قیمت ہو وہی اس کی جمرہ ہوگی پھر اس قیمت سے بدی خرید کرے اور وہ بدی کو مندرجہ ذیل سے دے یا گیہوں خریدے اور چھ مسکینوں کو ہر روز نصف نصف صاع تین دن تک دے ورنہ تین دن تک پے ورپے دے یا متفرق دے یا ایک مسکین کو گیہوں یا جو دے کے بدلے ایک روزہ رکھے ورنہ

مگر محرم خالص خوشبو یا وہ استعمال کرے تو دم لازم آئے گا۔ ورنہ محرم خوشبو چیز سوئے یا خوشبو میوہ سوئے تو اس پر کوئی امر لازم نہ آئے گا اگر یہ فعل مکروہ ہے اور اگر محرم جوئیں مار ڈالے کو کچھ گیہوں مثلاً ایک مٹھی کے اندر سے روغن یا پنکھ میں عورت میں پہننے یا اپنے سر یا اپنے پیڑ سے جوئیں نکال کر مار ڈالے اور اگر ان میں سے مار ڈالنے کو کچھ لازم نہ آئے گا ورنہ اگر وہ خوب میں اس عرس سے نہ ڈالے کہ جوئیں وغیرہ نہ ہوں۔ ورنہ اگر ہا سے وہ جوئیں مچا دیں تو اس پر لازم آئے گا کہ نصف صاع گیہوں دے ورنہ اگر کچھ دھوپ میں خشک ہونے کی میت سے ڈالے اور ہر عرس نہ ہو کہ جوئیں مچا دیں۔ لیکن دھوپ میں کپڑا رکھنے سے اتفاقاً جوئیں مچا دیں تو اس پر کچھ لازم نہ آئے گا۔ (اندر سار احکام حج)

مسائل قربانی

سوال : کیا قربانی میں کم میں ضرورت میں کتاب مفتاح اضلوة میں لکھا ہے کہ قربانی کا وقت عید الاضحیٰ کی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور بارہویں ذی الحجہ کی مغرب کی نماز کا وقت شروع ہونے تک باقی رہتا ہے اور اس کتاب میں جو کہ کسی دوسری کتاب کا نہیں دیا ہے اور مصر اور غیر مصر کی بھی اس میں قید نہیں یہ مسئلہ ہذا صحیح ہے خلاف ہے۔

جواب : دل وقت قربانی کا شہر میں عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد ہوتا ہے۔ ورنہ اس اور دھات میں کہ وہ عید الاضحیٰ کی نماز نہ ہوئی ہو۔ دل وقت قربانی کا شروع فجر کے بعد روز نحر میں ہوتا ہے۔ یہی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق کے وقت دل وقت قربانی کا ہوتا ہے۔ اور آخر وقت تیسرے دن آفتاب کے عروب ہونے سے بعد قبل تک رہتا ہے۔ تو ایک دن روز نحر اور دو دن اس کے بعد قربانی کے ہیں ورنہ حنیفہ کے نزدیک ہے۔ ایک دن یا دو دن عید الاضحیٰ کے نزدیک جب تک کہ قربانی نہ کرے دوسرے لوگوں کے سے جائز نہیں کہ قربانی کریں۔ امام شافعی کے نزدیک قربانی کے چار دن ہیں۔ یعنی یک دن عید الاضحیٰ کے روز یعنی دسویں ذی الحجہ کو ورنہ اس کے بعد تک قربانی کرنا جائز ہے چنانچہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔

وَقَالَ وَقَدْ بَعْدَ اضْلُوتِ رَدِّعِ فِي مَشْرِقِ يَوْمِ صَلَواتِ بِدَسْمِ التَّحْرِيدِ وَبَعْدَ مَطْنُوعِ يَوْمِ الشَّحْرِ رَدِّعِ فِي عَاقِبَةِ حُدُودِ قَسَلِ عَدُوْمِ اَنْوَامِ نَابِتِ وَهِنَّ خَالِثَاتُ بَعْدِ مَعْقُولِ فِي شَرْحِ اَلْقَاوِمِ .

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ غیر خدا کا نام سے طور سے ذکر کرے کہ غیر خدا کا نام اللہ تعالیٰ کے نام سے خدا پروردگار میں خدا ہو۔ اس طور پر کہ پہلے غیر خدا کا نام ذکر کرے پھر اس کے بعد جانود کو شائستہ و سہم خدا کہے یا دوح کے وقت غیر خدا کا نام لے اس میں مضائقہ نہیں۔ اس واسطے کہ رویت ہے کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دوح کے بعد فرمایا :-

یعنی میرے پروردگار، ان لوگوں فرما، اس ذبیحہ کو منت محمدی کی طرف سے کہ ان لوگوں نے میری وحدانیت اور میری رسالت کی گواہی دی ۔

ذبح کے حلال ہونے کے لئے شرط ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ کے نام ذبح کیا جائے۔ چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ہے کہ ذبح کرنے کے وقت صرف اللہ تعالیٰ کا نام لےنا چاہیئے۔ تپہ صمدیہ جلد ۱ نمبر ۱۱

س سے صاف ظاہر ہے کہ جب ذریعہ سے مقصود ہو کہ غیر اللہ کا تقرب حاصل ہو تو ذریعہ مرد ہوگا۔ خواہ غیر مرد کا نام مستقل طور پر کہا جائے یا غیر اللہ کا نام بطور شرکت کے مذکور ہو۔ دونوں صورتوں میں ویجہ حرمت بابت جب نیست نہ ہو تو غیر اللہ کا تقرب حاصل ہو مگر غیر اللہ کا نام ذکر کیا جائے تو اس صورت میں تحصیل کی ضرورت ہے جیسی اللہ کے نام کے ساتھ غیر اللہ کا نام متصل ذکر کیا جائے، مگر غیر اللہ کا نام بھریں غفلت کے مذکور نہ ہو۔ تو یہ مرد ہے۔ مثلاً ذریعہ کے وقت کہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يُعَلِّمُ مَنْ يَّشَاءُ مَنْ فَعَّلَ بِنِ تَوْبَةٍ حَرَمَ نَهْجُوكَا۔ اس واسطے کہ اس صورت میں بغیر اللہ سے تقرب حاصل ہوا مقصود نہیں مگر یہ مکروہ ہے۔ صرف اس واسطے کہ اس صورت میں مشابہت اس حرام طریقہ ذبیح کے ساتھ ہوئی جس میں ذبیح تمام ہوتا ہے ورنہ حرام طریقہ ذبیح کا یہ سبب کہ صحیح سے منظور ہو کہ حیر اللہ کا تقرب حاصل ہو مگر ظاہر ہے کہ اس صورت میں لایم ثابت کہ اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ غیر لہ کا نام بطریق شرکت کے ذکر کیا گیا۔ لہذا ظہور میں محکم ظہر کے موافق ہوتا ہے۔ یہی حالت میں نیک کا اعتساب نہیں اور جب اللہ تعالیٰ کے نام سے جدا کر کے غیر لہ کا نام لیا جائے۔ یعنی غیر لہ کا نام نہ بطور عطف کے نہ ذکر ہو ورنہ اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ متصل نہ ہو تو یہ نہ مکروہ ہے ورنہ حرام ہے۔ اس واسطے کہ اس صورت میں حرام طریقہ ذبیح کے ساتھ مشابہت نہیں پائی جاتی۔ مشابہت نہ ظاہر میں ہے نہ اعتباری کے ہے۔ مثلاً ذبیح کرنے والا بسم اللہ کہے پھر ٹھہرے۔ پھر کچھ دیر کے بعد محمد رسول کہے اور یہ منظور ہو کہ اس ذبیح سے غیر لہ کا تقرب حاصل ہو تو یہ نہ مکروہ ہے نہ حرام ہے۔ بس ظاہر ہو کہ اس حسب حد یہ نے اس مسئلہ کا حکم لکھا ہے جس میں نیت نہ ہو کہ غیر اللہ سے تقرب حاصل ہو اور یہ حرام ہے۔ ہمارے بیان سے یہ بھی ظہور ہو گیا کہ تفسیر محمدی میں حد یہ کا ہن قول مستور ہے و تفسیر احمدی میں سی قول کو بدل کر لکھا ہے کہ ہمارے بار میں جو رسم ہے کہ ادب اللہ کے واسطے کہ اس نے نذر کی جاتی ہے یہ حلال اللہ طیب ہے۔ اس واسطے کہ اگرچہ ادب اللہ کے لئے کہ اس نے بدل کر کے میں مگر حسب وہ کہ اس نے ذبیح کرتے ہیں تو غیر لہ کا نام نہیں دیتے یہی عرف اللہ تعالیٰ کا نام اس وقت ذکر کرتے ہیں۔ اس واسطے کہ اس کا مستعدال ہے تفسیر محمدی میں

یہ منہ میں خود پر حملہ کر رہا ہے۔ صاحب ہدیہ نے جو تیسری صورت لکھی ہے اس پر بخاندہ جو وہ صورت ہے
حقانہ کے نام سے سلاخیزہ کا نام اس صورت سے دکر کیا جائے اور وہ چارویں صورت وہاں لکھی ہے۔ یہ صورت بھی حقانہ
یہ تہی میں جو صورت مذکور ہے یہیں عبرت کا یہ قدر تھائے کہ نام سے باغیہ یعنی کجہ ہیں اس واسطے کہ صاحب گانے
نے میں اویہ اندکی ہر کی میت جو فی اس سے حاضر ہوئی منظور ہو کہ اس گانے کے ذبح کے وسعت اویہ اللہ
عرب حاصل ہو۔ ذبح کے وقت تک یہی میت رہی تو عتبہ یعنی کے ہرگز بھرتہ کا نام نہ تھائے کہ اس سے
دکھ ہو اس واسطے کہ مول فقہ میں تائید کیا گیا ہے کہ میکہ کا مکہ حل میں اس وقت تک بربر رہتا ہے جب
کہ وہ حل تمام ہو جائے صاحب ہدیہ نے تیسری صورت میں اس مسئلہ کی تحقیق لکھی ہے جس میں خاصہ اندیشہ
کہ اگر اسے اویہ نہ ہو جس میں منظر ہو کہ غیر فقہ سے تقریب حاصل ہو۔

تقسیم حقد میں ان دونوں صورتوں کے فرق کی جانب غلط نہ کیا جائے گا کہ ن دونوں صورتوں میں بہت فرق ہے جب کوئی جانور خاص ستر خاصہ کے نام سے ذبح کیا جائے اور اگر منقور ہو کہ جیہ منہ سے نقد حاصل ہو تو وجہ ہوگا اور اگر بہت ہو کہ غیر منہ کا شتر بہ حاصل ہو تو اگر جیہ ذبح کے وقت منہ خاصے کا منہ کھنکھیں سب دو وجہ حرام ہوگا۔

منذر کا فریضہ

سوال : کوئی شخص مردہ کو میرا کام میری جگہ پر کرنا چاہتا ہے۔ جنت کے موافق ہو جائے تو میں مستحبہ محمدیہ کی جگہ پر
شیخ سعد کا جگہ پر دوں گا اور حاجت پوری ہونے کے بعد خدا کا نام لے کر گھر سے واپس کر دوں گی۔ کیا یہ ہو سکتا ہے؟
اے دینیہ کی نصیحت یہ محمد کبیرؒ اور شیخ سعدؒ کے ساتھ ہے۔ حدیث شریف میں ہے :-
اسما الاعمال، سب سے اعلیٰ عمل کا درجہ عرفیت پر ہے :-

و چونکہ یہ سب سے پہلے ہے

وَلَا يَنْظُرُ ابْنُ مَرْيَمَ نَزَلَ فِي سَاطِرِ عَذَابٍ ۝

نہ بن صورتوں کو کیسے اللہ سے وابہ ہے تھا ہے دلوں کو درتھا ہی متوں کو:

میں سے محبوبہ جدا ہے کہ میں ہیست کو ضرور دیکھتا ہے۔ وسیۃ المؤمنین حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ہست

اس کے عمل سے بہتر ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نعمت کو دخل ضرور ہے تو صورت مذکور میں گائے وغیرہ کا کھانا
دست ہے یا نہیں؟

جواب : مرحوب تہا ہذا حب حکما نہیں ہے کسی عام کا حب ہے جس حب پر تہا ہذا حب ہے

وشراب اس وجہ سے مدن نہیں ہو سکتی کہ وہ شراب میں ریت سے پی جائے کہ نماز اور جہاد کی قرینہ حاصل ہو۔ اور جو حدیث ہے، انما الاعمال بالنیات۔ تو اس حدیث کی یہ تاویل ہے کہ اس حدیث میں مصالک محمد و آلہ ہے مثلاً تو لب لہ اعمال۔ یا اس حکم سے بعض اعمال خاص کرے گئے ہیں چنانچہ پسمندہ صوم و فروع میں ہاتھ دے جائے و ثواب دیکھتا ہے۔

جواب : یہ جو ب نامہ صاحب کہتے ہیں، دوسرے جواب پر اعتراضات اور تنقیدیں ہی ہے

بعضی مجیب کا جواب: قول ہے کہ ذریعہ گریہ کی نسبت نہ چھو نہ

تو جاسا چاہیے کہ دیکھ کر نہ وال ضرور ہے کہ وکیل اور شب اس شخص کا ہے تاکہ جس شخص کی نیت یہ ہے کہ وہ جانو غیر قدر کی تعظیم کے سے دیکھ کر جائے۔ تو اس موکل اور عیب کی نیت من و خرم میں۔ یہ کہ کر گئی عیب اگر قرانی میں حکم ہے۔

محسب کا جو یہ دوس ہے وہ وہ یہ کہ قصہ کیا جائے اس سے تقریباً غیر مذکا الخ

تو تمہیں اس فرد کی قربان سہینہ سے امانت نہیں ہو سکتی مگر اس وقت میں کہ اس معصے پر حمل کیا جائے یہ قول

وَمَا أُهْدِيَ لَهُ لَعِبٌ إِلَّا اللَّهُ حَبِيبٌ كَسَمَقٍ قَوْلٌ مِّنْ قَوْلِ مَنكَرٍ لَّدُنَّكَ تَقْبَلُ ۖ إِنَّكَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ
 کا ذکر کیا ہے جو خاص گنجی ہیں اور وہ حرام ہیں ان چیزوں کی تفصیل میں وہ اصل یہ بغیر اللہ کو ذکر کیا ہے پھر اس سلسلہ میں ذکر
 کیا ہے۔ وَمَا أُهْدِيَ لَهُ لَعِبٌ إِلَّا اللَّهُ حَبِيبٌ کے س بیان میں مکرر نرم آتا ہے درحقیقت اس فرمودہ حدیث سے
 بھی ثابت ہیں جو کہتی مگر حجب عمل کیا جائے کسی معنی پر جناب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول :-
 مَلْعُونٌ مَن رَّبَعَ لِقَابِي إِلَّا تَرْجَمَ ۖ بِعَيْنِي وَهَلْعُونٌ ۖ يَهْدِيكَ كَرَمَ عَيْرِ قَدِّكَ بَعْنِي .

کہ جس پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس حدیث سے بسے ذبح کی حرمت نہیں معلوم ہوتی ہے جو غیہ

کیا جاسے بلکہ اس حدیث سے یہ طریقہ ذبیح کی حرمت سمجھی جاتی ہے جو ذبیح غیر تر کے لئے ہو جیسا کہ ذبیح کیا اس مکاری کو جو غضب کی گئی ہو اور پھر اس مکاری کی قیمت اس کے اکٹ کو تاواں سے دیا۔ یعنی اس حال میں وہ مکاری جو دھرم ہے وہ حرام ہوگی بلکہ اس کو ذبیح کرنا حرام ہو۔

یہ جو قول محیب کا ہے کہ عام محسوس نہ معص پنے باقی ہر در پست مل ہوا ہے اگر یہ تمہوں بطریق غن کے ہو تو یہ بھی جا ما چاہیے کہ جیسے ہمیں دوسری شخصیات بھی جاری ہوتی ہیں جو لائق غلیبہ سے تاسوت ہوں مثلاً اخبار احواد دنیا معتدیں جس سے اس جادہ کی ضرورت تاحق ہے جو غیر مد کی تعظیم کے سے ذبح کیا جاسکے تو اس ریت کو قیادت مجتہدین کے معارضہ میں پیش کرنا مفید نہیں۔

محبیب کا جو یہ قول ہے کہ یکس دخل نہ ہونا اس جانور کا جس میں جس سے عمر نہ کا تقریب مقصود ہو، اگر قویا ظاہر ہے کہ محبیب کا یہ قول مخدوم ہے جس واسطے وہ، عمل بہ غیر نہ کر جس کا ماہے جس پر جس سے مقصود ہو

پہلی اسد کا دہرہ دھوب اس جانو کا جو غیر شد کی تعظیم کے لئے دھج کھاگ ہو۔

ہر قصہ بہ الفرائض علیہ رحمۃ وہ کہ قصہ کیا جائے اس سے نصیب غیر شرکاء میں طاعتیں ہیں۔

محیب کا جو یہ قول ہے کہ میں دیکھتا ہوں کہ مقصد بہ تفریب و غیرتہ سے وہ ذہنی مرد ہے جس کے دل میں
ان کا گوشت کھانا مقصود نہ ہو تو محیب کے اس قول پر یہ غلط فہمی ہوتا ہے کہ یہ مقصد بہ تفریب و غیرتہ کا دعویٰ
میں نہیں تو محیب پر لازم ہے کہ یہ بیان کرے کہ کس وجہ سے یہ غلط فہمی ہوتی ہے۔ اور اگر محیب اس امر میں
جواب نہیں دے سکتا تو یہ قول اس قابل ہے کہ محیب پر یہ رد کر دیا جائے۔ وہ قول کہوں مردود ہو۔ میں دیکھتا
ہوں کہ قرآنی سے مقصود ہوتا ہے کہ تفریب نہ دلی کا حاصل ہو۔ وہ یہ بھی مقصود ہوتا ہے کہ اس کا گوشت کھایا جائے تو
بکہ میں اس میں جس سے تفریب نہ دلی کا مقصود ہے یہ دونوں امر پائے جاتے ہیں۔ یعنی قصد تفریب اور گوشت
کھانے کا قصد۔ اور باوجود اس کے کہ وہ امر تفریب و تفریب کے لئے نامت ہوتا ہے تو اس امر سے کہ غیرتہ کا مقصد
ہو تو اس سے اگر یہ بھی مقصود ہو کہ اس کا گوشت کھایا جائے تو بطریق وہ وہ امر غیرتہ کے تفریب کے لئے ہوگا
محیب کا یہ قول ہے کہ بلکہ مقصد بہ تفریب و غیرتہ سے نہ مقصود ہوتا ہے کہ اس کا گوشت کسی غیر نوید یا
تو محیب کی مرد غیرتہ سے کیا ہے چاہے کہ وہ بیان کرے تاکہ میں غیرتہ میں ہم کلام کریں۔

محبوب کا جو یہ نور ہے کہ جو درجہ متلا اس عرض سے ہوتا ہے کہ مہمان وغیرہ اس کاوشہ کی طرف سے وجود نہیں
اس عرض سے ہوتا ہے کہ اگر تندر سے تقرب حاصل ہوں دووں ہجرت میں سے غیر شرک کی ہوتی ہے تو تکلیف کے اسباب
کا جواب یہ ہے کہ جو درجہ متلا مہمان کے لئے ہوتا ہے وہ حاصل اس درجہ سے یہ مقصود نہیں ہوتا کہ مہمان سے تقرب حاصل
ہو بلکہ صرف یہ مقصود ہوتا ہے کہ وہ مہمان اس ذبیحہ کا گوشت کھائے تو معلوم ہو کہ اس فاضل کو شہ اس وجہ سے جو
درجہ اور مذبح میں وہ وقت نہیں جاتا تو یہاں چاہیے کہ درجہ سے مراد ہے وہ درجہ جو اس کے لئے ہے اور وہ درجہ کا
غائب یہ مقصود ہو کہ خون نہ لے سے غیر شرعاً تقرب حاصل ہو جو چیز ضروری ہے کہ وہ تقرب کا گوشت کھائے تو معلوم ہو کہ اس فاضل کو شہ اس وجہ سے جو
تقرب کا گوشت کھانے سے حاصل ہو کہ وہ ذبیحہ حلال ہو گا اس واسطے کہ درجہ سے مراد خون جاتا ہے اور وہ درجہ سے
خون جاتا ہے بلکہ مذبح سے وہ چیز ضروری ہے جو درجہ کے بعد حاصل ہوتی ہے یعنی لحم و تخم یعنی گوشت و چربی
اور مٹی بنا پر لحم یعنی گوشت کا ہے کہ یہ بلاشبہ حلال ہے کہ بازار سے گوشت خریدا جائے یا گائے یا کبوتر یا مرغ یا
اس ارادہ سے کہ گوشت دیکھنا یا کھا کر کھانا کھائے اور اس کا ثواب کسی مسکین کی رخصت ہو چکا ہے اس سے کسی
کے حلال ہونے میں کوئی شہ نہیں اور یہ مرکز کی حالت میں صرف تو سب رساں ضروری ہے اس واسطے کہ وہ درجہ سے
ہے کہ اس کیفیت کے نام سے کوئی خاص گائے نہیں کہانی اور یہ درجہ کا جانے کہ گائے کا گوشت کھانے سے
نام پر درجہ کی جائے گا بلکہ یہی جہاں رہتا ہے کہ جو درجہ سے گوشت خریدا جائے یا گائے یا کبوتر یا مرغ یا مرغ
اور ایک ہی بات ہے ہر حال میں ثواب رسائی کی ضروری ہو جائیگی۔

محبوبِ اچویہ قوس ہے کہ جو دیکھ اس عزم سے ہو کہ اس کا گوشت کھلا جائے۔ دو دہائیوں کے عروج و زوال کے بعد

فیر کے قریب کی نیت ہو تو ایسا ذبیحہ حرام ہے درمجبے یہاں قریب کیا ہے۔

اور محیب کا جو یہ قول ہے کہ اس واسطے کہ اگر درگاہ میں خود سے صرف دیکھ لسان ہے تو محیب کے اس قول سے ظاہر ہو چکا ہے کہ اس واسطے کہ اگر نام مجتہد نے ذکر کیا ہے لیکن محیب کی مراد خصوص و شجرہ سے صرف یہی ہے کہ ذبح کے وقت اگر زبان سے نہ ہو۔ درمجبے کی مراد یہ نہیں کہ بوقت ذبح کے قریب تیر کی سبب بھی نہ ہو۔ سبب حرام ملان ہو گا۔ تو محیب کا یہ خیال غلط ہے۔ درمجبے سے عیا یہ مخرج حد یہ کا جو قول نقل کیا ہے اس قول کو ہاں یہ راجح ہے کچھ۔ سبب نہیں کہ اس واسطے کہ کسی مائل کو اس میں سبب ہو سکا کہ ذبح کے وقت اللہ کا نام بنے یہ حکم ہے کہ ذکر سانی خاص مجتہد ہو۔ دوسرے سے یہی مراد مائل بہ سرور جانا ہے کہ بوقت ذبح غیر اللہ کا نام نہ لینا چاہیے بلکہ مال کی نزع اس امر میں ہے کہ بوقت ذبح اللہ کا نام ذکر کیا جائے۔ لیکن اس مخرج سے مقصود یہ ہو کہ عیر کا قریب حاصل ہو تو یہ ذبح میں شرنا کیا حکم ہے۔

محیب کا جو قول ہے کہ مفسرین کے قول سے ایسے ذبح کی حلف نامہ ثابت ہوتی ہے تو محیب نے تفسیر حمیدی کے قول نقل کیا ہے وہ قول احوال جم غفیر فقہاء کرام کے خلاف ہے تو انشاء اللہ تعالیٰ سندہ بیان کیا جائے گا۔ تو محیب کے قول کی تائید صرف تفسیر حمیدی کے قول سے کسی طرح ہو سکتی ہے۔ حالانکہ وہ قول علماء کا ہے کہ قول کے خلاف ہے اور یہی جائز ثابت کیا ہے کہ یہاں وجہ حلف محیب ہے تو یہ بھی شک اس سے مای ہیں۔ اس واسطے کہ میں شک نہیں کہ ایسے ذبح کی حلف میں خلاف ہے اور اس مسئلہ کے نام میں تعارض ہے تو یہ مقام محسنی شتبا ہوا اور اصول فقہ میں ثابت ہے کہ جب کسی امر کی حلف و حرمت میں تباہ ہو تو احتیاطاً اس کی حرمت کا حکم لگا دیا جائیگا۔

چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حلال نہ حرام نہ اھل حرم نہ درمیان حلال و حرام کے اس امور متنبہ ہیں۔ ان امور کو کٹر لوگ نہیں جانتے تو جس نے پرہیز کیا ان امور متنبہ سے اس نے بچا یا اپنا دین اور اپنی عزت و وجود بچا ہوا امور متنبہ میں تو وہ وقع ہو حرام میں ماند میں جو رہے کے جو چیز ہے کسی غیر کے چرگاہ کے گرد جو محظوظ ہے تو کچھ جیہ نہیں کہ اس کے چاروں طرف چرگاہ میں پڑ جائیں۔

محیب کا جو یہ قول ہے کہ اگر جام حنظل سے شہ نہ کر کہہ کر ذبح کیا جائے تو ظاہر وہ ذبح حلال ہے اگرچہ دل میں نیت فاسد ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ غلط ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے ذبح کی حلف میں اس وحی نیک ہے اور سی وجہ سے منقہ کو اس کے کمانے سے منع کیا ہے درجہ غیر فقہاء قول انشاء اللہ تعالیٰ سندہ بیان ہو سکے گا۔ اسے ملاحظہ کیے ذبح کی حرمت ثابت ہوتی ہے تو ب حرمت کا عصبانہ زیادہ بہتر ہو۔ اس واسطے کہ شک کرے کہ اس کے قول کا عقیدہ نہیں۔

محیب کا جو قول ہے کہ مرد شہ کو کا فر مطلق کہتے ہیں تو محیب کا یہ قول بھی غلط ہے۔ اس واسطے کہ کوئی یہ نہیں کہ سبب بالاجماع کا فر ہیں۔ بلکہ شیعہ کے پاس میں خلاف ہے۔ اور دوسرے کے پاس سند کو کا فر ثابت

ملا دیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں ذبح میں فرق ہے۔ وجہ فرق کی فوریوں ہوتی۔ یعنی فرق یہ ہے کہ ہر ذبح میں خون بنانا صرف اللہ تعالیٰ کے نام سے ہوتا ہے۔ یہ مقصود نہیں ہو کہ اس خوب پائے سے غیر کا قریب حاصل ہو بلکہ یہ مقصود ہوتا ہے کہ فقر کو یہ گوشت کھلا یا جائے اور اس کا ثواب کسی کی روح کو پہنچا یا جائے۔ یا یہ مقصود ہوتا ہے کہ وہ گوشت کھائے کے مصروف میں نہ لے۔ مثلاً عدم و غیر یا اس میں وہ گوشت صرف ہو ورنہ دوسری صورت میں یعنی جب فاسد ذبح سے جو اثر کا قریب ہو نامنظور ہو تو یہ مقصود ہوتا ہے کہ نفسہ خون کا بنانا اس امر میں ہے کہ اس خون کے بنانے سے غیر اللہ کا قریب حاصل ہو۔

محیب کا جو یہ قول ہے کہ اہل کتاب جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذبح کر کے تو وہ ذبیحہ ملاں ہیں۔ اگر وہ ذبح کر کے اللہ تعالیٰ کے نام سے تو وہ ذبیحہ ملاں ہو گا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تو میں مدبب اسی شخص کا ہے جو اس کا قائل ہے کہ وہ ذبیحہ حرام ہے۔ جس کے ذبح سے غیر اللہ کا قریب مقصود ہو۔ اس واسطے کہ جو حرمت کا قائل ہے اس کا کلام یہ ہے کہ اگر کوئی شخص لوگوں کے سامنے کہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے نام سے ذبح کر کے اس شخص کی مراد اللہ سے سید احمد سیر ہوں۔ تو اس کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے۔ سید احمد سیر ہیں جو اللہ تعالیٰ نے حلال کر کے وہ ذبح کر لگا وہ حلال ہو گا۔ اس واسطے کہ اس شخص کی نیت میں غلطی ہو۔ لکن اس کی فاسد نیت صرف اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے ہے۔ لیکن اس کا عقیدہ غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سید احمد سیر کو حلال کر کے حلال کیا ہے۔ جس کا ضرر و گاہ اعتد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں حلال کیا ہے اس واسطے کہ وہ اس کا یہ قول کہ اللہ تعالیٰ مسیح بن مریم ہیں تو عربی کا خطاب میں ہے مگر یہ نہیں تو عربوں میں اس کا حق ہے اللہ تعالیٰ کا سوا باطن ہے بخلاف اس شخص کے کہ جس نے کہا کہ میں نے مذہبی ہے کہ گائے سید احمد سیر کے لئے ذبح کر کے اس شخص نے خدا کی عمو اور معبودوں میں جس کا مثلاً ذبح کیا نصرانی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام سے تو یہ بھی خطاب عموں نہ مومنوں دونوں میں۔

محیب کا جو یہ قول ہے کہ اس بیان سے کوئی اثر نہ ہو گا تو دفع ہو گا تو محیب کے بیان سے ان لوگوں کا قول دفع نہیں ہوتا اس واسطے کہ ان لوگوں کی مراد نیت غیثہ سے یہ ہے کہ نیت کرنے والے سے معنوں میں خطاب ہوا یہ مطلب نہیں کہ معنوں میں خطاب ہو۔

محیب کا جو یہ قول ہے کہ صاحب حدیث نے لکھا ہے کہ میری مشورت ذبح کی ہے کہ غیر اللہ کا نام نہ درجائے اللہ تعالیٰ کے نام سے ہر ذبح باطن میں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس بیان کو ہاں کی نزع سے کچھ حلق نہیں۔ اس واسطے کہ صاحب حدیث کا قول اس سے ہے کہ اگر سانی مجتہد ہویت قریب غیر سے یہی حال حال میں ذبح کے حلال ہونے میں خلاف ہیں کہ ذبح کرنے والے نے پہلے غیر اللہ کا نام یا ہو چکی ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام نہ درج کے وہ غیر اللہ کا قریب کی مست ہو۔ چنانچہ اس کا باطن محض اشارہ اللہ تعالیٰ نے لگا دیا ہاں کی نزع اس امر میں ہے کہ ذبح کے وقت غیر کا ذبح نہ ہو بلکہ ذبح کے وقت ذبح کے وقت ذبح

سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ نجیب نے رعد کے قول کی جانب رجوع کیا جو ایسے ذبیحہ کی حرمت کے قائل ہیں اور
 نجیب کا یہ خیال ہوا کہ نذر کی گائے وحل ہے۔ وما اهل بلہ لعنہ اللہ علیہم تو یہ مردہ رکھنے کے قائل ہیں
 نجیب کا جو یہ قول ہے کہ غنایہ کرم کا اس میں اجماع ہے کہ جو ذبیحہ غیر شرک کی تعظیم کے واسطے ہو۔ وہ
 حوزہ شریعت کی تعظیم کے واسطے ہو۔ دونوں ذبیحہ میں فرق یہ ہے کہ اگر وہ ذبیحہ کھانے کے لئے دیا جائے تو وہ
 ذبیحہ شریعت کی تعظیم کے واسطے ہوگا۔ اور اس کا گوشت سے فائدہ مہمان وغیرہ کو ہوگا۔ اور اسی واسطے ذبیحہ فحشاء
 وغیرہ کا حلال ہے اور وہ ذبیحہ بھی حلال ہے جو طعام ولیمہ وغیرہ میں صرف کرنے کے لئے ہو۔ اور جو ذبیحہ کھانے کے لئے
 نہ دیا جائے بلکہ غیر کھانے کے لئے تو وہ ذبیحہ واسطے تعظیم غیر شرک کے ہے تو وہ ذبیحہ حرام ہوگا۔ نجیب کو چاہئے کہ اس اجماع کے
 ثبوت کے لئے فقہاء کے قول کو نقل کرے ورنہ اس کا دعویٰ قائل سماعت نہیں۔

نجیب نے جو یہ کہا ہے کہ وہ ذبیحہ کھانے کے لئے دیا جائے تو نجیب کی اس سے مراد کیا ہے اگر یہ مردہ
 ذبیحہ سے یہ مقصود ہو کہ ذبیحہ کو کچ کرنے والا خود کھائے تو اس سے قتل کا ذبیحہ خارج ہو جاتا ہے بلکہ اگر ذبیحہ خارج
 ہو جائے جو اس عرصہ میں سے ہوتا ہے کہ طعام ولیمہ یا عرس میں صرف کیا جائے۔ اس واسطے کہ یہ ذبیحہ بیکار
 نہیں ہوتا کہ ذبیحہ کو کھانے والا خود کھائے اور نہ یہ مردہ معمول ہے تو نجیب کا جو یہ قول ہے کہ ذبیحہ واسطے تعظیم شرک کے ہوگا۔ اور
 اس کو شب کا فائدہ مہمان کے واسطے ہوگا۔ یہ ہونا چاہئے۔ اس واسطے کہ مہمان کا کھانا ذبیحہ کا کھانا نہیں تو اس سے
 نہ منہ رے نہ ذبیحہ فحشاء کا۔ اور وہ ذبیحہ جو طعام ولیمہ یا عرس میں صرف کرنے کے لئے ہو۔ اس سے وہ حرام ہو جاتا
 ہے۔ نہ میں اس میں اسے جو اسے در قسم قتل میں نہ ہو۔ حالانکہ یہاں بھی بلکہ ذبیحہ فحشاء کا حلال ہے ورنہ ذبیحہ
 ملا ہے جو طعام ولیمہ یا عرس میں صرف کرنے کے لئے ہو۔

در اگر یہ مراد ہے کہ غیر کھائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ یہ سبب ذبیحہ یعنی جو ذبیحہ حرمت کے مجموعہات حرام میں ہو
 ورنہ حرام شرک و وجہات مہبتات کے کفارہ میں یہ سبب بھی حرام ہو جائے تو غیر کو بنا اگر حلال ہے تو یہ سبب
 ذبیحہ مردہ کو نکرتا ہے اور غیر کو دینا اگر حرام ہے تو حکم سستی کا مدار ایسے ذبیحہ پر کیونکر ہوگا۔ اس واسطے کہ حرام کا قتل
 نہیں ہے

نجیب کا جو یہ قول ہے کہ اسی واسطے وہ ذبیحہ حرام ہے جو شرک کی تعظیم کے لئے ہو۔ تو نجیب کے اس قول سے
 میں یہ نتیجہ ہے کہ اس کی دو وجہ ہیں۔ ایک وجہ یہ کہ سبب حمد کبریا۔ مردہ میں داخل ہیں یا نہیں تو اگر نجیب
 یہ ہے کہ سبب حمد کبریا۔ میں داخل ہیں تو بعد اس کی کیا وجہ ہوگی کہ مردہ کے لئے جو کھانے سید حمد کبریا کی تعظیم کے لئے ذبیحہ کی جائے وہ
 حرام نہیں۔

یعنی اس سے مراد ہوگا کہ وہ گائے حرام ہو جائے حالانکہ نجیب نے نہ مردہ پر حمیر حمدی سے نقل کیا ہے
 نہ وہ گائے حلال نہ اور شرع فتویٰ میں بھی کہا ہے کہ کسی گائے حلال ہے ورنہ اگر نجیب کہے کہ سید حمد کبریا
 میں داخل ہیں تو اس کی کیا وجہ ہوگی کہ مردہ کے لئے جو کھانے نذرمانی جائے ورنہ کی تعظیم کے لئے ذبیحہ کی جائے تو

گائے تو حرام ہوگی ورنہ غیر لوگوں کیسے جو گائے نذرمانی جائے۔ ورنہ کی تعظیم کے لئے ذبیحہ کی جائے وہ گائے حلال ہوگی۔
 اس میں خاص طور پر معلوم ہوتا ہے کہ نجیب کا یہ کلام خبط ہے ورنہ دوسری وجہ اس امر کی کہ نجیب کا یہ کلام خبط
 جب ہے یہ ہے کہ جو گائے مثلا سید حمد کبریا کی تعظیم کے لئے ذبیحہ کی جانی ہے۔ اس کا گوشت و دانت اور ناقص کو دینا
 ہے اور وہ لوگ وہ گوشت پکاتے ہیں اور وہ گوشت ذبیحہ ورنہ کھاتے ہیں تو نجیب کے قول کے موافق وہ گائے
 نذر حرام ہوگی جبکہ ذبیحہ بھی اس کے کھانے میں شریک ہوتا ہے۔

نجیب کا جو یہ قول ہے کہ جب اس شخص نے یہ فتویٰ دیا کہ ذبیحہ مذکورہ حرام ہے تو وہ شخص حلال کو حرام کہنے کی
 وجہ سے مگر وہ ذبیحہ کا یہ کلام بھی غلط ہے۔ اس واسطے کہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمۃ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ سوسا حرام
 ہے تو نجیب کے قول کے مطابق ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک تحریم حلال کا طعن حضرت امام شافعی کی کتاب میں لازم آئے
 ورنہ حضرت امام شافعی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ کھانا حرام ہے تو نجیب کے قول کے مطابق لازم آتا ہے کہ حنفی کے نزدیک
 حرمت امام شافعی نشان میں تحریم حلال کی معنی ہو۔

نوعی بات میں دنک اس مسئلہ سے یہ لازم آتا ہے کہ یہ صاحبان معصیت پر غصے تو نجیب جو جواب اس تحریر میں
 دے گا وہی ہمارا جواب بھی نجیب کا عترض دفع کرنے کے لئے کافی ہوگا۔

نجیب کا جو یہ قول ہے کہ نیت کو اشیا کے محل و حرمت میں دخل نہیں تو نہایت تعجب ہے کہ نجیب نے
 وجود او اسے دانش و علم کے مختصرات خصوص پر بھی نظر نہ ڈالی۔ اس کو یہ متان معلوم نہ ہوئی۔

صورت نسیم تادیب و قید و اس سے متب خلیفہ میں یہ فرق نہ رکھا بلکہ کو پنا بغرض حصول قوت اور
 در تلبیہ کو پناہ نظر تھی۔ ان دونوں صورتوں میں فرق ہے۔

سوال : معنی آیت و اٰمن لغیر اللہ کا کیا ہے ورنہ صدق اس آیت کا کیا ہے ؟
 جواب : اللہ جل جلالہ کا جو یہ کلام پاک ہے :-

وَمَا خَلَقْنَا رَبَّهٖ لَعَلَّہٗ تَدْعُوْا مِنْ دُوْنِہٖ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ
 جلالہ لغیر اللہ ہے یعنی غیر حشد کے لئے ہے خود وہ غیر مثبت ہو کہ کوئی توحید خبیث ہو کہ بطریق بھوک کے اس کے نام پر
 جلالہ میں یا حق ہو جو کسی مگر پرستہ ہو اور وہ اس کے لوگوں کو بد دیتا ہو ورنہ جلالہ میں یا حق رسائی سے ہا نہ تاجہ یا
 کو پناہ نہ کرنے کے لئے خود وہ جلالہ میں ہو اس طرف سے کوئی جلالہ قرار نہ لے تو اس سبب صورتوں میں وہ جلالہ حرام ہو
 گا۔ اور حدیث شریف میں وارد ہے

مَنْ دَعَا مِنْ دُوْنِہٖ لَعَلَّہٗ تَدْعُوْا یعنی جو شخص جلالہ میں کسے بغیر تھرت یہ حشد کے تو وہ
 شخص ملعون ہے

نہ دوت یعنی دناں سے دہ بجانے دے۔ لے رفاں یعنی ناپسے و لے۔

ہے ورنہ پھر بھی بے کسی قوت کی وجہ سے مٹ جائے۔ مثلاً برف گرے یا بجائے کے موسم میں بہت سردی پڑے اور اس سردی کی وجہ سے پھل مٹ جائے یا گرمی کے دن میں سخت گرمی پڑے اس گرمی کی وجہ سے پھل مٹ جائے تو اس قسم کی پھل علماء حنفیہ میں سے امام محمد علیہ الرحمۃ کے نزدیک حلال ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

مسائل نکاح

سوال : اگر نکاح کرنے والا اہل سنت و اجماعت سے جو اور مسکودہ کا مذہب امامیہ ہو تو ایسے

مرد و عورت میں مذہب اہل سنت و اجماعت کے موافق نکاح جائز ہے یا نہیں؟

جواب : مرد و عورت کی عہدہ میں نکاح کا حکم اس پر موقوف ہے کہ شیعہ کا مرد یا عورت مذہب اہل سنت و اجماعت کے لئے یہ درست نہیں کہ شیعہ عورت سے نکاح کریں۔

اور مذہب شافعی میں دو قول ہیں ایک قول کی بناء پر شیعہ کا مرد یا عورت مذہب اہل سنت و اجماعت کے لئے یہ درست نہیں کہ شیعہ عورت سے نکاح کریں۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر وہ مسکودہ کا مذہب امامیہ ہو تو عہدہ میں مذکور ہے یکھ قطعاً اس سے اس فرقہ کے ساتھ نکاح کرے میں عہدہ طریح کا بہت فائدہ ہے مثلاً بد مذہب ہو نا اہل خانہ و اولاد کا و ایک ساتھ سر کرے وغیرہ میں ماہمی اتفاق نہ ہو تو اس سے پرہیز کرنا واجب ہے۔ و لہذا علم

سوال : عدلی مشکل کے بارے میں کیا حکم ہے اس کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟

جواب : عدلی مشکل کی دونوں شہوتیں رہیں ہوتیں بلکہ کوئی ایک شہوت زیادہ ہوتی ہے در دوسری شہوت کم ہو جائے اگر فرج کی شہوت زیادہ ہو تو چاہیے کہ وہ کسی مرد کے ساتھ نکاح کرے اگر ذکر کی شہوت زیادہ ہو تو چاہیے کہ وہ کسی عورت کے ساتھ نکاح کرے در ہر حال میں دوسری شہوت کے بارے میں حکم ہے کہ انہیں پرہیز لازم ہے۔

۱۰ رسومات عشرہ شاہ نکاح

سوال : دختر سحر کا نکاح کر کے اس کے شوہر کو دینا ماں باپ کے لئے جائز ہے یا نہیں؟

جواب : ہمسند قائم شدہ بات سے ثابت ہوتا ہے اُن میں سے ایک بات یہ ہے۔

و اسکا خود لایا بی مسکن و العالیٰ الحین مسکن و عتاد کثرت و امانت مشککہ ترجمہ یعنی نکاح

کرد ہو کا حاتم و گوس میں ہو در نکاح کر دو پنے نیک علام اور نوڈ ہو کا۔

اور یہ مسند اس بات سے اس طرح نکلتا ہے کہ عہدہ باہمی جمع ہے غلط ہم کی در یہ لغت میں امام محمد حنفیہ

پر مقدم ہے و رسورہ ماخذہ اور خام و رخیل میں لفظ بہ کا غیر ماخذہ سے مؤخر ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل یہ با متصل فعل کے ذکر کی ہے۔ دیگر شخصیات پر مقدم ہے اس واسطے کہ با اس مقام میں واسطے تعدیہ فعل کے ہے۔ و ہمزہ و تفسیفات کے یعنی فعل لازم کے ذریعے سے متعدی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ یہ بھی متعدی ہونے کا طریقہ ہے کہ فعل لازم کے مصدر کے شروع میں ہمزہ سے تیس۔ یعنی وہ فعل با ب افعال سے ذکر کریں یا فعل لازم میں تفسیفات کریں۔ یعنی میں کو رسد کہ کے با تفسیل سے وہ فعل ذکر کریں۔ تو جب منظور ہو کہ فعل لازم با د کے ذریعے سے متعدی بنا یا جائے تو چاہیے کہ کئی بات با متصل فعل کے مذکور ہو۔ و یہ بات اس مقام میں یعنی سونہ بقول اول مرتبہ مذکور ہوئی ہے تو اس مقام میں با اپنی اسی اصل کے مطابق متصل فعل کے متصل ہوئی ہے و دوسری صورتوں میں کہ محل نگار و مقام سزا نشس ہے ذہب بقصد خیر اللہ با مقدم مذکور ہو ہے اور اسی وجہ سے اُتی صورتوں میں جملہ فلا ثم علیہ کو موقوف رکھا۔ اس واسطے کہ جب مذکورہ قرآن میں معلوم ہو چکا ہے اور یہ چار چیز جو اس بات میں مذکور ہوئی ہے یہی۔

مردار خون گوشت خوک اور وہ جانور جو غیر خدا کا قرار دیکر ذبح کریں۔

یہ چار چیزیں اس جنس سے ہیں جو ہر فرقہ پر ہر حال میں حرام ہیں اس جنس سے نہیں جو کسی پر حرام ہو کسی پر حلال ہو۔ مانند مال زکوٰۃ و صدقات کے کہ جنہی پر اس کا لینا حرام ہے اور فقیر کے لئے حلال ہے اور یہ چار چیزیں اس جنس سے بھی نہیں جو کسی حال میں حرام ہو کسی حال میں حلال ہو، مانند ولنے گردہ منی مضر کے۔ و خورد مزاج کے لئے حرام ہے۔ اور اسی کے مزاج میں جب برودت آ جائے تو اس کے لئے یہ دو احوال ہو جیسے گ۔ ۱۔ بہت بھالت اضطراب حیرت کا کھانا با وجود حرمت کے حلال ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ فمن صضر یخ

سوال : جس پھل کو کا کرنے پر د ہو اس کے کسے کسے کے۔ اسے میں کیا حکم ہے۔ ۱۰ رسومات

مردی محمد حنفیہ

جواب : حلال ہے چنانچہ کتب مذہب میں مذکور ہے

لا بأس باكل الشکک لدی یصید فی الشکک

یعنی وہ پھل کھانے میں مضائقہ نہیں جس کو مجوسی سے شکا کیا ہے اور حامل یہ ہے کہ پھل کے پڑنے کے لئے میں وہ حکم نہیں جو ذبح کے لئے میں ہے تاکہ اس پھل کے، اسے میں گمان کیا جائے کہ وہ کا فر کا ذبیحہ ہے

سوال : جو پھل کے درمیں خود بخود مٹ جائے۔ ماہ نامک در امام تاجی علیہما رحمۃ کے نزدیک حلال

ہے۔ امام عظیم علیہ رحمۃ کے نزدیک حلال ہیں۔ مگر حنفیہ کے مذہب میں بھی ایک قول یہ ہے کہ سبب حلال ہے اور

اس مسئلہ کی تعصیل یہ ہے کہ اگر پھل کو کوئی مرد نہ پہنچے اور خود بخود مٹ جائے اور مگر پانی کے اوپر آ جائے تو اس کو قائل ہے

پس تو امام تاجی در امام نامک علیہما رحمۃ کے نزدیک اس طرح کی مری ہوئی پھل کی، درست اور حلال ہے۔ و اگر پھل

کو دھاتی کورج یا بر باد سے یا در پانی خشک ہو جائے، و خشک کے سبب سے پھل مٹ جائے تو یہ دونوں قسم

کی پھل حلال و مٹ کے نزدیک حلال ہے۔ و یہ بھی جو پھل سکا کر مٹنے سے مٹ جائے تو وہ بھی حلال و مذہب میں حلال

در کبر اور مرد اور عورت کو کہتے ہیں اگر وہ مرد ہے تو اس کی زوجہ جو در مردہ عورت ہے تو اس کا سوہرا ہے۔ اس در کا معنی یہ ہے کہ تمبا سے زمرہ میں جو مرد ایسا ہو کہ اس کی عورت جو در عورت کا توہر کے تو اس کا نکاح اور در دختر صغیرہ، النذیبی اس میں، حل ہے در کس طرح کہ خصوصاً مطال میں در ج فی عمومیت ہے۔ منجملہ ان کی توہر در کس میت پر ہے۔

نیشنلزم سے متعلق اس مضمون کا خلاصہ: میری رائے یہ ہے کہ نیشنلزم کا مفہوم یہ ہے کہ ایک قوم کے لوگوں کو ایک ہی ملک میں رہنے کا حق ہے۔

آدمیوں میں تقسیم اس کو کہتے ہیں جو معجز الشن ہو در کس کا مناسب ہو عید کا کہ وہ دس میں بیس میں جاوے کہ کتنے ہیں جس کی ماں مگنی ہو۔ تو شرف عام ہے تقسیم کے حق میں مگر اہل حق میں بھلائی گرا۔ است سوز ہوا تقسیم کے حق میں جو مصالحت ہو وہ رہا پیٹتے۔ کتر دوس میں صلحت ہوتی ہے کہ تیر کا نکاح کر دے۔ سے علی حسوں سب ترک تقسیم ہو کہ سال کے بعد اس کا سال ولفظ شوہر کے وشر لازم ہو جائے اس کا نہ نہ ہو جائا ہے یہیں نہ نہ مصالحت ہے تو ہر وقت تقسیم کو کہ اپنے زمرہ میں ہو اگر یہ سے سے قربت قریبہ ہو لیکن نکاح کر کے اس کو شرف و بنا جو ثابت ہو وہ بھی تقسیم کو سے بہت قربت قریبہ ہے اگر اس کے حق میں یہ مصالحت معلوم ہو تو کیا کر۔ رہا مناسب ہو۔ تو پختہ ہو کہ دوسرے صغیر کا نکاح کرے شرف و بنا جو سب سے در اس طرف تائبہ ہوں میں ہاں وہ دوسرے شرف پختہ ہیں

سوال : مگر کی چاشنی کو غصہ سے نکال کر سونے کے واسے ۔۔۔ یہ حق ہے ۔۔۔ جسکو کہیں

نورس دمع رب

جواب : یہ مسئلہ بھی غلط! نہ ترشیا کی وجہ سے مسیبت ہو سکتی

دل کے لئے شریعت میں کتر جید وقت ہے وہاں میں خُشنا یعنی استقامت باپ کے ساتھ بھائی اور
وہ عقل سے نہ بہت سے کسی مر کے کوئے کا ٹکڑا یہاں ہے۔ اس لئے ملافہ کر کے سے منع کرنا ہے۔ یعنی
جب حکم مقرر ہے کہ کشتیاں کام کرنا چاہئے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کام کے خلاف کرنا چاہیے
اس واسطے کہ جہاز میں محال ہے اس وقت سے معلوم ہو کہ والدین کو یہ دہ بتانا چاہیے اس واسطے
کہ ایدہ۔ مانی حسان کی حد ہے جب لڑکی غیر کھوسے۔ نکاح کرے۔ وہ اس سے ویرا کو باہر دیت
ہوگی اور عام ہوگا۔ تو یہ حرم ہوا۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ ہوں پائے میں : فتح مے

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قَالُوا سَهْوٌ عَلَيْنَا الْإِسْمَاءُ لَوْ لَمْ يَأْتِ الْوَعْدُ لَكُنَّا عَنْهَا بِمُنْكَرٍ
وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قَالُوا سَهْوٌ عَلَيْنَا الْإِسْمَاءُ لَوْ لَمْ يَأْتِ الْوَعْدُ لَكُنَّا عَنْهَا بِمُنْكَرٍ
قَالَ لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قَالُوا سَهْوٌ عَلَيْنَا الْإِسْمَاءُ لَوْ لَمْ يَأْتِ الْوَعْدُ لَكُنَّا عَنْهَا بِمُنْكَرٍ

دو، ان سے ایسی بات کہو کہ اس سے اس کی تعلیم معلوم ہو ۛ

تو سہیت سے معلوم ہو اگر وہ میر کی نامت سکرنا، در کوئی لسا مر کر ماحول کی عمار کا باعث ہو۔ نہ کو ویل
 و احاطہ ہے جب نر کی غیر کھنڈ کے ساتھ نکاح کرے گی تو س کے والدین کو اس امر سے بچ ہو گا۔ ورنہ کی دست ہو
 نر کی کو ویسا کر چاہیے۔ ورنہ س کے لئے ہمارے کر نر کی کو مں فعل سے منع کریں۔

سوال : اگر کسی شخص نے سکاچ کے قبیل عورت کے ماں باپ سے شہر علی کہ میں تمہارے گھر میں آ گیا ہوں تو سکاچ میرے ساتھ کر دو۔ پھر اس کے بعد وہ شخص بنی عورت کے ماں باپ کے گھر نہیں رہتا۔ تو سکاچ اہل چوگیا یا نہیں

جواب : نکاح، طل نہیں ہو اس واسطے کہ نکاح کا دار و مدار دو شخص پر ہے۔ عورت ۱ شوہر
۲ دونوں میں سے کسی میں نہ تو شوہر کا تحقق حاصل کرے نہ صرف ضرور ہے کہ عورت شوہر کے ساتھ ہے ورنہ نکاح
جیڑکی کا نکاح کرئیے کے بعد نکاح سے بے معنی ہو جائے جس شوہر کا ان کے گھر جہاں کی ضرورتی سے جب چاہے
قرآن میں بائیسوں پارہ کے شروع میں کلمہ شہ کے بیان کے بعد ہے

أَجْرَكُمْ مَادَرَ يَكُمُ نَسْفُو بِأَمْوَالِكُمْ تُخَصِّصُ عَزْمًا وَحُشًا

یعنی حلال کی گئیں تم لوگوں کے واسطے عورتیں جو سوانحرمات کہے ہیں۔ کہ اس کے ساتھ نکاح کرے کی نہ بیش روء پناہم خیرج کرنے کے درجہ سے جتنی مہرو اس ورعقہ میں اس میں اس میں اس کو اپنے گھر میں پابدرکھو اور محض شہوت۔ انی کا قصد نہ کریدجو کہ خبیثہ ہوتی ہے۔ بلکہ بالاعلا اور نگاہ ہوش کے سامنے نکاح کرو۔

معلوم ہوا کہ دار و مدار نکاح کا انہیں چیزوں پر ہے۔ دوسری شرط معتبر نہیں کہ فسطاط گھر میں بننا ہوگا یا دوسرے مکان پر کیا جائے گا۔ البتہ اگر شوہر نے عہد تہ کے ماں باپ کے ساتھ اپنی شوہر کی سہ سے کہ جس تہااری سڑکی تہا سے گھر سے باہر نہ لے جاؤں گا اور میں بھی بہا سے ہی گھر چوں گا۔ تو یہ عہد ہو۔ اور دار و مدار ہے کہ نامائیکان عہد ضرور پورا کیا جائے۔ اگر شوہر بلا مدد عہد شکنی کرے تو عہد نہ کہہ سکا۔ جو گا۔ لیکن نکاح میں کچھ فعل نہ ہوگا۔ ورنہ کوئی عہد کو پورا کرتے ہیں اس کی نصحت خرس سرایب کے دوسرے پاس سے میں نہ کر رہے۔

وَالْمُؤْمِنُونَ سَعَادَةٌ عَاصِدَةٌ - ترجمہ: بعض لوگ ایسے ہیں کہ جب عہد کرتے ہیں تو اس

کو رو کر سنے ہیں :

قرن شریف میں دوسرے بھی اکثر مقامات میں دعاء عہد کی تاکید آئی ہے۔ چنانچہ وہاں ہے

تھوڑے عرصے کے

حکمران ہو ہے تو اس شخص کے حق میں اس امر کے بارے میں کسی کے سے طعن کی جگہ نہیں دیکھ کر حرج سے پرہیز میں معن ہو سکتا ہے۔

روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ احد میں اپنے چچ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو ملاحظہ فرمایا کہ شہید ہو گئے تھے۔ اور سرکس سے متذکر کیا تھا یعنی اس کے ہاتھ پاؤں و غیرہ کا شرف تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر انتہائے سے مجھ کو مشرکین پر قدرت دی تو میں ضرور اس میں سے سرکشین کو قتل کروں گا۔ تو یہ بیت نازل ہوئی۔

ذَنْ عَاقَبْتُمْ فَبِمَا ضَلُّوا يَوْمَئِذٍ لَّهِمْ سَبِيلٌ وَلَئِنْ سَبَّيْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّمَا ضَلُّوا عَنْهُ.

یعنی اگر تم سزا دو تو بے نیکی کو سزا دو مانند اس کے کہ وہ لوگوں کو سزا دی گئی ہو۔ اور اگر تم بڑے

صبر کرو تو بہتر ہے سب سے بڑے حق میں :

شیخ بن حجر عسقلانی سے منقول ہے کہ کتاب الفرائض میں منجراں کے قصہ میں لکھا ہے کہ اصول شریعت سے ہے کہ محامد کے ساتھ مباہلہ کیا جائے جب جنت ظاہر ہونے کے بعد، صراحت سے اور یہی مختصر اور علی کے نزدیک بھی ثابت ہے اور علی کرام کی ایک جماعت نے یہاں تک بھی سب سے اور بھروسہ سے بھی معلوم ہو ہے کہ جس نے مباہلہ کیا۔ وہ مظلوم کرنا تھا اور اس نے مباہلہ میں ذکر کیا۔ اگر میر کلام ناحق ہو تو چاہیے کہ ایک برس گذرنے نہ پاسے اس کے قبل اللہ تعالیٰ مجھ کو موت دے۔ تو ایسا ہو کہ اس مباہلہ کے بعد وہ شخص دو مہینے سے زیادہ زندہ نہ رہا۔ یہ مضمون بن حجر عسقلانی کے کلام کا ہے۔

لیکن صورتِ فطریہ کی بار بار اس میں بحث ہے۔ اس واسطے کہ پیغمبر جسدِ بشری سے پیدا ہوا تھا اور وہاں وہاں وہاں کا مباہلہ جو واقع ہو۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات سے تھا۔ یہیں سب معجزات کا زمانہ منقطع ہو گیا۔ حق اور باطل کی تمیز بے صرف جنت و جہنم کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے در یہ بھی اس میں بحث ہے کہ اگر سبھی مباہلہ کا حکم باقی ہے تو چاہیے کہ مرتد شہادت کرے میں در دنیاوی خصوصاً کافینہ کرنے میں مباہلہ کرا جا رہا ہو اور اس کا کوئی قائل نہیں وراثت کے شیخ بن حجر عسقلانی نے اس سے وجہ سے کہا ہے۔ بعد مذکور ہو چکا ہے اصل یہ ہے کہ جنت کے ذریعہ سے دعویٰ ثابت کیا جائے اس کے بعد بھی اگر کسی لفظ کو اس میں مباہلہ کہا جائے۔

قصہ سالم

مولانا حسدید کا صحیح ہے لیکن اس کے ظاہر معنی متروک عمل میں سبغای شریف درسم تہذیب میں موجود ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس قصے سے استدلال کیا اور فرمایا کہ کبیر کی رضا عت سے بھی سعادت کی تربیت ثابت معنی اور باقی مہات امومنین رضی اللہ عنہ اس حکم سے انکار نہ کیا اور وہ اس حدیث سے استدلال

تھیں۔ لا یرجع عند فطام یعنی یا م نہ عت کے بعد اگر رضا عت و فطام میں آنے تو اس سے نکاح حرمت ثابت نہیں ہوتی و دیگر صحیح بہ کرم بھی یہی قول پسند کرتے تھے۔ اور حضرت سالم کا قصہ اس کے مخصوصا سے شمار کرتے تھے۔

حرمت متعہ

سوال : متعہ حرام ہے یا حلال ہے ؟

جواب : ابتدا و ابتدا میں حلال و حرام سے احکام رفتہ رفتہ نازل ہوتے تھے چنانچہ شرب اور زنا حرمت کا حکم نبوت سے کہیں سال میں صادر ہوا۔ اور ہجرت سے آٹھویں سال ہوا تھا۔ ایسا ہی جب تک متعہ کے بارے میں حکم نہ آیا تھا۔ اس وقت تک جاہلیت کی عادت کے موافق متعہ کیا کرتے تھے جس کی رٹ میں متعہ حرام ہوا۔

چنانچہ یہ روایت حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے صحیح طور پر ثابت ہے۔ اور وہ وقت مائوس میں محنت کا تھا۔ پھر اس کے بعد آٹھویں سال کے آخر میں جنگ اوطاس کا واقعہ ہوا۔ اور اس میں میں اس تک متعہ کی شرفا جائز نہ رہی۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کے واسطے مکہ تشریف لے گئے تو کعبہ شریف سے تشریف لے جانے کا ارادہ ہوا تو کعبہ شریف کے دروازہ کے دونوں بارودوں سے انہوں سے پکڑ کے فرمایا کہ متعہ قیامت تک کے لئے ہمیشہ کے واسطے حرام کیا گیا۔

یہ کلام مبارک رات کے وقت فرمایا کم لوگ حاضر تھے۔ یہ حکم جیسا چاہیے تھا منتشر نہ ہو بلکہ پایا تھا کہ محل لوگوں نے ناواقفیت سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں اس کا انکباب کیا۔ جب حضرت عمر امیر المومنین رہ کر یہ خبر سنی۔ تو آپ صبر پر چڑھے اور خطبہ فرمایا کہ متعہ گاہ گاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوا تھا لیکن آخر میں اس کی حرمت ثابت ہوئی ہے۔ چونکہ میں نے اس کے قبل یہ حکم دیا تھا۔ لہذا اس مرتبہ در گذر کرنا ہوں۔ لیکن اب اگر کوئی ایسی حرکت کرے گا۔ تو اس پر زما کی حد جائے گی کروں گا۔ جس سے پھر کام ہو تو ہو گیا۔ روا فقہ کہ حضرت عمر کے حکام سے نہایت ناواقف تھے۔ جب قابو پائے ہیں تو اس حیلہ سے زمانہ کے رنگ ہوتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف کی چار آیات سے ظاہر طور پر متعہ کی حرمت ثابت ہوتی ہے جس میں جہنم کے ایک آیت یہ ہے :

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ لَآ يَأْتِيهِمْ سَاعَةٌ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ ۚ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ ۚ إِنَّهُمْ يُخَالِفُونَ ۚ
عَنِ الْمُلُوكِ ۚ فَمَنْ سَأَلَ فَمَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَدُنْهُ ۚ

جس طرح وہ بہتری ہے۔ ان لوگوں کے واسطے کہ اپنی ستر بکھار کر کسی کو نہ دیکھیں۔ سو اس کے کہ عورت اپنی برقعہ یا شادی سے لٹا کر دیکھ کرے کہ وہ قابل طاعت نہیں ہوگی۔ اس کے اعلان عاریت کے سوا حرام۔ عاریت کرے تو وہ شرعاً کی حد سے تجاوز کرنے والا ہے۔

ظاہر ہے کہ جس عورت کے ساتھ متوکل کیا جائے۔ اس کو نہ بیعت نہ جہ نکاح ہے۔ نہ اس کے منہ میں کہتے ہیں اور کوئی حکم کہ زہر کے واسطے میں ہے۔ وہ اس عورت سے ملے۔ اس طرح کا نہیں کہ اس اور فقہاء کے ساتھ کاموں پانے کا حق اور طلاق و نفقہ اور میراث میں کہے ثابت ہو سکے اور وہ شرعی و فرائض میں نہ ہو تو اس کی رعایت کرنا قیاداً کثرت سے تھا درگاہ ہے دوسری ایسی ہے :-

۲۔ **ذَانِ جَفْتُمْ لَا تَقْبَلُوهُ فِي نِكَاحٍ** مَا هَاتَا نِكَاحٌ مِنْ لَشَاءٍ مَشْنُو
وَسَلَامٌ وَرَبِّهِمْ لَا تَقْبَلُوهُ فَوَاحِدَةً وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

ترجمہ۔ اگر تم مردوں کو نکاح کریں تو بیعت نہ کرو گے تو ان کے ساتھ پانچ نہ کرو۔ بلکہ دوسری عورتوں کے ساتھ نکاح کرو۔ یا شرعی و فرائض میں نہ ہو۔ نہایت ہو کہ صرف پانچ عورتوں تک نکاح میں رکھنا جائز ہے۔ ظاہر ہے کہ متعہ میں نہ دیکھیں نہیں تو جس عورت کے ساتھ متوکل کیا جائے گا۔ وہ نہ نکاح ہوگی۔ نہ شرعی و فرائض میں ہوگی۔ وہ حرام ہوگی اس واسطے کہ باجست اس آیت میں مختصر صرف سی دو قسم میں ہے کہ متوکل ہو یا شرعی و فرائض میں ہو۔ اور تیسری آیت ہے :-

۳۔ **وَأَجِدْ لَكُمْ مَوَازِينَ** وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخَلَّفِينَ بِأَمْوَالِكُمْ عَلَىٰ مَوَازِينٍ
ترجمہ :- یعنی حق ادا کرنے میں موزانوں کی نعد و تہا کہ رشاد فرمایا ہے کہ اطلاق کی گئیں تو ہمارے واسطے وہ عورتیں کہ سوا ان محرمات کے ہیں۔

اور یہ مطلب نہیں کہ سوا ان محرمات کے جس کے ساتھ چاہیں جماع کریں بلکہ دوسری عورت کے ساتھ جماع کرنا حلال ہونے کے لئے ہر چند شرطیں ہیں۔

۱۔ وہ کہ جو جنس مال کے جماع کرنا چاہو یا کہ اس کو مہر کہتے ہیں۔

۲۔ دوسرے یہ کہ ان کو اپنی پابندی میں رکھیں تو ایک عورت کے لئے کئے وقت میں ایک شوہر سے زیادہ نہیں ہو سکتا۔

۳۔ تیسرے یہ کہ صرف تب ہی یعنی منی گرنا مقصود ہو۔ یا یہ طور ہو کہ وہ صاحب بید ہو۔ اور عورت سے غام واری کا معاملہ ہو۔ ظاہر ہے کہ متعہ میں صرف منی گرنا مقصود ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ دوسری شرط ہے۔

۴۔ کہ عورت کے سامنے نکاح ہو کہ اس کا ذکر بھی قرآن شریف میں ہے۔ **وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ** یعنی اور نہیں نکاح نہ کرنا والی ہوں۔ لہذا جب یہ چار شرط پائی جائیں تو جماع کرنا حلال ہوتا ہے۔ اور چوتھی آیت ہے :-

وَيَسْتَعْفِفُ النَّبِيُّ لَا يُجِدُونَ بَكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمْ اللَّهُ مِنْ فَسْخِهِ

یعنی درجہ پہنچنے کی محنت اور عصمت بجا نہیں دے جو نہیں پاتے ہیں کہ اس کے درجہ سے نکاح کی سبب سے یہ محنت اور غفلت نہیں ان کو طاعت نہ ہو۔ تو چاہیے کہ یہی عصمت و عصمت بچانے میں تکلیف کو۔ اس میں وقت تک نہ بنی خالی کو غفلت کرے۔

اگر متعہ جائز ہو تو ممکن ہو تا کہ کسی عورت کو دو یا تیس یا دس یا آٹھ ایک رات کا خرچہ دیتے اور دوسری مرتبہ جماع کر کے طاعت حاصل کر لیتے۔ غفلت بچانے میں تکلیف اور خرچہ ٹھانے کی ضرورت نہ ہوتی۔ نکاح کے شرائط سے معلوم ہوتا ہے کہ جب نکاح کی طاعت نہ ہو تو سوا اس کے کہ تکلیف برداشت کرے در کوئی دوسری صورت عصمت پانے کی نہیں۔ واللہ اعلم

تو بیچ دوسری کتاب میں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل سے بید نہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو متعہ کی حرمت معلوم نہ رہی ہو۔ یہ صرف اس کے نزدیک بعید ہے کہ سمجھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مدرسہ انحضرت سے ملے میں شریعہ و فہم کے مدرسہ کے مامور ہیں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی عمر وہ آپ کے مقام سکونت سے آگاہ ہیں حقیقت یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی پیدائش ہجرت سے دو برس یا ایک برس پہلے ہوئی۔ وہ فقہ و فہم کی عمر تک مکہ معظمہ میں رہے۔ ہجرت کے بعد مکہ معظمہ میں جو لوگ رہ گئے تھے۔ اس کو حکام شریعہ میں کچھ بھی نہ تھیں۔ محب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عز و جل کرنے کے لئے ہجرت سے آٹھویں سال مدینہ منورہ سے نکلے۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ہمراہ مکہ معظمہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اپنے ہمراہ لے لیا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مدینہ منورہ میں رہنے کے واسطے مدینہ منورہ میں رہنے فرما دیا۔ غرض خیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مدینہ منورہ میں آنے سے قبل چند سال پہلے ہو چکا تھا۔ اور عروہ و اس کے اس کو عروہ جین بھی کہتے ہیں۔ فتح مکہ کے بعد سی کے ساتھ ہی واقع ہوا اس عروہ میں بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نہ تھے اور نہ ان دونوں عزت کے وفات سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو کچھ بھی پہنچے اور پھر ہوسکی۔ صرف دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہما کی زبانی آپ کو ان دونوں عزت کا کچھ حال معلوم ہوا۔

ظاہر ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مدینہ منورہ میں رہنے کی روایت کی ہوگی۔ جب کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما صرف دو سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سے مشفقہ ہوئے۔ دس عرصہ میں کوئی سا دو قدم ہوا کہ متعہ کا تذکرہ ہوا۔ اور متعہ کی حرمت معلوم ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں اس امر کی کچھ اطلاع نہ ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت میں اس مسئلہ میں بحث پیش آئی۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس مسئلہ کی حرمت ثابت ہوئی ہے۔ وہ آپ کو دوسرے صحابہ کے مابین سے معلوم ہوا کہ عروہ و اس میں متعہ کی باجست کا حکم ملتا ہو۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے سمجھا کہ خاص بونہ ضرورت رفع ضرورت کی عرض سے متعہ باج کیا گیا۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خیال کیا کہ جب کوئی نہ ضرورت متعہ کی ہو تو چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ و اس میں نکاح کی ضرورت متعہ کے لئے جارت فرمائی تھی۔ اس واسطے اب بھی جب نہ ضرورت ہو تو اس وقت متعہ جائز ہوگا۔

تین دن کے بعد چوتھے حرم کو دیا گیا۔ اس کو حضرت بن عباس رہے سمجھا کہ حد ورت باقی رہی۔ اس واسطے متعدد دن وقت پھر حرم کو دیا گیا۔ اور یہاں میں ہمیشہ کے لئے متوہم رہا جو کہ حضرت بن عباس بنی سحرہ کے مذہب کی بنا پر بتایا ہے کہ یہاں سے اور بعد اس کی بنا پر اجتہاد کیا۔ لیکن یہ مرد فقی نہیں بلکہ س اجتہاد میں خطا جوئی چنانچہ حسب حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول سنا تو آپ نے فرمایا کہ "آپ کبٹ شخص میں کہ صرف نے سے کچھ کہہ چکے ہیں۔ یہ مقام اسی طرح دین نشین رکھا یہ بیٹے کہ اس مسئلہ میں بہتر تحقیق یہی ہے۔ جو اب اس سوال کا منسجم سوال کا جواب سے معلوم ہوتا ہے۔"

سورۃ مؤمنین اور سورۃ معارج کی آیت سے متعلق حرمت ثابت ہوتی ہے اور صحیح بخاری و صحیح مسلم میں جہاں یہ
اور دوسرے صحیحین میں مذکور ہے، ایسا ہی مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
سے بھی ایسا ہی منقول ہے۔ اور یہ مہربان کیا بن مسند اور بن قاتم اور حاکم نے کہا کہ یہ صحیح ہے۔ احمد بن حنبل نے کہا کہ ابن
ابی ملیک سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متعلق اس مسئلہ کا منہ نہ بھگا گیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
جنی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہمارے درمیان میں اختلاف اس کی کتاب ہے۔ یعنی قرآن شریف موجود ہے اس سے
متعلق حرمت ثابت ہے اور یہ آیت پڑھی ۔

والدین سے ملنے والے جو مال ہو۔ اَلْاَعْلٰی اَرْضُ وَاَحَدُہٗ وَمَا مَلَکَتْ اَنْیَہُمُ
بِاَنْہُمْ عِیْرٌ مَّا کُوْنُوْا مِنْہٗ ۚ مَنۡ اَمْتَعٰی رَسَدَہٗ ذٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْمُدَدُوْنَ ۝
یعنی علاج و بہتری اس لوگوں کے لئے ہے کہ گنہگار کرتے ہیں اپنی شرکاء کی مگر اپنی بیوی یا شرعی وفاق سے
محاط نہیں کرتے کہ وہ قابلِ عادت ہیں۔ پس جو شخص اس کے سوا کرنا چاہے تو وہ شرع کی حد سے تجاوز
کرنے والا ہے۔“

یہی جو شخص بنی یونی یا شرعی لوڈی کے سوا دوسری عورت سے جماع کرنا چاہیے تو وہ حد سے تجاوز کرنے والا ہے عبدالرزاق اور ابو دود نے نقل کیا ہے کہ قاسم بن محمد سے متفقہ کہ منہ پوچھا گیا تو کہا کہ میں جانتا ہوں کہ قرآن طہرین میں دو متعہ مذکور ہے جو حرام ہے دوسری آیت مذکورہ پر رحمی۔ یہاں ہی محمدی کعب قرظی اور قتادہ و سندی و ابوالعزیز سلمی وغیرہ متابعین نے روایت بھی ہے۔ اس میں کثیر ہیں کہ دو نقلی طور پر کی ہیں اور اس دونوں محدثوں میں بہت آیت واقع ہے تو کلام کہ س آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ منہ حرم ہے۔ اس میں کبک طرح کا اشکال ہے اور جواب اس کا چند وجوہ ہے

در جواب اس کا جہد و جدوجہد ہے۔
 اول وجہ یہ ہے کہ اگرچہ یہ دوسرے سطوتیں ملکی ہیں لیکن یہ امت مدنی ہے اور اتقان میں جو کچھ ہے کہ یہ امت مدنی
 نہیں لو اس کا جواب یہ ہے کہ صحیح بہ و درست میراثیں، تاریخ و مسیح اور تقدم اور توحید سے یہ وہ واقع
 ہے جس کو اس امت سے اس امت سے متعلق کی حرمیت، امت کی ہے تو یہ نہایت قوی دلیل اس امر کے لئے
 ہے کہ یہ امت مدنی ہے۔ انتقال کا ثبوت اس کے لئے معض نہیں ہو سکتا ہے۔ یہ امر بھی قابلِ بحث و جدوجہد ہے کہ

آیت مدنی ہے نہ دوسرے کسی بار رکھی ہو اور جن سے رویت سے کہ دونوں ٹوٹیں گئی ہیں یہ سن کر
کے لئے مدنی نہیں کہ ان دونوں ٹوٹوں کا بعض آیات مدنی ہوں۔

کے لئے مسکن ہیں، ان دونوں دونوں کا یہاں سے نہیں ہٹا دیا جائے گا۔
 دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض تسلیم کرتا ہوں کہ یہ آیت مکی ہے، لیکن اس صورت میں بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ حکم
 اس آیت سے شریعت کی حرمت ثابت ہوتی ہے، اس کے نزول سے کچھ دنوں کے بعد معلوم ہوا تو یہ آیت
 حدیث حقوق یان کے ناسخ قرار پائی اور یہ مجموعہ قتل تحریم کے متحقق نہ تھا۔ اور متعہ کے بارے میں یا حست
 اصبیہ کا حکم باقی تھا، اس بارے میں تحقیق یہ ہے کہ بعض آیات سے بعض احکام بطور اشارہ کے مفہوم ہوتے
 ہیں تو جب اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوتا تھا کہ وہ حکم و صیغہ کو اس سے صاف طور پر بیان فرمادیں، تو اس وقت اس
 نازل فرماتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہ حکم لوگوں سے صاف طور پر بیان فرمادیں، تو اس وقت اس
 آیت سے وہ حکم صراحتہ معلوم ہو جاتا تھا اور اس حکم کے تکلف سب غور و وجہ اس جو حاتے حسب اللہ تعالیٰ
 کو منظور ہوتا تھا کہ وہ حکم عام طور پر ظاہر کیا جائے تو اس کو واضح کرے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم پر وحی نازل نہ فرماتا تھا۔ اگرچہ خاص اور ذکیاء سے وہ حکم سمجھ سکتے یا ہو تو اس کے تکلف عام طور پر سب
 لوگ نہیں سمجھتے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

سَجِدْ وَنَسْأَلْكَ سَلْطَانًا مُرِيدًا، ترجمہ: یعنی باتے ہو تم اس سے نشہ والی چیز

ورمہتر روزی

روزِ نئی کی صفتِ حسن کے ساتھ فریادی اور سرکے سننے پر وصف نہ فرمایا تو اس سے تیار نہ مضبوط ہوتا ہے کہ شراب حرام ہے۔ حالانکہ یہ آیت ملکی ہے۔ شراب حرام ہونے کے بہت دن قبل نازل ہوئی۔ یہاں ہی مذہب کے کایہ کلام پاک بھی ہے۔

فِيهِمَا يَوْمَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَابُ اَن يَسْجُدَا لِلرَّحْمٰنِ فَعْبَدَا غَيْرَهُ لِغَيْبِ الْاَيَاتِ عَنْ قَوْمِهِمْ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَابُ اَن يَسْجُدَا لِلرَّحْمٰنِ سَجَدَا وَلَكِنْ كَانَتَا شَرِكًا
 فِيهِمَا يَوْمَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَابُ اَن يَسْجُدَا لِلرَّحْمٰنِ سَجَدَا وَلَكِنْ كَانَتَا شَرِكًا

میں نفع پر مقدم سمجھا جائے گا کہ ضرر کے دفع ہونے کی تدبیر کی جائے۔ اسی وجہ سے حضرت عمرؓ سے اس بارے میں دعا کرتے تھے۔

لَھْمَ سَقِّنْکَ خَیْ لَحْزَیْنِیْ نَامِیْ نَفْتِ تَرْجَمَہٗ یَسِیْ لَمَیْ یُرَوِّدْکَ رِشَاوَقَرَاہَا سَے لَیْے شَرَابِ کَے
وَسَے یَسِیْ یَا بَیْزَا کَے مَں سَے طَیْنِیْ حَاسِلِ مَبْرُورَہٗ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ دعا کرتے تھے کہ میرے پروردگار! مجھ پر شراب حرام فرما۔ میں سے تائب ہوں کہ یہ صحیح دلیل

ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ متحرک ہے تو قطعی طور پر اس نیت ثابت ہو۔ متحرک ہے
البتہ حسب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متحرک حرمت میں۔ مردانی قہر۔ اس وقت تک متحرک حرمت کے لئے یہ
نیت دلیل مافی نمی۔ اس واسطے کہ حتمی تھا کہ ممکنہ بنا ختم سے عام ہو جو یہی ملک رقبہ جو یا ملک منافع جو تو
اس وقت متحرک حرمت اس نیت سے قطعی طور پر مفہوم نہ ہوتی تھی۔ تاکہ دوسرے حکمت شکاں نہ ہوتی وہ جائز ہے
جس کی بنا مصلوں پر ہے۔ وہ شکاں یہ ہے کہ یہ بیان فضولی کے مسئلہ کے خلاف ہے۔ اس واسطے کہ تاخیر کو یا یا یا یا
ہوئے کے بعد صلہ دم کے برویک ثابت ہیں۔ درہ امر اس نیت میں لازم آئے ہے۔ اس کا جو سبب ہے کہ اس وقت کو
ہے کہ بغیر یہاں کے وہ معنی مطلقاً معلوم نہیں کہ اس کے بچا لانے کے سے مترکات تکلیف دی گئی ہو۔ مثلاً اذینوا الصلوات ہے
رہا میں یہ نیت کے مازاد کرنا ممکن نہیں۔ لیکن حسب اصل معنی مفہوم ہو جائیں در بعض مفہوم نہ ہو۔ اس کی طاعت میں کلام میں
اشارہ ہو تو کہیں کوئی قباحیت ہرگز لازم نہیں آتی۔

۳۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ ہم نے تسلیم کیا کہ جب یہ نیت نازل ہوئی۔ اسی وقت اس نیت سے متحرک حرمت معلوم
ہوئی تھی۔ بیان کی ضرورت نہ تھی لیکن اس صورت میں کہ جائز تھا کہ یہ حکم کسی وقت کے لئے ملوثی کھا گیا تھا جب وہ وقت
یا تو یہ حکم نافذ ہو۔ در یہ نیت بجز کے قبل متحرک حرمت کے لئے ناسخ ہوئی۔ درج کا نفاذ دوسرے وجہ میں ہوا۔ اس واسطے کہ یہ
حکم اس وقت تک نافذ نہ کیا جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام ہمارے سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا
جو کلام پاک ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حِذُّوا نُسُكًا. ترجمہ: یعنی سے وہ لوگ کہ یا اسے ہو، چاہیے کہ اس پر
مترجم کرو یعنی جان بچاؤ!

یہ نیت امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے لئے ناسخ ہے۔ مگر اس نسخ کا حکم اخیر۔ ہمارے لئے ہے۔ واقعہ علم
فتح معرہ میں سورہ بقرہ کی آیت اولیٰ انہا کی تفسیر میں مذکور ہے کہ یہ مقتدا انسان سے مشتق ہے۔ و اساء کے معنی تاخیر کے ہیں اور
تجتنی یہ ہے کہ نسا و خہ ہمزہ ہو یا ناصیاتی ہو کہ نسیان سے مشتق ہو۔ وہ غفال اور دہاں کے معنی ہیں جو۔ دونوں صورت میں
یہ نسخ کے عدوہ ہے۔ بلکہ غفال نسخ کا ہے۔ جیسے حرکات میں معذور مقابل ہو یا کہ اسے اور محالوں میں سبب قابل بیع موبل کا ہے
مرد اس کلام پاک سے یہ ہے کہ ہم نیت نازل کرے ہیں۔ و منظور ہوتا ہے کہ یہ آیت تلاوت کی جائے مگر اس کا حکم کچھ دلوں
کے بعد نافذ ہو گا۔ نسخ سے مراد یہ ہوتی ہے کہ کسی ایک کا حکم نسخ یا کیا مگر اس کی تلاوت کا حکم باقی ہے اور یہ امر ثابت
میں کہ واقعہ ہو ہے۔ در اس سے وہ انکار بھی دفع ہو جاتا ہے جو صحابہ کبار کی رویت بظاہر اور رد ہوتا ہے کہ صحابہ نے بعض
نہا جو کہ مدینہ منورہ میں صادر ہوئے۔ اس سے نیت یا یہ کہ یہاں سے ہے چنانچہ صحیح طور پر نیت مقرر نہیں
تھی بلکہ دینار سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

هَذَا قَوْلُ مَنْ سَوَّىٰ وَذَكَرْنَا مِنْهُ مَعْلُومًا. ترجمہ: یہی علاج پائی اس سے کہ یہ تائید یہ اور نہ
تعالیٰ کا نام ذکر کیا اور نماز پڑھی۔

نوسن میں شاربہ مدتہ قطر ڈاکر کے کی طرف و اس میں میں نیت عہد در ما۔ عہد کی طرف بھی
نارہ ہے حضرت میر موسیٰ عمرانی مدظلہ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حد کی حرمت میں سورہ نعل کی اس
نیت سے استدلال فرمایا۔

تَشْعُدُونَ بِنُتْنِ سَنَكُوْا مَرْتَقًا وَحَسْبُ تَرْجَمَةٍ. یعنی سب سے جو نیت سے حیرت و ہر
بہتر روزی۔

حدت اس حد میں اسی حد سے روایت ہے کہ ہوں نے متحرک حرمت میں سورہ مؤمنین و سورہ
مناجی کی اس نیت سے استدلال فرمایا۔

فَمَنْ سَعَىٰ وَنَسَىٰ ذَاكَ لَيْسَ لَهُ صَافِيَةٌ. ترجمہ: جو شخص اس کے سوا چاہے
وہ حد سے تجاوز کرے والا ہے۔

بلکہ یہ امر غیر حکام میں بھی واقع ہے۔ چنانچہ سربراہ مدرسہ و نصاریٰ کے قفسہ میں بھی یہی روایت ہے کہ اس کے
ایک میں کہ حد میں اس نیت میں شاربہ قرار پائے۔

وَاللَّذِيَاتُ حَبِطْنَ مِنَ الْإِسْلَامِ أَمَّ الْفُسُوفُ أَمْ الْفُسُوفُ.

در تحقیق اس الفاظ کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در حد میں صحابہ اس میں معذرت نہ ہوتے تھے۔ کہ
دفاع معذورہ صدر کا حکم اس نیت میں مرے کتبہ فرماتے تھے کہ لا ینفعنا ذلک کے احکام میں ہوا میں
نوجب تک کوئی و قدیم۔ آنحضراں اس مادی طرف توجہ نہ فرماتے تھے۔ در اس کا حکم در یافت کرنے کے لئے اس ماخذ
سے استدلال نہ کرتے تھے۔ تو وہ ماخذ جس حالت میں تھا۔ اسی طرح تمہوں و رخا میں رہ جاتا تھا۔ حتیٰ کہ جب اللہ تعالیٰ اس
حضرات کا جہاں اس مادی طرف متوجہ فرماتا تھا۔ در وہ حضرت اس حد سے استدلال کرتے تھے۔ چنانچہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا۔ اس مدینہ خرد و فروخت میں ہو۔ درین کرنے میں غصت کرتے ہیں تو سورہ تطہیر
کے متردع کلام سے استدلال فرمایا کہ یہ کہ چاہیے۔ در جو شخص اس اصل میں خود سے گا۔ اس کو کثر تکلیفات میں مانی
ہو جائے گی کہ جو تکلیفات معسرین و حد۔ اسوں نے ذکر کئے ہیں۔ چنانچہ تحقیق پر یہ مرتبھی ہیں۔ یہ بھی فتح تحریر میں ہوا
مؤمنین کی اس نیت میں مذکور ہے۔

فَمَنْ سَعَىٰ وَنَسَىٰ ذَاكَ لَيْسَ لَهُ صَافِيَةٌ. ترجمہ: جو شخص اس کے سوا چاہے وہ حد سے
تجاوز کرنے والا ہے۔

اگر مستید اعتراف کریں کہ یہاں سے برویک صحیح طور پر ثابت ہے کہ یہ نیت اس ہوتی مگر اس کے بعد جنگ
خبر کے وقت تک متوجہ مباح تھا تو اس طرح صحیح ہو گا کہ متحرک حرمت میں اس نیت سے استدلال کیا جائے تو ہم
اس کا جو سبب دیں گے کہ حدت سے تہاری کیا مراد ہے۔ اگر ابا حاتم قرطبی مراد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول
یا فعل پر موقوف ہو یا اس پر موقوف ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ حکم ثابت کیا ہو تو ہم تسلیم نہیں کرتے ہیں کہ حسب

پہنچتے تھے۔ دوسرے دوسری عورتوں کے ساتھ نکاح کرتے تھے۔ درایا بیعت ٹوب کرتے تھے تو جبکہ حاصل بیعت ٹوب کی ہو تو یہ امر طلاق کے مسنون ہونے کے لئے کافی سبب ہو سکتا ہے۔ اس امر کا سبب حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ :-

میں چاہتا ہوں کہ زیادہ اقوام بل اسلام کو میرے سبب سے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رشتہ معاشرت حاصل ہو جائے۔ درہ رشتہ س لوگوں کے حق میں قیامت میں کام آئے۔

سوال : ایک طلاق کا حکم کیا ہے ؟

جواب : اگر شوہر نے عقد کی حالت میں اپنی عورت کو ایک طلاق دی مگر بے ہوش رہا تو وہ طلاق واقع ہو گئی لیکن جائز ہے کہ پھر وہ اس عورت کے ساتھ نکاح کرے اور اگر وہ طلاق دی تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر تین طلاق دیدے خواہ ایک دفعہ تین طلاق دے خود متفرق تین طلاق دے تو اس صورت میں جائز نہیں ہے کہ وہ اس عورت کے ساتھ پھر نکاح کرے۔ جب تک حلال نہ کیا جائے۔ حلال سے مراد یہ ہے کہ وہ عورت دوسرے مرد کے ساتھ نکاح کرے اور اس کا دوسرا شوہر اس عورت کے ساتھ جماع کرے اور اس کے بعد طلاق دے تو اس طلاق کی مدت گزر جانے کے بعد جائز ہو گا کہ پہلا شوہر اس کے ساتھ پھر نکاح کرے اور یہ بدحلالہ کے جائز نہیں کہ پہلا شوہر اس کے ساتھ پھر نکاح کرے

مسائل وراثت

مسئلہ :-

سوال : زہد خان مورث علی کے دو لڑکے پردن خان اور روشن خان۔ کیرک کے بطن سے ہیں اور زہد خان مذکور کا ایک لڑکا حسین علی خان روجہ منکوہ کے بطن سے ہے۔ تو پردن خان مذکور کی اولاد کو زہد خان مورث علی مذکور کے ترکے سے کچھ پہنچتا ہے یا نہیں ؟ سو دانت قاسمی

جواب : شرعاً یہ حکم ہے کہ مسلمان کا فعل یا امکان یا پھر محمول نہیں کیا جاتا ہے مگر پردن خان اور روشن خان مذکورین کی اولاد کو شرعی حصہ پہنچتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

مسائل بیع

سوال : یہ جائز ہے یا نہیں کہ آدمی کو بیچا جائے

تفسیر فتح مقرر میں ہے کہ منشی منہاج مدین صاحب نے اس کی نقل لکھوائی تھی وہ اس آیت کی تفسیر میں ملاحظہ کرنا چاہیے

سوال : ایک شخص نیند کی حالت میں سے خبر بوقت شب اپنے بستر پر سویا تھا اور سی جگہ اس کی نورس میں دوسرے بستر پر میعدہ سوئی تھی۔ اتفاقاً اس عورت کی ماں بھی سی جگہ آکر بی بی بی بی کے ساتھ سو رہی اور دو کو اس حالت سے ملنے خبر نہ تھی۔ غرض مستی اور شہوت کی حالت میں بی بی جگہ سے اٹھا اور بی بی عورت کے بستر پر اٹھ سے گیا اور دونوں ادا ہو گئے وہ باؤں اس کی خوش وامن کے لئے کر وہ بی بی کی کے ساتھ سوئی ہوئی تھی۔ درود شخص، و تعینت سے بی بی عورت سمجھا تھا لیکن پاؤں چھونے کے ساتھ ہی وہ اس کی دوش کو فوراً سمجھا کر یہ پاؤں اس کی خوش وامن کا ہے تو اٹھ اٹھایا اور اس کا پاؤں چھوڑ دیا اور پھر اپنے بستر پر چلا گیا۔

مباح عام کہتے ہیں کہ اس کی عورت اس پر حرم ہو گئی وہ ایک مفلس شخص ہے محتاج اور نہایت بے قدر نہایت وقت سے ایک عورت اس کو ملی اس کے ساتھ نکاح کیا وہ پناگھر آباد کیا تھا اب ایسی حرکت ناگہانی بے اختیار کی جو کہ در مذکور ہوئی ہے در اس کا گھر برباد ہوتا ہے۔

جواب : مذہب حنفی میں اس واقعہ کا کوئی علاج ممکن نہیں اور اس شخص نے اپنی عورت کی ماں کو شہوت کی حالت میں چھو دیا ہے اس واسطے اس کی عورت اس پر ہمیشہ کے لئے حرم ہو گئی ایسا ہی کتب فقہ میں لکھا ہے۔ مذہب شافعی کے موفق عورت حرم نہیں ہوئی۔ اس واسطے کہ اس شخص نے اپنی عورت کے گہن سے اس کی ماں کو چھو دیا ہے۔ البتہ اگر وہ شخص اپنی عورت کی ماں کے ساتھ جماع کرتا تو اس کی عورت حرام ہو جاتی۔ ایسا ہی کتب فقہ میں لکھا ہے۔ واللہ اعلم

مسائل طلاق

سوال : جب عورت نافرمانی اور خطا کرے تو اس وقت طلاق دینا جائز ہے یا نافرمانی پر بوقوف نہیں جب چاہے طلاق دے۔ ؟

جواب : طلاق کا دنیا دو طور پر ہے۔ ایک مسنون اور دوسرا مباح ہے۔ مسنون یہ ہے کہ بلا سبب طلاق نہ دے۔ اس واسطے کہ طلاق دینا اللہ تعالیٰ کے نزدیک چیز نامی ہے۔ یہ ہیں، بلکہ طلاق دینا مجبوری کی حالت میں مباح ہے۔ در مباح اس کو کہتے ہیں جس میں آدمی کو اختیار دیا گیا ہے۔ تو اگر کوئی شخص بلا سبب بھی طلاق دے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ در عورت اس کی حاجت سے باہر ہو جائے گی۔ مگر خاص نیت یہ ہے کہ طلاق لے کر دوسرے نکاح کی جائے تاکہ زیادہ نکاح کرنے سے زیادہ ثواب نکاح کرے کا حاصل ہو تو یہ قرین نیت سنت کے ہے۔ بلکہ صف و رشتہ کی سنت میں داخل ہے۔ چنانچہ حضرت امام حسن و عورتوں سے نکاح کرتے تھے۔ اور پھر ان کو طلاق دے

جواب : یہی بیع نہیں ہو۔ پر شرعاً جائز ہے۔

۱۔ اس کے کفار کا کوئی گروہ بادشاہ وقت کی فرمانبرداری کرتا ہو۔ ورنہ بیع صحیح نہیں ہے۔
 ۲۔ اگر بیع کر کے بچے درمختار کو غلام و روٹھی یا کرے نہیں جیسا کہ مذکور ہے۔ اور جس وقت درمختار ہو اور وہاں کو ہستان میں درن کو فروخت کریں تو اس بیع میں غلام و روٹھی کا بیع باطل ہے۔
 ۳۔ دوسرا طور یہ ہے کہ اسی قسم کے کفار مثلاً کوہستانی و دیگر اقوام مذکورہ بی بی درمختار کریں اور سودا گری کو خرید کر لے لیں۔ تو اس بیع میں حلال ہے۔ بعض علماء کرام نے اس کو جائز کہا ہے۔ اور بعض نے ناجائز کہا ہے۔ لیکن زیادہ صحیح و زیادہ قوی یہ ہے کہ اس بیع میں جائز ہے۔ چنانچہ حضرت باجوہ کی بیع سی طور پر ہوئی تھی کہ راکو بادشاہ نے قیدیوں سے خرید لیا تھا۔ وہاں کو حضرت سارہ زوجہ حضرت برہم علیہ السلام کو بیہ کیا۔

۴۔ تیسرا طور یہ ہے کہ اس دو قسموں سے کسی قسم کی گیرگ کسی شخص کے پاس ہو۔ اور وہ شخص اس گیرگ کا نکاح کسی اجنبی مرد کے ساتھ کرے جو بچہ اس گیرگ سے پیدا ہوگا۔ وہ بچہ بھی اس شخص سے گیرگ کے مالک کی ملک میں داخل ہوگا۔ اس شخص کے لئے جائز ہوگا کہ اس بچہ کو فروخت کرے یا بیہ کرے۔ بشرطہ شخص اگر اس گیرگ کا نکاح بی بی ولاد میں سے کسی کے ساتھ کرے یا بیہ بھائی کے ساتھ اس کا نکاح کرے۔ تو اس دو قسموں میں جو بچہ اس گیرگ سے پیدا ہوگا وہ بچہ اگر وہاں سے اس بچہ کو فروخت کرے یا بیہ کرنا ناجائز ہے۔ ورنہ اس کو وراثت کرنے کے دو طریقے دو سبب بھی ہیں۔ بعض علماء نے اس کو جائز کیا ہے اور کثرت میں نے منع کیا ہے۔

۵۔ ایک طریقہ یہ ہے کہ وقت گرنگی و قحط مسلمان سے بچہ کو فروخت کرے۔ اور کوئی دوسرا اس کو خرید کرے چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں بن مصر نے قحط میں اپنے کو ورنہ بی بی اور کو حضرت یوسف علیہ السلام کے ہاتھ فروخت کیا تھا۔ اس بیع کو ملا الہد و شارح یہ ہے کہ اگر بیہ ہے۔ اور اس بائع میں کتاب محیط سے انہوں نے نقل کیا ہے۔ لیکن کثرت علماء کرام اس امر کو جائز نہیں سمجھتے۔ ورنہ کہتے ہیں کہ یہ حکم خاص زمانہ حضرت یوسف میں تھا۔ اب منع ہو گیا۔

۵۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ہندو و دیگر کفار جو دارالسلام میں ہوں اور بادشاہ وقت کے فرمانبردار ہوں وہ اپنی بی بی فروخت کریں تو اس قسم کی بیع مباح و ناجائز ہے۔ مگر حنفی مذہب میں ناجائز ہے۔
 سوال : غلام و کنیز کے حلال کی شرعی تمہیں کیا ہیں؟

جواب : غلام اور کنیز کے حلال شرعاً صحیح مذہب کے موافق تین قسم کے ہیں۔
 ۱۔ پہلی قسم یہ ہے کہ مسلمانوں کا کوئی گروہ جو ملک کفار میں نہ ہو لیکن تاحست ملک کفار میں جائے اور اس کا ولاد قید کر لائے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ کفار حبلی اپنی اولاد کو فروخت کریں۔ اور مسلمان اس کو خرید کر لے۔ یہی بیع مذکورہ کا مالک فروخت کرے۔

۲۔ تیسری قسم یہ ہے کہ ان دونوں قسم کی گیرگ اپنے مالک کے لئے حیر کاج ملاں ہے۔ لیکن خاص اس صورت میں کہ مالک کے سوا کسی دوسرے سے اس کا نکاح کیا جائے۔ اور اس سے بڑی یا بڑی کا بیہ ہو تو وہ بھی مالک کی ملک میں داخل ہو جائے گا۔ مالک کے لئے وہ بڑی بھی بغیر کاج کے ملاں ہوگی۔ بشرطہ کہ اس کے ساتھ مالک نے کبھی جماع نہ کیا ہو۔ ورنہ اس قسم میں غلام و کنیز کی ہے اس میں اختلاف ہے۔ اس قسم کا معاملہ صرف بعض علماء کے نزدیک جائز ہے۔ ورنہ قسم یہ ہے کہ مسلمان بوقت تضرعت سنگی اور گرنگی اپنی اولاد کو فروخت کرے تو اس بائع میں صاحب محیط کا قول موافق نقل ملا الہد و شارح یہ ہے کہ بیہ یعنی ان کے نزدیک اس قسم کے غلام و کنیز کے بائع میں بھی ملک و بیہ ہو جاتی ہے۔ لیکن فتویٰ اس پر نہیں بلکہ زیادہ صحیح امر یہ ہے کہ ایسی حالت میں مقصد ثواب کے اس کو خرید کرے۔ مگر وہ مذہب گرنگی سے رہائی۔ لیکن اس کو ہادیاں و کنیز کے معاملہ میں کے بائع میں نہ کرے۔ اس کی خرید و فروخت جائز نہیں۔ ورنہ ایسی بڑی بغیر نکاح کے حلال نہیں۔

سوال : کیا امر نکاح حرام ہے جب وسیلہ فعل حرام کا ہو۔
 جواب : امر مباح حرام ہو جاتا ہے جب فعل حرام کے لئے وسیلہ ہو۔ خطابی کا قول ہے کہ۔
 كُنَّا اَقْبَلْنَا سُبْحًا بِهٖ اِلَى اَمْرِ مِّنْ مَّحْضٍ نَّهَوْنَا عَنْهُ۔ جو امر اس غرض سے کیا جائے کہ اس کے ذریعے سے کوئی امر ممنوع صادر ہو۔ تو وہ امر بھی ممنوع ہے۔

اس سے مراد یہ ہے کہ جب مباح کو حرام کے لئے وسیلہ قرار دے تو وہ بھی حرام ہو جاتا ہے۔ جیسے ابن ابی لیلیٰ کو بیہ قبول کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ تو وہ بیہ قبول کرنا بنفسہ مباح ہے۔ لیکن چونکہ وہ بیہ اس غرض سے دیا جاتا تھا کہ اس ذریعے سے زکوٰۃ کم لی جائے۔ اور زکوٰۃ لینے میں کسب کی جائے۔ تو اس وجہ سے وہ حرام قرار دیا گیا۔ اس وسیلہ کو حرمت میں جو حکم مقصد کے بائع میں جو ثابت وہی حکم وسائل کے بائع میں بھی رہتا ہے۔ ورنہ جو خطابی کا قول ہے۔

كُلُّ دَخِيلٍ فِي الْعُقُودِ هَلْ يَكُونُ حُكْمُهُ بِعَيْنِهِ لَا بِمَقَرِّدِ حُكْمِهِ عِنْدَ لَا يَدْرُ مَا لَا
 تو اس سے مراد یہ ہے کہ کسی شخص نے ایک معاملہ دوسرے معاملہ میں شامل کیا۔ مثلاً عارہ کا معاملہ میں کے معاملہ میں شامل کیا۔ یا عارہ کا معاملہ میں شامل کیا۔ تو یہ معاملہ بیکار و معاملہ سے جدا و معاملہ ہوتا ہے۔
 ہے۔ تو اس وقت میری رضامندی فریقین کی اس کے بائع میں ہوتی ہے۔ اسی طرح کی رضامندی اس صورت میں بھی پائی جاتی ہے کہ جب دو معاملہ دوسرے معاملہ کے ساتھ شامل کیا گیا ہے تو اس صورت میں جو معاملہ کرنا یا یا ہو صحیح ہے۔
 اور اگر اس طرح کی رضامندی نہ پائی جاتی ہو۔ تو وہ معاملہ صحیح نہیں ہوگا۔ جیسا کہ کسی شخص سے کوئی باب کم قیمت پر فروخت

شرح وقایہ۔ یعنی جب جنگ لڑنے کے بعد کفار کو کوئی اور نام نہ ملے تو ان کا نام یہ ہے۔ یا وہ اور
یہ یا تو ان کی طرف بھاگ کر ہو یا کفار۔ غائب ہونے پر اس کے مال پر درود مال پہنے اور کرب
میں سے چار جمع کر کے تو وہ کفار میں اس کے مالک ہو جائیں گے۔ اور جب ہم لوگوں کا ملک کفاروں کے مال
پر ہو تو ہم لوگ ان کفاروں کے مال کے مالک ہو جائیں گے۔
یہ ترجمہ مضمون شرح وقایہ کی عبارت مذکور کا ہے۔

ذالہبی کا فرقہ کا اذالہ بذاں لحدہ و بخدمہ لہ مالک لہ لاسبلانہ عدو مال
مباح و ملکنا مالکنا مانجد و ملک الشیء لکافون غلبنا حدیثہم قبلہ
ساکنا مالکنا

دوسری معنی جب کوئی کافر کسی دوسرے کا دور کرب میں ہو تو اس کا نام یہ ہے۔ اور اس کا مال
یہ دوسرے کا مال ہو۔ دوسرے کافر سے اس کا مال ہو جائے گا۔ اس وقت اس کا مال کافر کا مال ہے۔
ہو جائے۔ اور پھر جو کچھ اس مال میں سے جب ہم پائیں گے تو ہم اس مال کے مالک ہو جائیں گے۔ جیسا کہ
ظہیر کی صورت میں ہم کفار کے خاص مال کے مالک ہو جاتے ہیں۔
یہ مضمون درمختار کی عبارت مذکور کا ہے۔

دوسری قسم کوئی اور نام نہ ملے تو اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول
کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔
اس مال میں دو سو مختلف قسم کے قسم کوئی اور نام نہ ملے تو اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول
کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔
اس مال میں دو سو مختلف قسم کے قسم کوئی اور نام نہ ملے تو اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول
کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔

پہلے رو یا ت سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا ہے۔ در بعض علماء نے یہ شرط کی ہے کہ اس قسم کی کوئی اور علامہ اس
مذہب میں مٹری کوئی اور علامہ قرار دینے جائیں گے۔ جب کہ کوئی اور علامہ قرار دینے کوئی اور علامہ قرار
دینے میں اس کا مال کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں
بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت
کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال
کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی
خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول
کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔

ناما سبب و نہایت بعد لحدہ و بخدمہ لہ مالک لہ لاسبلانہ عدو مال
مباح و ملکنا مالکنا مانجد و ملک الشیء لکافون غلبنا حدیثہم قبلہ
ساکنا مالکنا

یعنی ملک ثابت ہوئی ہے بعد جمع کرنے کے۔ اور اس کے مال کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت
کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال
کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی
خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔

ولو دخل دارہم و اشترى من احدہما سببہ ثلثہ اخرجہ الی دارہ
تہم ملکہ و کثرت شیخ علی تہ لایستلزم فی دارہم و لایستلزم فی دارہم و لایستلزم فی دارہم
ن حکانو ایوں جواز البیع جائز و الا فلا کذا فی المحيط

یعنی اگر کوئی کافر سے یہ مال خریدے پھر وہ اس کا مال ہو جائے۔ اور اس کے مال کو فروخت
کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال
کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی
خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول
کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔

وہیہ اشعار بان الکفار فی دارہم و اشترى من احدہما سببہ ثلثہ اخرجہ الی دارہ
تہم ملکہ و کثرت شیخ علی تہ لایستلزم فی دارہم و لایستلزم فی دارہم و لایستلزم فی دارہم
ن حکانو ایوں جواز البیع جائز و الا فلا کذا فی المحيط

یعنی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مال میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال
کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی
خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول
کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔

ولو دخل دارہم و اشترى من احدہما سببہ ثلثہ اخرجہ الی دارہ
تہم ملکہ و کثرت شیخ علی تہ لایستلزم فی دارہم و لایستلزم فی دارہم و لایستلزم فی دارہم
ن حکانو ایوں جواز البیع جائز و الا فلا کذا فی المحيط

یعنی اگر کوئی کافر سے یہ مال خریدے پھر وہ اس کا مال ہو جائے۔ اور اس کے مال کو فروخت
کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال
کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی
خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول
کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔

تیسری قسم کوئی اور نام نہ ملے تو اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں
بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت
کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال
کافر کا مال ہے۔ اور اس کے مال کو فروخت کر کے درجہ اول کو خرید کر اپنے ملک میں بی بی قاسم کی
خدمت میں سے تین سو روپے لے کر اس کا مال کافر کا مال ہے۔

س واسطے کہ کتب فقہ میں لکھا ہے :

الولد یشتع لآلہ فی الحبرۃ والیقینۃ یعنی اولاد تابع ہوتی ہے پنی مان کے زاد اور غلام ہو
میں بشرطیکہ لونڈی کی وہ اولاد اس لونڈی کے مالک سے پیدا نہ ہوئی ہو احد نہ اس مالک کے کسی قریب
مندوی رحم سے پیدا ہوئی ہو۔ ورنہ وہ اولاد دونوں شخصوں میں سے کسی شخص سے پیدا ہوئی ہوگی
تو وہ اولاد آزاد ہو جائے گی۔ موثق اس حدیث کے

مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ تَحْرِمَ غَتَقَ عَلَيْهِ یسوی جو شخص مالک ہو جائے گا ذرا رحم محمد کا یعنی
اپنے قریب متحرک کا تو ذرا رحم محرم آزاد ہو جائے گا اور اس کے پاس سے یہ حکم ہوگا کہ اگر اس
مالک نے خود اس کو آزاد کیا ہے۔

۴۔ چوتھی قسم لونڈی اور غلام کی یہ ہے کہ کفار ذمی یعنی جو کفار تابع مسلمان و شاہ کے ہوں وہ اپنی عداوت اپنے
قارب کو فروخت کریں اور کوئی مسلمان خرید کرے تو کفار کی وہ اولاد وہ اقارب اس مسلمان کے ملک نہ
ہوں گے ورنہ ایسا ہی اگر دوسرے ملک کے کفار حربی دارالاسلام میں آئیں اور در اسلام میں کفار ذمی کو
گرفتار کریں اور ان کو غلام بنا کر لے جائیں۔ تو وہ کفار ذمی بھی نہ کفار حربی کے ملک نہ ہوں گے۔ ان دونوں
صورتوں میں کفار کی اولاد اور قارب و کفار ذمی کے پاس سے لونڈی اور غلام کا حکم نہ ہوگا۔ اس واسطے
کہ کفار ذمی یعنی جو کہ دارالاسلام میں آجائیں تو حسب کفار ذمی نہ دقت پیشے گئے۔ تو کوئی مسلمان یا کافر
کسی کافر ذمی کو خریدے یا بکھرے تو وہ مسلمان یا کافر اس کافر ذمی کا مالک نہ ہوگا۔ چنانچہ کہ اب درمختار
میں باب استیلاء الکفار میں لکھا ہے :-

فلوسنی اهل الحزب اهل لدقة من دار مالک لکنہم لانہم احرار۔ یعنی
اگر کفار حربی لونڈی و غلام بنائیں دارالاسلام کے کفار ذمی کو تو وہ کفار حربی نہ کفار ذمی کے مالک نہ ہوں گے
اس واسطے کہ کفار ذمی آزاد ہیں۔

۵۔ پانچویں قسم یہ ہے کہ اگر کوئی ایسی لونڈی ہو کہ اس کا حال معلوم نہ ہو کہ وہ کفار حربی کے قسم سے ہے یا کفار ذمی کی قسم
سے تو اگر وہ صغیر ہو جو کہ حد طوع کو نہ پہنچی ہو تو وہ لونڈی جس کے قصہ میں ہو۔ اسی کے قور کا اعتبار ہوگا جو وہ
کہے گا وہی صحیح اس بنا پر کہ وہ اگر وہ کبیرہ باشد جو اس سے باہر ہو تو اس سے جو وہ کہے گی اسی کا اعتبار کیا جائے گا چنانچہ
یہ حکم کتاب التباہ و التظاہر کے اس قور سے معلوم ہوتا ہے

العیار بینه المجهول لحدل المرجع فیہا الی صاحب لید کات صلیوۃ و قورھا
ن کات کبریۃ وان عدم علیہا ملاً شکار

یعنی وہ لونڈی جس کا حال معلوم نہ ہو اس کے پاس سے اس شخص کا قور مندر ہوگا جس کے قبضہ میں وہ لونڈی ہو
اور اگر وہ لونڈی صغیرہ ہو۔ ورنہ اس لونڈی کے کہنے پر اعتبار ہوگا جب وہ کبیرہ ہو ورنہ اس کا حال کسی دوسری

درجہ سے معلوم ہو جائے۔ تو پھر کچھ شک نہ ہے گا۔

۶۔ چھٹی قسم یہ ہے کہ رادسین بکالت مدت رنگی قسط کے وقت ہی وارد ذوقت کریں ورنہ کوئی دوسرے
خریدے تو مسلمان کی وہ اولاد شرعاً غلام یا لونڈی نہ ہوگی۔ اگرچہ بعض کافروں یہ ہے کہ ایسی خرید و فروخت
سے لونڈی کا حکم ہو جائے لیکن اس قور پر منتوی ہیں ورنہ اس قور پر عمل ہو ہے اس واسطے کہ جمع
متون میں ملازمین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل قصہ ہے کہ ان میں سے بعض شخص کے پاس اس
قسم کی عورت ہو تو اس عورت کے ساتھ حرام کرنا کالج کے غیر جائز نہیں۔ ورنہ منہ۔

صورت فاسدہ بیح سلم

سوال : زید نے دو یا چار مہینہ قبل روپیہ دیا اور یہ قور ہو کر حسب فضل حریف بافضل بیح تہ ہوگی
یا عداوت و خست کی جائے گا تو اس وقت زیادہ سے زیادہ جو نرخ ہوگا اسی نرخ سے ہوگا جو قور پایا ورنہ
زید نے وقت و مدت کی قید نہ لگائی۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہے دونوں میں قور پایا تو یہ صورت بیح سلم کی ہے یا نہیں و بیح
نہ فاسدہ است ہے یا نہیں ؟

جواب : یہ صورت بیح سلم کی نہیں۔ بیح سلم میں امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک سات شرطیں لازمی
و ضروری ہیں چنانچہ یہ میں لکھا ہے :

ولا یصح تسلیم عند بی حیفة الابیح مرانط حسن معلوم و درع معلوم و صفة
معلوم و مقدور معلوم و اجل معلوم و معرفة مند و کمال و کمیل و لم و لم
و لعدو و ت و نسبة المكان الی یودیہ ذاکان لد حمل و مؤنة

یعنی نہیں صحیح ہے بیح سلم امام ابو حنیفہ کے نزدیک مگر اس وقت کہ سات شرطیں پائی جائیں۔ جی۔
حسن معلوم ہو کہ کون چیز بجائے گی۔ لانوع معلوم ہو کہ کس قسم کی چیز لی جائے گی۔ ۲۔ صفت اس کی معلوم ہو
کہ کس طرح کی وہ چیز لی جائے گی۔ ۳۔ در مقدار معلوم ہو کہ کس قدر وہ چیز لی جائے گی۔ ۴۔ مدت معلوم
ہو کہ کس تاریخ کو و کس وقت و جہیز لی جائے گی۔ ۵۔ اور اس کے اندر ذکر صفہ کا طریقہ معلوم ہو کہ یہ یا نہ ہے
کہ لی جائے گی یا اس کر کے لی جائے گی۔ ۶۔ اور وہ جگہ معلوم ہو کہ کس جگہ وہ چیز لی جائے گی۔ جب کہ ایسی
چیز ہو کہ اس کے لئے بار و بروری کی ضرورت ہو۔ یہ عبارت مذکورہ ہدایہ کی عبارت کا ترجمہ ہے۔

جب شرط فوت ہوتی ہے تو مشروط بھی فوت ہوتا ہے اس واسطے سوال میں جو صورت بیح کی مذکور ہے
صحت نہیں ہے

یعنی اگر بکری رہیں رکھی درمترہن کے لئے مباح کردی کہ وہ میں بکری کا دودھ کھائے تو مرتہن کے لئے جائز ہو جائے گا کہ میں بکری کا دودھ کھائے۔ درپھر مرتہن پر یہ جائز ہوگا کہ وہ دودھ کاٹا تو نہ ہی کوٹے۔

سوال : زید نے پناہ کر کے پاس رہن رکھا اور میں باغ کا چل برس میں زید نے روپیہ پر فروخت ہوئے۔ بکرے زید سے پہلے کہ اس باغ کا چل بچہ کو بخش دیا تاکہ میں روپیہ کم دوں۔ تم روپیہ دکر دو گے تو باغ چھوڑ دوں گا تو یہ پناہ سے۔ زید نے اپنی غرض سے کہا کہ میں نے بخش دیا تو بخشش کن جائز ہے یا نہیں۔ یا مثلاً بکرے کہا کہ زید میں سے ایک روپیہ زیادہ تم کو، اور میں باغ کا چل میرے ہاتھ فروخت کرد۔ جب تمہارا دودھ ہوگا چاہے حق نہ نہا نہ گذر جائے اصل زید رہن سے دینا باغ چھوڑ دیا جائے گا تو چل کی یہ بیع درست ہے یا نہیں۔ تینو تو حیرا۔

جواب : ایسی صورت میں جب رہن جائز دے دے کہ مرتہن اپنے تصرف میں ہیں سے آئے۔ تو مرتہن چل کے مؤاخذہ سے بری ہو جاتا ہے۔ مگر مرتہن کے حق میں مکروہ ہے کہ وہ چل تصرف میں لے کر کسی پر فحشی ہے چنانچہ الاشباہ والنظائر میں لکھا ہے۔

باح الزم للمرتہن سداد مسکى لد ر ولس سالا مرمومہ ما کھا
للمصنف ولہ مع قہ اذ فی الاشباہ نہ بکرۃ لمرتہن لاستفادہ نہ بکری
المضمرات لو اذن فی غریۃ البستان فصار احکامہ کاحل الواہن تم بقول عن
سہیب مہ بکرۃ لمرتہن ینتفع بالزہد و ذل لہ لواتھن
ترجمہ : یعنی میں نے مرتہن کے لئے چل مباح کر دیا جی جائز دے دی کہ وہ چل اپنے تصرف
میں لے لے یا مثلاً اجازت دیدی کہ مرتہن مکان مریونہ میں ہے۔ یا جائز دے دی کہ بکری مریونہ کا دودھ
رہیں اپنے تصرف میں لے آئے اور میں جائز کی وجہ سے مرتہن میں بکری کا دودھ اپنے تصرف
میں لے یا تو مرتہن پر تاوان جائز ہوگا اور رہن کو اختیار ہے کہ پھر منع کرے۔ پھر مشابہ میں لکھا
ہے کہ مرتہن کے حق میں مکروہ ہے کہ مرتہن سے منع ہو۔ اگرچہ مرتہن جائز بھی لے لے۔

(مؤخر خاں)

تو جب استفادہ مکروہ ہے کہ معاملہ کے قبل شرط قرار پائے کہ میں باغ مریونہ کا چل مرتہن کے ہاتھ فروخت کرے گا اور بعد میں اس کے ایسا ہی وقوع میں آئے۔ تو یہ بھی مکروہ ہو۔ در صورت عدم بیع و عدم جارت کے اس کا چل مرتہن کے حق میں حرام ہے۔

والدیر الاستفادہ بالاستخدام ولا سکنی ولا بیع ولا جارتہ سواہ کا
من مل من او مرتہن الا ان ذل کل الاخرہ
یعنی میں نے مریونہ سے منع ہو نامرتہن کے حق میں جائز نہیں۔ نہ مریونہ سے کچھ کام لینا جائز

چہ۔ درہ میں رہا ہو۔ میں وہ رہا جائز ہے اور منظور جارہ کے میں کو دیا جائز ہے
خواہ رہا میں کی طرف سے ہو یا مرتہن کی طرف سے ہو۔ ابتر رہن کی اجازت سے جائز ہے یا
یعنی جب رہا میں حوشی سے اجازت لے اور وہ جارت معاملہ میں کی وجہ سے ہو تو جائز ہے
مرتہن سے مریونہ سے منع ہو۔

سوال : عمر نے اپنا موضع جو کہ میں کی زید ہی ہے۔ زید کے پاس میں رکھا اور میں موضع پر واقع
ہو اور زید وہاں کاشت کرتا ہے در کاشت کی مکان شخص کرتا ہے در کسی کی مدنی متا ہے و وہ مدنی زید میں
میں پھر نہیں دیتا ہے در کاشت ہے کہ حق شخص کے موضع منع ہو تا دینا اور پناہ محکمانہ لیتا ہو۔ جب عمر صل رہا میں
مکروہ دے گا تو موضع چھوڑ دیا جائے گا۔ در جب زید سے کہا جاتا ہے کہ یہ زمین منع جو بیعت ہو سو وہ ہے مسلمان کو
دینا چاہیے تو زید کہتا ہے کہ یہ سود میں داخل ہیں پناہ میں سختی ہو تو شرعاً وہ زمین سود میں داخل
ہے یا نہیں در اگر سود میں داخل ہے تو زید گنہگار ہو یا نہیں۔ تینو تو حیرا۔

جواب : مکروہ تحریمی ہے کہ میں سے مرتہن منع ہو جو

بکروۃ لمرتہن ینتفع بالزہد و ذل لہ لواتھن
ما عن محمد بن اسمعہ لا یحل للمرتہن ذلک و یومل لادلا لہ و ذل
و تعلیلہ بعید بہا معویۃ نہ بکری

یعنی مکروہ ہے مرتہن کے حق میں کہ میں سے منع ہو۔ اگرچہ میں اس کو جائز دے دے میں کہا
مصنف نے در اسی پر محمول ہے روایت محمد بن سلم کی کہ یہ مرتہن کے لئے حرام نہیں اگرچہ میں
کی جائز بھی ہو جائے اس واسطے کہ یہ سود ہے تو کہ میں اس کی میں سے معلوم ہوتا ہے۔

کہ یہ مکروہ تحریمی ہے۔ در محاکم
مکروہ تحریمی کا مرتکب گنہگار ہوتا ہے۔ چنانچہ در مختار میں ہے۔ و ہا شعباں رکامہ کما ہا تعدد ترک
صاحب یعنی مکروہ تحریمی کے ارتکاب سے گنہگار ہوتا ہے۔ جیسا کہ واجب کے ترک سے گنہگار ہوتا ہے۔

والفہم سبب نہ و قائل اعلم

سوال : میں نے پاس میں رکھا اور میں کی مدنی سے منع ہو تا درست ہے یا نہیں۔ در اگر
میں ارضی کی مدنی مرتہن کو بیع کرے تو جائز ہے یا نہیں؟

جواب : میں رکھا ارضی ملکہ کا درست ہے اور میں پر قبضہ کھا بھی جائز ہے در میں کی مدنی بھی
پنا قبضہ رکھے میں داخل ہے۔ لیکن پنا میں نے کہ میں کی مدنی جمع کرے اور میں کو بیع۔ در میں میں یعنی میں رضی پر جو
در میر قرض دیا ہے۔ میں در میں اس مدنی کو محسوب کرے تو حسب پنا روپیہ رہا میں سے وصول کرے تو چاہیے کہ میں
ارضی کی جس قدر مدنی میں کو ملی ہو۔ وہ سب اس قرض کے روپیہ میں سے منہا کرے میں کے بعد گرد نہیں کا کچھ دینا

تمام متود ہر لقب سے حمایت دیں بجلت قبضہ باشد اما نمیک رودست گرچه تسلیم نباشد
مقول کثر و تعدد فتویٰ و حمل کما فی معدن و تصریح در ہمد لازم نے تاکہ اگر مال در راہ ہمد ملکہ دفع باشد
روا بود نہی کلامہ

یعنی : جسہ قبضہ ہو جانے سے کامل ہو جاتا ہے یعنی جب موزوں مال کی گہائی میں شے موزوں ہو جائے
تو اس وقت قبضہ کامل ہوگا۔ تو صرف موزوں کے لئے طالع کریشے سے اس کا قبضہ ثابت نہ ہوگا بلکہ
کسی کو کسی چیز کا مالک سادینا جائز ہے۔ اگرچہ وہ چیز اس شخص کے سوا کسی کی جائے۔ اکثر علماء کا یہی قول
ہے۔ ورنہ فتویٰ و عمل ہے۔ ایسا ہی محدث میں لکھا ہے۔ تصریح میں ضرور نہیں جتنی کہ اگر مال ساد
میں رکھ دیں یا کسی بلند جگہ پر لٹکیں کہ جو چاہے لے کر جائز ہے کہ جو چاہے۔ وہ مال ہے ؟

(فتاویٰ بریلوی)

جواب : ان روایات سے معلوم ہوا کہ میرا نمیک کا معاملہ لفظ ہمد کے بھی درست ہو جاتا ہے۔ یہ جو
علماء کرام نے کہا کہ میرا کاکس ایسا ب و مستبول ہے تو یہ میں یاد پرست کہ اکثر اور غلبہ ایسا ہی ہوتا ہے چنانچہ بیع میں
میں یہ یاد کر رہے ہیں۔ حالانکہ بیع میں اس طرح جائز ہے کہ بلا نیکیاب و قبضہ کے بیع قیمت لے لے اور خریدار شے میں
اٹھائے ورنہ بیس خیس ہر چیز کی بیع میں جائز ہے و قدر اعلم

سوال : کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں مستیمان زید اور عمرو نے متلاکسی سرور کی چیز جو کسی میں نہایت
مشقت اور جانفشانی کی اور اس وجہ سے جہد و یرن سرور کی طرف سے جانفشانی و حقوق کے صد میں کوئی موضع بطن نام
کے پایا اور اس تمام کی سند میں باہمی اتفاق سے صرف زید کا نام مندرج ہو۔ ورنہ زید نے باہمی اتفاق سے اور عمرو کو
جانفشانی و اس کے حقوق کے معاملہ سے حقوق کے معاملہ سے ایک دستاویز بنام عمرو اس مضمون کی لکھ کر دی کہ۔

"میں نے درستی عمرو نے مٹاں سرور کے یہاں سے سخت اور جانفشانی کر کے یہ موضع حاصل کیا ہے
اور عمرو نے باہمی اتفاق اور عدم مخالفت کی وجہ سے اپنا نام سند میں دین نہیں کرایا ہے۔ اس خیال سے
کہ دوسرے بھائی اس کی ہوس کریں گے۔ یکس ہم کو اس میں اہم اس کی تقسیم میں طرہ پر ہوئی ہے کہ طالع قطعہ
زمین عمرو کو ہے۔ ورنہ باقی موضع میرا ہے۔ ورنہ قطعہ مذکور کے ہائے میں میرا کچھ دھوی ہیں جس طرح میرے بعد
باقی دیہہ علاوہ اس قطعہ کے میرے وارثوں کے تصرف میں ہے گا۔ اسی طرح عمرو کے بعد قطعہ زمین مذکور میں
اس کے وارثوں کے تصرف میں ہے گا؟

اس کے بعد مستی۔ زید و عمرو پنا وراثت مستی خالد کو چھوڑ۔ مستی خالد نے ایک دستاویز عمرو کے نام اس

مضمون کی لکھ کر دی کہ

میرے شویش زید نے اور مستی عمرو نے مٹاں سرور کی سرکار سے۔ طالع دیہہ یعنی اس موضع سخت اور
مشقت سے حاصل کیا۔ اس سے نصارت ذات و ملازم و مخارج و داخل شامل مال ہے گا۔ اگرچہ مستیمان

زید و عمرو میں طے پایا تھا کہ فداں قطعہ زمین عمرو کو کا ہے اور باقی دیہہ میرے مورث زید کا ہے ورنہ
ہی وہ دونوں سمجھتے تھے۔ لیکن باہمی اتفاق کے سبب سے منی ثرت کا حرف درمیان میں نہ آیا تو

سب بھی یکسو اسی طرح باہمی معاملہ ہے گا۔ ورنہ مستی عمرو کی صلاح کی تیار سے اب نہیں جوسا۔ فقط
اس صورت میں کہ مستی زید نے خود اقرار کیا کہ مستی عمرو کا استحقاق دیہہ انعامی میں ہے اور دیہہ مذکور کی تقسیم کی سند
لکھ کر دی اور اس کے وارث مستی خالد نے بھی اسی طرح لکھ کر دیا کہ جس طرح مستیمان زید و عمرو دیہہ مذکور کی تقسیم میں ہیں سمجھتے
تھے۔ اب بھی میری طرف سے اسی طرح عمل میں آئے گا

تو ب اگر مستی خالد انکار کرے کہ قطعہ مذکور مستی عمرو کو نہ دیں گے ورنہ اصرار کرے کہ جو کچھ اس ہائے میں لکھا گیا۔ اس
سے یہ مقصود نہ تھا کہ اس پر بھی عمل کیا جائے بلکہ معاملہ عد ہونے کی وجہ سے لکھا گیا تھا تو خالد کا انکار رتہ مخالف سماعت
ہے یا نہیں۔ ورنہ مستی عمرو کا دعویٰ قطعہ مذکور کے ہائے میں شرعاً اس وجہ سے ہو سکتا ہے یا نہیں کہ مستی زید و مستی خالد نے
دستاویز مذکور لکھی تھی۔ صورت مذکورہ میں جو رویت رجح جو ورجس پر فتویٰ ہو۔ استدعا کے جواب میں منع نشان
فتاویٰ کے تحریر فرمائیں۔ بیو و توجہ روا۔

جواب : مستی زید نے خود دستاویز لکھی تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مستی زید نے جہاں کیا کہ عمرو اس
خبر کو بھی درمیان اور محنت اور جانفشانی میں متکبر تھا کہ اس کی وجہ سے یہ معاملہ سرد رہے طالع اس وجہ سے
زید نے عمرو کو بلا مشربک سمجھا یا شربک قرار دیا یا ایک قطعہ زمین اس کے واسطے معین روا۔ ورنہ باقی نہیں پتہ دے سکتے تھے
تو یہ دستاویز اگر کو جو مال کی شہادت سے ثابت ہو جائے۔ تو بموجب اس دستاویز کے ترافعہ قطعہ زمین عمرو کی قرار
پائی۔ یہ فتویٰ معتبر روایات سے ثابت ہے چنانچہ فتاویٰ قاعدی میں لکھا ہے :

قال قومہ جعلت ہذا باسمی منہ ہو متصحیح ذکر فی اورشل الہیۃ من
مواقات استغنی۔ (فتاویٰ قاعدی) ترجمہ : یہی اگر کوئی شخص کہے کہ یہ میرے لئے ہے کہ نام سے کر دی
تو یہ میرا ہو جائے گا اور یہی صحیح ہے۔ یہ وقعات اوائل میں مذکور ہے۔ فتاویٰ قاعدی
مگر یہ میرا دو شرط سے ثابت ہو سکتا ہے۔

اول یہ کہ یہ دستاویز معتبر کہ ہوں کے بیان سے ثابت ہو صرف خط و مہر کا اعتبار نہیں۔ اس واسطے کہ میں
ورفریب ن دونوں میں کثرت ہوتا ہے۔ اصول عمادی میں لکھا ہے :

یس لقا منی۔ بعضی ما شئت انما یقصر۔ لاختقہ دہی مالسیتہ۔ لا تدر و ما شئت
حلا یصلح حجة لان الخط مما یشبه و یتعلل شہی

ترجمہ : یہی قاضی کہنے جائز نہیں کہ دستاویز قیاد کے موافق حکم ہے بلکہ چاہیے کہ شرعی محبت کے موافق
حکم نے ورنہ شرعی محبت کو دیا قرار ہے ورنہ قیاد محبت کے قابل نہیں۔ اس واسطے کہ ایک شخص کا خط کبھی
دوسرے خط کے مشابہ ہوتا ہے ورنہ میں جہاں کیا جاتا ہے

کے گئے۔ ان دونوں صورتوں میں تک جن میں اس وقت سے کہ وہ عطا دونوں صورتوں میں مستحق ہے اگرچہ ممکن ہے ہی ہو۔ اس تحریر کے بناء پر اعتبار حقائق عقلیہ کی چار صورتیں تصور ہوتی ہیں۔

- ۱۔ پہلی صورت یہ ہے کہ امام بیعت مان کی میں کسی کو بطریق نامید ہے ہے۔ خود تائید حقیقتاً جو یا ممکن ہو اور
- ۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ امام وہ میں بطریق در اور استحقاق ہے ہے۔
- ۳۔ تیسری صورت یہ کہ امام کوئی میں کا فرضی یا ممکن کو بطریق تائید ہے
- ۴۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ امام وہ میں بطریق در اور استحقاق ہے ہے۔

لیکن میری صورت محض حقائق عقلی ہے۔ درود خلافت ہے۔ صرف میں صورتیں باقی ہیں میں جس کے ایک صورت میں رقبہ زمین اس شخص کی ملک ہو جائے۔ اور باقی دو صورتوں میں اس شخص کو صرف یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ اس زمین کا خرچ یا عشر یا کرے۔ لیکن یہ مشکل ہے کہ اس ملک میں جو روح ہے وہ اس قدر عدل کے مطابق نہیں اس واسطے کہ زید رہے مگر جتنی ملکیت کا دعویٰ کرنے میں اس ملک میں کوئی ایسی زمین نہیں جو بیعت امام کی ملکیت ہو۔ یہاں اس ملک میں کوئی ایسی زمین بھی نہیں جس کو موات معنی مرفاعہ یا دیگر ناموں سے نہیں سے جو لاوارث ہوئے کی وجہ سے مستحق امام میں داخل ہوئی ہو۔ کوئی ایسی زمین ہے جو مال خرچ سے خریدی گئی ہو۔ گزنی وائی میں ہوتو اس کی قیام نہیں اس پر حکم کسی حکم میں اس جہاں میں ہو سکتا۔ مگر اس بناء پر کہ اس کو حضرت شیخ حداد تھا میری قدس قدر نے پتے رسالہ میں اختیار فرمایا ہے کہ سود و حرق کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں منع ہو گیا تھا۔ اس کی بنیاد علی کی ملکیت تھی۔ ویسا ہی زمین بدر وستان کی بدنی فتح میں بیعت امام کی ملکیت تھی۔ درمیں رد کو نہ ہی حق حاصل ہے۔ کہ زمین کو جس کو بیعت و حفاظت ہے اس زمین سے۔ یا وہ زمینوں کو اس میں داخل نہیں دہی مرعظہ زمینوں سے بھی سمجھا جائے۔ ورنہ یہی مرعظہ ان امور سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ تفسیر و تفسیر زمین کا اور موقوف اور مقرر کرنا زمینوں کو درمیں زمینوں میں سے بعض کو خارج کر دیا۔ بعض کو برقرار رکھا اور بعض اور مقرر کیا اور اس وقت و قدر و نیاس کو تصفیہ زمینوں سے دیا۔ تو اس صورت میں کل اس زمین وستان کی ملکیت بیعت امام کی ہوئی۔ درمیں زمینوں کو کاشت کر کے کھانے دی گئی اس طور پر کہ پیداوار کا نصف یا اس سے کم وہ دیا کریں اور باقی پیداوار خود دیا کریں تو جس قدر زمین کو وہ دیا وقت نے بطریق تائید حقیقی و ممکن کسی شخص کو بخش دیا۔ تو وہ زمین اس شخص کی ملکیت ہو گئی و جس قدر زمین کو بادشاہ وقت نے بطریق اور استحقاق کسی شخص کو دیا تو وہ زمین اس شخص کے پاس مانتا کے طور پر ہوئی۔

مستثنائاً قیدیہ فرمان کو دیکھا چاہیے تاکہ تفسیر ہو جائے کہ وہ کون زمین ہے جس کو شاہان قدیم نے بطریق تائید کے دیا تھا۔ وہ وہاں ہیں جسے کو بادشاہان قدیم نے بطریق اور استحقاق دیا تھا۔ پس اگر وہ زمین ضروری معافی خرچ دی گئی ہوتو اس میں خرچ بھی وجہ نہیں۔ اس وقت کے اس صورت میں رسمی بطور نمیک دی گئی و گویا اس کا خرچ بھی اس شخص کو دیا گیا جس کو وہ زمین دی گئی۔

اگر صرف ارضی بطور نمیک دی گئی ہو۔ معافی خرچ کے بغیر تو اس میں خرچ وجہ ہو جائے ہے اور پہلے صورت میں جس امام نے وہ زمین دی تھی۔ اس کے بعد کے امام کے لئے جائز ہے کہ اس زمین کا خرچ لے۔

بہر کیف ہر حال میں یہاں کی زمین مشتہ ہے اور یقیناً معلوم نہیں کہ اس طرز پر یہاں کی زمین بادشاہان قدیم نے دیا کوئی تھی۔ وائے ہم۔ بعض معتبروں سے معلوم ہوا کہ اگر منصب میں جو زمین شرفاء کے پاس ہے اس کو محمد دکتے ہیں وہ زمین ان کی ہوئی ہے۔ یعنی با اجازت امام وقت اس کو بادشاہ کے مالک ہوئے۔ اس امر کی دلیل یہ ہے کہ اس زمین میں وہاں کے زمینداروں کو کچھ دخل نہیں۔ بلکہ وہ زمین شرفاء کے احباب میں سے گروہ چاہیں تو اس میں خود کاشت کریں و اگر ان کی خواہش ہو تو اپنی طرف سے دوسرے کو کاشت کے لئے دیں تو ایسی زمین بحیثیت رقبہ البتہ قابل خرید و فروخت ہوگی اور زمین کا خرچ امام وقت کی اجازت پر موقوف ہے گا۔ در اس زمین کے تعلق سے مذکورہ در زمین معاش کو مہر و غیرہ میں دینے سے روکنا و ترجیح معض و رتوں کی معض پر دینا جو ہموں شاہان تیموریہ کا ہے۔ اس امور سے ایسی زمین کی عدم ملکیت معلوم ہوتی ہے۔

مسائل مہمہ

سوال ۱: کفار نے بدعتی سے کسی ملک کو اپنی فتنہ و تصرف میں کر لیا۔ ورنہ بدعتی ملک کے تصرف میں رہا۔ تو ایسی صورت میں کس قدر زمانہ گزرنے کے بعد وہ کفار اس ملک کے مالک ہو جائے ہیں۔ اس کے لئے کیا شرطیں ہوں گی کہ اگر وہ کفار اس ملک میں سے کسی شخص کو دے دیں یا ہمہ گردیں۔ اس شخص کے حق میں حلال ہو جائے۔ اور اگر ایسی صورت سے جن سلام متصرف و قبا میں ہو جائیں اور وہ کسی دوسرے کو لے دیں تو وہ لینا جائز ہوگا، نہیں۔ سوالات امام شاہ مان

سوال ۲: اگر کفار تیناے منقولہ پر قابض و تصرف ہو جائیں اور کسی کو لے دیں تو وہ لینا جائز ہے یا نہیں از مسائل امام شاہ مان

جواب: اگر کفار شیعہ یا معتزلہ پر قابض و تصرف ہو جائیں تو جب سے ملک میں لے آئیں تو وہ مالک ہو جاتے ہیں لیکن جب کسی ملک پر قابض و تصرف ہو جائیں تو اس باطن میں کہ وہ ملک کفار یا کفر ہو جائے علماء میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ اسلام کبھی دار الحرب نہیں ہو سکتا۔ البتہ اگر دار الحرب کے ساتھ مل جائے۔ تو اس صورت میں دار الحرب ہو جاتا ہے۔ اور بعض علی دکتے ہیں کہ سب تک دار السلام میں ایک شہر ایچ شاعر اسلام سے عدلیہ طور پر ہرے۔ وہ دار السلام دار الحرب نہیں ہوتا۔ البتہ جب سب شہر اسلام موقوف ہو جائیں تو وہ دار السلام دار الحرب ہو جاتا ہے۔ اور بعض علی دکر م کہتے ہیں کہ اگر شہر اسلام سے ایک شہر کو بھی کفار موقوف کر دیں۔ تو وہ دار السلام دار الحرب ہو جاتا ہے۔ اور صحیح و راجح یہ تو ہے کہ جب تک اسلام

رہی یہ کہ شیعہ ایک قطعہ میں خرید کرے اور وہ خریدار صرف دو سرا قطعہ میں خرید سے یہ
ہم بوضیضہ کافراں اور سے یکس طرفوں یہ ہے ورنہ حسین بن کا بھی یہی قوس ہے کہ شیعہ کو دنیا
ہے کہ وہ صرف وہی قطعہ میں خرید کرے جس میں اس کا حق تقسیم ہوتا ہے ورنہ یہی قوس ہے۔

مسائل رشوت

سوال : کسی شخص نے رشوت وغیرہ ناجائز اموال سے کوئی مکان بنایا کوئی موضوع خرید اور ایک مدت تک اس مکان پر موضوع پر وہ قابض رہا۔ وہ شخص چاہتا ہے کہ اس مکان پر موضوع کو فروخت کرے۔ تو اس مکان پر موضوع کی قیمت اس شخص پر چلائی جائے یا نہیں ؟

جواب : رشوت کا مال بلاشبہ حرام اور خبیث ہے۔ لیکن جب اس شخص نے اس مال کو بدل ڈالا اور اس مال سے مکان بنایا۔ تو اس مکان کا وہ مالک ہو گیا۔ اس کے لئے یہ جائز ہے کہ اس مکان کو فروخت کرے لیکن اس مال میں خبیث ہے۔ اس لئے کہ وہ مال کسب حرام سے حاصل ہوا۔

حاصل کلام جو چیز خرید کی جائے وہ من شرط سے خریدار کی ملکیت میں سے گی کہ وہ چیز بیچنے والے کی ملکیت میں رہی ہو ورنہ امر یہ ثابت ہے، وہ ماں کا عدل و حریم ہونا کسب کے حلال و حرم ہوئے ہو موقوفہ منہ سے۔ جب کسب حرم ہو تو ماں بھی حرم ہو۔ اگرچہ اس شخص کی ملکیت میں تغیر و فاع ہوا۔ رشونت کا یہ ماں بھی اس مال کے مانند ہے جو زمانہ کے عوض ملے ہو، لہذا ماں یعنی بخومی و برہمن کو بطور مندر کے دیا گیا ہو، اس عرض میں سے کہ وہ غیب کی آفتاب بنا ہے۔ بہتہ اگر وہ شخص وہ ماں فرض تو ہے کہ جسے تو وہ فرض خواہ کے حق میں وہ ماں حلال ہو جائے گا۔ ایسا ہی اگر کسی دوسرے معاملہ میں کچھ کسی کو دینا ضروری ہو۔ وہ وہ ماں دیا جائے، تو وہ ماں بیسے و سے کے حق میں حلال ہو جائے۔ در کسب حرم کرنا اس کے حق میں اس مال کا خبث، فانی و متا ہے۔ لیکن ایسا، حرم کی رویت کے موافق یہ حکم ہے کہ اگر وہ شخص اس فعل بد سے توبہ کرے تو وہ ماں اس شخص کے حق میں بھی عدل ہو جائے گا۔ بشرطیکہ اس شخص سے اس مال کو مالک کی رضامندی سے لیا ہے، و کسی کی حق امتیاز کی ہو۔ ورنہ جو چیز غنیمت سے ملی ہو اس کے حلال ہونے کے لئے ضرور ہے۔ کہ کس چیز سے مالک اس پر رسی ہو جائے، کہ جس نے غصب کیا۔ وہ کس مال کو بطور ملکیت اپنے تصرف میں لے آئے۔

سوال : اگر کوئی شخص شرعی طور پر قرض لے اور اس سے مسجد بنائے۔ پھر رشوت وغیرہ ناجائز ذریعہ سے

جواب : ایسی مسجد بنا اور مست ہے شرعاً اس کے، اسے میں مسجد کا حکم ہو گا۔ ایسی مسجد بنائے میں ثواب

جواب : ایسی مسجد بنانا درست ہے شرعاً اس کے، اسے میں مسجد کا حکم ہوگا۔ ایسی مسجد بنانا میں خوب

ہے۔ اس واسطے کہ قرآن کے ماں سے وہ شخص جس مسجد کو بنائے گا، اگرچہ جس قرآن کو حیثیت ماں سے دکرے
جب وہ شخص قرآن دکرے گا اس وقت اس ماں کے ثبوت کا ترس سے پہلے ماں میں ہوگا، جو قرآن یا ایسا تھا، نہ
میں تم

مسائل سود

سول : دائر کھرب کے کھار کو سولہ دہا درست ہے یا نہیں ؟

جواب : کتب فقہ کی جہاں عام ہے۔ نمود جیسے وائے و پینے وے دونوں تال ہیں مثلاً
لا ابرو امین المسلم و الحرق فی دس الحروب ترجمہ : جی ڈاڑ بھر میں سسماں و در حبل
کافر کے و میں سود کا من مل ا جائز نہیں :

درقاضی تنازعہ ماحاسبہ پالی جی نے اپنے رسالہ میں سود میں سے کی نوجیبہ لکھی ہے۔ وہ اس وقت فقیر کو یاد ہیں۔
 کہ کافر حربی سے سود میں اخلال ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کافر حربی کا مال مباح ہے۔ بیشک کہ کافر حربی کا مال
 رشکینی ہونے کا احتمال نہ ہو۔ یہی سامعہ نہ ہو کہ کافر حربی کے ساتھ بنی سلامت کے عہد کر ماہو کہ اس کا مال غیر
 پرہیز میں گئے۔ اس واسطے کہ ایسی حالت میں اگر جاننا طور پر اس کافر حربی کا مال یہ جائے گا تو عہد شکنی ہوگی۔ نوجیبہ کہ
 دیکھو چنانچہ سود میں سے تو وہ مال مستحبہ عیال سے وہ کافر حربی کو سود دینا صلی جائز ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مال
 اس کو کھانا حرام ہے اور جو چیزیں بہتے ہیں حرام ہیں ان کو کافر حربی خود کھاتے ہیں

تو اگر ن کو کچھ منہ سود کے دیا جائے تو صرف یہی لازم آئے گا کہ جو چیز ہمارے یہاں حرم ہے کھارہی نہیں اس معاملہ میں جو کھارہی نہیں یعنی ہل اسلام سے پناہ لے کر وہ اسلام میں ہیں، تو اگرچہ جو چیز ہمارے یہاں حرام ہے مگر کھارہی نہیں ہے، مگر کھارہی نہیں کو وہ اسلام میں خود یا حرام ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ جو شخص ایسا کرتا ہے معاملہ کو دائرہ اسلام میں داخل دیتا ہے۔

اور اگر بحرب میں کافر کو شہود دینا جائے تو یہ نقص لازم نہیں آتا۔ اس واسطے کہ در بحرب میں کافر کو شہود دینا باج میں سبکی تحقیق یہ ہے کہ شہود دینا باج حرم ہے اس واسطے کہ شہود دینے میں کسی دوسرے کا مال نہیں یا مال بلکہ اپنا مال ہے۔ اگرچہ اپنا نقصان ہو۔ تب بھی پامال دینا باج ہے، مگر کھوس جب زمین جو کہ مال بننے سے حاجت کسی کے غم سے محفوظ رہیں۔ تو اس عرض سے اپنا مال دینے میں کچھ حرج نہیں۔ صرف دوسرے شہود یا حرم ہوا ہے اس امر یہ ہے کہ شہود دینے والا غیر کو حرم کہلا تا ہے۔ ایسی جب وہ شہود دیتا ہے تو اس فعل حرم کا باعث ہوتا ہے کہ دوسرے شخص اس کے ذریعے سے شہود کھاتا ہے جو مال حرم ہے وہ بھی قباحت اس صورت میں بھی لازم آتی ہے کہ قاضی یا کسی دوسرے حاکم کو شہود دی جائے۔

رفتہ حال اسلام کفار مد سے بھی ٹوہ لیں گے اور پھر کسی سستی ہو جائے گی کہ حل اسلام باہم ہی ایک دوسرے سے ٹوہ لینے میں تامل نہ کریں گے۔

جواب : کہ جرنی سے ٹوہ لینے میں خوف و آپ سے کھابہ ہے و صبح ہوا بحث صرف یہ ہے کہ اصل میں مفہد یا معاہدہ مباح ہے یا نہیں۔ وہ دہودس کے آپ سے جو کھابہ ہے کہ رحنی سے ٹوہ لینے میں طرح طرح کا دانا ہے تو اس پر نفس ہوتا ہے۔ اس دینے کے بعد اگر ناکار کے ساتھ جائز ہے۔ وہ جہاد میں کفار و قتل کئے جاتے ہیں اور ان کا مال و زمین و اس کے بچے گروہار کئے جاتے ہیں۔ وہ وہ ٹوہی غلام بنائے جاتے ہیں۔ وہ ان کا مکان گردا ہوتا ہے اور ان کا بارخ و زرعت جلا دیا جاتا ہے۔ وہ ظاہر ہے کہ یہ معاملہ مسلمانوں کے ساتھ کرنا نہایت قبیح ہے۔ اور جہاد میں کفار کے ساتھ جو یہ معاملات کئے جاتے ہیں۔ اس سے دوسرے دیندہ ہوتا ہے۔ اس میں کلام نہیں۔ بلکہ کلام اس میں ہے کہ اگر ان معاملات سے کوئی فساد مسلمانوں کے حق میں پیدا ہو۔ تو اس صورت میں یہ معاملات جائز ہیں بلکہ انہیں مباح اور مقبہ در مذہب میں بھی اگر کوئی مروجہ فساد شامل ہو تو وہ حرم موحا ہے تو اس مسئلہ کا کیا ذکر ہے کہ مفہد اس کے مباح ہونا میں بھی علماء و حید میں باہم اتفاق نہیں اور علماء و مامیہ کی رستہ کا کیا اعتبار۔ اس دینے کے ن کے نزدیک تو کفار دینی رحل مد سنی سے بھی ٹوہ لینا جائز ہے۔

گفتگو اب اس میں ہے کہ حد و حصہ کے نزدیک اس مسئلہ میں کیا حکم ہے۔ بعض اشخاص کا عمل یہ کہ ان میں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ کفار سے یہ راز بنا چاہتے۔ البتہ اس مرکے لئے ماعت ہے کہ ان لوگوں کی دینداری میں حق کیا پائے یکس قرن شریفیت کی بعض رتوبہ بیان۔ ناموجب حق نہیں۔ اگرچہ اس سے کوئی دیاوی ناندہ کی بھی مینت ہو۔ اس لئے شرع کا حکم ظاہر یہ ہوتا ہے غیر کے دل کا حال معلوم نہیں ہو سکتا۔

سوال : ہندی کرنا جائز ہے یا مکروہ۔

جواب : کتب فقہ میں لکھا ہے کہ ہندی کرنا مکروہ ہے اور ہندی کو سفیخہ اور سفانج کہتے ہیں چنانچہ

شرح وقایہ میں لکھا ہے :-

و یکویہ المتجہ وہی اقرا من السقوط خطوہ الصریق فی المغرب المستحقة بصلیہ
 و فتح لئان مدفع مالاً مطروق لافر من لدفع الی حد یقفہ فی بلد اخر و استا یقفونہ
 لسقوط حصہ مطروق ترجمہ : مکروہ ہے سہی یعنی ہندی اور ہندی سے فرا دی ہے کہ مار کسی کو بلو
 قرض دیا جائے۔ اس غرض سے کہ وہ مال اس شخص کے ذریعے سے کسی سے شخص کے پاس پہنچ جائے جس
 کے پاس وہ مال بھیجا منظور ہو ورنہ وہ مال نقصان ہو۔ مغرب میں لکھا ہے کہ سفیخہ (ہندی) مسافحہ
 ہیں و فتح نامہ کے یہ ہے کہ کسی شخص کا دوست دوسرے نہروں ہو۔ اس شخص کو منظور ہو کہ کوئی مال اس
 دوست کے پاس بھیجے۔ تو اس احتیاط کے خیال سے کہ وہ مال وہیں نقصان ہو۔ وہ اس کسی دوسرے
 شخص کو منظور قرض کے لئے تاکہ وہ دوسرا شخص اس امر کا ذمہ دار ہو جائے کہ وہ مال اس دوست کے

پاس پہنچا دے گا۔ ورنہ وہ مال نقصان نہ ہوگا اور یہ معاملہ اس غرض سے ہوتا ہے تاکہ وہ اس
 مال کے نقصان ہو جائے کا خطرہ باقی نہ رہے :-

اب ہم یہ امر بیان کرتے ہیں کہ یہ معاملہ ہندی کا ہونا نہیں ضروری ہوتا ہے کہ جو ساہوکار اس شرط پر روپیہ لینے
 ہیں کسی دوسرے خاص شخص کے پاس ماعتیاد وہ روپیہ پہنچا دیں۔ وہ ساہوکار کسی ایسا کرتے ہیں کہ جس قدر روپیہ دیتے ہیں اس
 اسی قدر روپیہ ہندی کے کاغذ میں لکھ دیتے ہیں۔ زیادہ لکھتے ہیں۔ کم لکھتے ہیں یعنی اس سے ان ساہوکار کا مطلب یہ
 ہوتا ہے کہ جس قدر روپیہ ہم نے دیا ہے۔ اسی قدر کل روپیہ اس شخص کے پاس پہنچیں گے جس کے پاس منظور ہے کہ روپیہ
 پہنچ جائے۔ اور ہم یہ روپیہ پہنچانے کے عوض میں بطور تجارت کے کچھ نہیں گے۔ اس غرض سے کہ یہ روپیہ جب تک پہنچ
 پاس پہنچے گا اس سے کم کو فائدہ ہوگا۔ ہم اس کے عوض میں کچھ دینگے بھی نہیں۔

اور ساہوکار کسی ساہوکار کرتے ہیں کہ جس قدر روپیہ لیتے ہیں اس سے زیادہ لکھ دیتے ہیں۔ یعنی ان لوگوں کا مطلب
 یہ ہوتا ہے کہ جب تک روپیہ ہمارے پاس ہے۔ اس سے کم کو فائدہ ہوتا ہے۔ تو اس کے عوض میں اس قدر روپیہ
 زیادہ اس شخص کے پاس پہنچا دیں گے جس شخص کے پاس وہ روپیہ پہنچ جانا منظور ہے۔

اور کبھی ساہوکار یہ بھی کرتے ہیں کہ روپیہ زیادہ لیتے ہیں اور ہندی کے کاغذ میں اس سے کم لکھتے ہیں یعنی ساہوکار
 کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس قدر روپیہ ہم نے دیا ہے۔ ہمیں اس قدر روپیہ پہنچانے کے عوض میں بطور تجارت کے ہمیں
 گے۔ ورنہ اس قدر روپیہ اس شخص کے پاس پہنچا دیں گے جس کے پاس منظور ہے کہ یہ روپیہ پہنچ جائے یہی صورت میں
 یہی ہندی میں جب روپیہ پر لکھا جائے تو اس صورت میں ٹوہ ہونے کا سہ نہیں ورنہ باقی دونوں صورتوں میں صراحتاً
 ٹوہ ہے۔ دوسری صورت میں یہی جب ہندی کے کاغذ میں روپیہ لکھا کر دیا جائے تو ہمیں یہ قیاحت ہے کہ ہندی
 والا ٹوہ دیتا ہے۔

تیسری صورت میں یعنی جب ہندی کے کاغذ میں روپیہ کم کر کے لکھا جائے۔ یہ حرج ہے کہ ہندی کر کے والا
 ٹوہ دیتا ہے یکس بہت آسان ترکیب یہ ہے کہ ان دونوں صورت میں بھی جسے غور سے معاملہ کیا جائے کہ ٹوہ دینا لازم
 ورنہ دینا لازم آئے۔

مثلاً اگر منظور ہو کہ سو روپیہ کی ہندی کرانی جائے اور شرط قرار پائے کہ ہندی کے عوض میں ساہوکار کو دس روپیہ
 دیئے جائیں۔ تو چاہیے کہ ٹھانویں روپیہ ساہوکار کو دیا جائے ورنہ روپیہ کا پیسہ ساہوکار کے ہاتھ فروخت کیا جائے
 اس شرط پر کہ اس پیسہ روپیہ کے پیسہ کی قیمت ساہوکار سے صرف دو روپیہ لی جائے گی تو ماب ساہوکار کے ذمہ ہندی
 کر کے والے کا سو روپیہ بطور قرض کے ہو گیا۔ اب اس ساہوکار سے کہہ دیا جائے کہ تم سو روپیہ فلاں مقام پر فلاں شخص کے پاس
 پہنچا دو تو ایسی حالت میں یہ بھی ہو کہ ساہوکار کو کس روپیہ ہندی کے عوض میں دیا گیا۔ ورنہ ہمیں کوئی قیاحت بھی۔ ہوئی لینے
 غیر حق ہونے کے سبب سے ٹوہ دینا لازم نہ آیا۔ ورنہ حدیث صحیح مشکوٰۃ شریف میں موجود ہے :-

یک شخص خیر سے آیا اور وہ خیر سے لایا اور وہ خیر سے نہایت خوب دیکھیں تھے۔ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

فقیر عمر صمد سبب محرم مرغن گوٹوں مطالعہ کتب خدمت محرم ہے جو سبب نقصان
رست کوئی کتاب مطالعہ نہیں کر سکتا ہے۔ جمع کرنا کتب فقہ کا نقصان دہ و موقوف کر دیا ہے۔ لیکن جو کچھ ساری کا دیکھا
ہے۔ بعضہ تعالیٰ محفوظ ہے۔ آپ نے مسد کر کدن میں اسباب رکھا ہے جو حقیقت اس کی یہ ہے کہ۔
شیخ الاسلام نے مسد میں دو قول اس کے، اسے میں نقل کئے ہیں کہ قول یہ ہے کہ حرم ہے۔ اس واسطے
ان دو دیگر حیوانات پر حملہ کرتا ہے۔ اور رڈ ثابت اگرچہ گوشت نہیں کھا، ورنہ دنگی فاحشی میں پایا جاتا ہے۔ اور
اس کے سبب حرام میں۔ اور کتاب حیوان و الطیور میں لکھا ہے۔

هو شديد الحد اوة للانسان يتبعه اذا سمع صوت فيقتله ولا ياكله شيء
كذا في المستطوف۔ یعنی اگر انسان سے نہایت عداوت رکھتا ہے
جب انسان کی آواز سنتا ہے تو اس کا پیچھا کرتا ہے اور رڈ مارتا ہے۔ میں اس کو کھا نہیں
ہی مستطرف میں ہے۔

دوسرے قول عید یہ میں نقل کیا ہے کہ کدن حلال ہے اس واسطے کہ کھا اس اور کھا کھانا سے تو وہ ذند
ہا نوروں سے ہیں۔

بریں وقت کتاب عید یہ موجود ہیں کہ اس کی عبارت نقل کیجائے۔ لیکن اس عبارت کا مضمون فقہانی
جو لکھا گیا ہے وہ کتاب حیوان و الطیور میں لکھا ہے کہ کدن میں موتی و ہر شے کا قوس ہے کہ۔ یا اور بھی کر کدن
ہے اس وقت یہ کتاب بھی ذیل اس کی عبارت نقل کیجائے۔

در یہ یاد سے کہ کر کدن کو حرام بندی کہتے ہیں۔ اور کر کدن بھی۔ لیکن یہ غلط فہم ہے۔ کہ کدن اس جانور کو بھی کہتے
ہے کہ جو ایک اور جانور بھی ہے کہ وہ اس جانور سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اور گاؤ میں بھی بیخس کے مشابہ ہوتا ہے۔ اور اس
ور کے پاس میں روایت صحیح ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کو ذ میں فرمایا کہ یہ جانور حلال ہے۔ اس وجہ سے
ان علماء سابقین کو استنباط ہو گیا۔ اور ان لوگوں نے حکم یا یہ جانور بھی جس کا ذکر پہلے ہوا ہے حلال ہے۔ و اللہ تعالیٰ
و علیہم السلام

اور جہاں مباح میں واضح ہوگا کہ اس جانور میں تین جانوروں کی مشابہت پائی جاتی ہے اس کا بدن و پاؤں
اس کے مانند ہوتا ہے۔ پیٹھ اور شکم اس کا گاؤ میں یعنی بھیخس کی طرح ہوتا ہے۔ اور اس کے منہ میں دانت ہوتے
ہیں۔ اس کے سر پر سینگ ہوتا ہے۔ اور کتوں میں تصریح ہے کہ جب کسی جانور میں جانور حلال درج ہو حرم دونوں

کر کدن ایک جانور ہے جس کو ہماری میں گھڑ کہتے ہیں۔ یہ بھی دوسرا جانور اس میں لکھا ہے کہ کر کدن سختی اور دونوں کا
ہے۔ ام یک پر وہ کلبے اس کی دم در سوئی ہے۔ اس کا سبب مسد ہوتا ہے۔ اور کثر پانی کے ساتھ ٹھہرتا ہے۔ اس کو عین کہتے
ہے۔ حیوانات الفات سے لکھا گیا ہے م م م م

مشابہت پائی جائے تو اس کے پاس میں حکم اس کی مشابہت کی بنا پر ہوگا۔ اگر اس میں مشابہت حلال جانور کی زیادہ
تو وہ جانور حلال ہوگا۔ اور اگر اس میں مشابہت حرام جانور کی زیادہ پائی جاتی ہو تو وہ جانور حرام ہوگا۔ چنانچہ اگر کچھ میں
تین و بکری دونوں کی مشابہت پائی جائے تو اس کے پاس میں بھی یہی حکم ہے۔ جو جب اس جانور میں بھی کر کدن میں
ہو اور پانی کی مشابہت پائی جاتی ہے تو وہی اور سبب اس کی حرمت کا حکم ہے۔ اور انھوں فقرے سے ثابت ہے
کہ حلال و حرام دونوں کی وجہ کسی چیز میں پائی جائے تو اس کی حرمت کا حکم دیا جائیگا۔

فقیر فقہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہے کہ فتاویٰ رحمانی میں لکھا ہے کہ کدن کے پاس میں حکم میں ام اعظم
درام و یوسف۔ چنانچہ کے نزدیک حلال ہونے کا حکم ہے اور امام محمد کے نزدیک یہ دونوں حرام ہیں۔ اور مسئلہ
خرہ سے حل کیا ہے اور دونوں جانب پر دین قائم کی ہے۔ لیکن یہ حکم حد یہ کے خلاف ہے اس واسطے کہ حد یہ
پس باب بیع فاسد میں لکھا ہے کہ امام محمد جہاں بھی کو بیخس لعین کہتے ہیں اور اس کے نزدیک پانی کی جائز
ہیں۔ اور ایسا ہی کر کدن بھی ہے اور امام اعظم و امام یوسف۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ پانی درندہ جانوروں سے ہے تو
اس سے مسود ہوگا۔ پانی اور کر کدن دونوں حرام ہیں کھانا نہیں چاہیے۔ اگرچہ اس کی بیخ دونوں امام کے نزدیک
نہ ہے تو جو کوئی شخص اس کے کھانے کا حکم دیتا ہے۔ غلط ہے۔ فافہم و اللہ تعالیٰ علم

سوال : مخرج یا مصفر رنگ کا کپڑا پہننے کے پاس میں کیا حکم ہے ؟

جواب : اس مضمون میں کہ مخرج کپڑا پہننے کے پاس میں شرعی حکم ہے۔ دراصل حدیث و روایت یک
ہم نے رسالہ تصنیف کیا تھا۔ اور حضرت شیخ ابو جابر کروی نے ہمارے حضرت وی نسبت کو فرمایا کہ آپ وہ رسالہ
مطالعہ کریں اور اس پر کچھ لکھیں تو انھوں نے بعد مطالعہ بطور حاکمہ اس پر کچھ لکھا۔ وہی حاشیہ ان کی تصانیف کی فہرست
میں مندرج ہے اور اس پاس میں تو یہ بتا رہے ہیں کہ مخرج کا مخرج رنگ کپڑا حرام نہیں بلکہ صرف مصفر حرام ہے
یہی باعتبار رنگ صرف وہ کپڑا حرام ہے جو کسم کے پھول سے رنگا ہو۔ اور اس کے بھی احرام ہونے کے لئے ضروری
ہے کہ اس کا رنگ گلابی رنگ ہو گیا ہو۔ گلابی رنگ سے بھی اس کی مخرجی زیادہ ہو نہایت مخرج ہو گیا ہو تو وہ حرام
ہے۔ درنگر گلابی رنگ سے اس کی مخرجی کم ہو متد شجر فی اور باری وغیرہ ہونا مباح ہے۔

اور بامات مخرج کہ عرب اس کو جوح احر کہتے ہیں بان جماع جائز ہے اور ایسا ہی کھار و بھی جائز ہے
اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصفر کی حرمت کا دار و مدار شوحی رنگ پر ہے صرف شرعی پر نہیں۔

سوال : افیون کے پاس میں کیا حکم ہے کیا اس کا استعمال حرام ہے ؟

جواب : افیون کا استعمال حرام ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فیون زہر ہے۔ ظاہر طور پر اس سے
اس کو ضرر پہنچتا ہے۔ چنانچہ اس کی تصریح صلب میں مذکور ہے۔ ویلیہ وجہ ہے کہ حضرت ابو محمد نے در روایت
ہے محمد نے اپنے منہ میں دواؤد و دے سن بی داؤد میں حضرت تم سدر بھی اللہ عنہا سے کہ لکھا ہوں
تھے۔

یہی قریب ہے کہ مائے گی ناقہ مسجد شریعی مانل شروع رست کی تاریکی میں پہنچنے کی تو اس کے پاس کہ مجھ کو اس سے پناہ کی جگہ نہیں ہے

اور یہ حال کی کتب درسیہ میں مذہب حیکم بچائے۔ یعنی حیکم کے کثیر تو ج ہے۔ عرض کیا کہ یہ ملامت مفرور جائے گریز کے معنی میں اکثر مقامات میں استعمال کیا گیا ہے۔ لیکن یہ کہنا کہ کلمہ مادہ فہم ہے۔ تو اس میں غلطی ہے۔ چند وجوہ سے معنی فاسد ہو جاتے ہیں۔ اس واسطے کہ اس تقدیر پر فہم معروف کا صبر کیا جائے گا یا مجھوں گا۔ فہم مادہ کا۔ اور جب کہا جائے کہ فہم کا مجھوں کا صبر ہے تو عنہ کی ضمیر قوم کی طرف راجع کی جائے گی یا کہا جائے گی کہ صلیح کی طرف راجع ہے۔ اور عنہ فعل کی مذہب فعل میں واقع ہے۔ مصدر ہے یا ماضی معروف یا ماضی مجھوں ہے۔ اور اگر یہ لفظ فعل مصدر ہے تو مذہب مضاف یہ ہے یا اس کی صفت ہے۔ عرض کیا کہ کسی تقدیر پر معنی صحیح نہیں ہوتے ہیں۔ اس واسطے کہ اگر یہ کہیں کہ وہ مجھوں کا صبر ہے تو معنی یہ ہوں گے کہ پائیدار ہے۔ اس قوم سے مذہب کرنے کا۔

حالانکہ اس کے قبل ذکر کیا گیا ہے کہ قدسیہ قوم درگروہ معروف کا صبر ہو۔ اس تقدیر پر ضرور ہے کہ عنہ کی ضمیر صلیح صغر کی طرف راجع ہوگی۔ اور وجد کی ضمیر قوم کی طرف۔ جیج ہوگی۔ یعنی نہ پایہ اس قوم نے لیدر دوسرے مذہب اس کام کا کہ وہ اس مذہب سے ہو کر کیا گیا ہے۔ یا وہ مذہب کر گیا ہے۔

اصل کلام عاقل ذکی پر مبنی نہیں کہ لفظ مادہ فہم کتنا درست نہیں ہوتا۔ وریج جو اس کی علت بیان کی گئی ہے۔ فائدہ بخش تو اس علت کو سمجھ ان احتیاجات کے کسی حتم کے ساتھ ربط نہیں ہوتا ہے۔ یہاں ہی مفرور کی ضمیر قوم کی طرف راجع کرتا اگرچہ متبادر مفرور ہونے لفظ قوم کے علماء نے جائز رکھا ہے لیکن یہ مستعمل نہیں۔ اگر لفظ مادہ کو موصوہ کہیں تو اس میں بھی یہی قیاس لازم آتی ہیں۔ اس واسطے کہ اس تقدیر پر وجد میں کافی احتمالات ہونے میں کہ مجھوں کا صبر ہے یا معروف کا صبر ہے۔ ورنہ کی ضمیر قوم کی طرف راجع ہے یا صلیح کی طرف راجع ہے اور لفظ فعل کا ماضی معروف ہے یا ماضی مجھوں ہے۔ ورنہ مذہب کا لفظ اس کی طرف مضاف ہے یا اس کا موصوہ ہے۔

عرض کیا کہ غور کرنے سے معلوم ہو ہے کہ کوئی تقدیر ہی بل تمامت نہیں۔ وریج بھی ضاحت سے کہ اگر عوام کا موصوہ ہو۔ ورنہ مجھوں کا صبر ہو ورنہ کی ضمیر قوم کی طرف راجع ہو تو حرف میں جو کہ بایہ ہے۔ مذہب کے لفظ کے قبل ضرور چاہیئے۔ وریج بھی قیاس ہے کہ اس تقدیر پر کہ لفظ فعل کا مصدر موصوہ مضاف الیہ جو خواہ صفت ہو اس نام موصولہ کی عبارت میں خبر کچھ نہیں۔ اور اگر یہ کہیں کہ مذہب خبر ہے تو لفظ ورنہ عاقل نام مقام نہ جائے گا اور ما استعمال کو بھی اسی طور پر قیاس کرنا چاہیئے۔ اور ہر تقدیر پر یہ جو علت ہے۔ فائدہ بخش مادہ اس کو ربط نہیں ہوتا ہے۔ ورنہ موصوہ بنا بر نسب ورنہ یہی ہے کہ کہا جائے کہ کلمہ مادہ کا ظرفیہ شرطیہ ہے۔

سوال : خبر کی تعریف کیا ہے ؟

جواب : امام ابو حنیفہ کے روایت کی طرف یہ ہے۔

هوالمدي من ماء منبذ شتت وغلاد قذف بارمذ ترجمہ یہی مفرور ہے کہ گویا پانی ہو اور وہ گڑھا ہو جائے۔ ورنہ جوش مائے اور اس میں کھٹا جائے ؟

جب اسکو خفیف جوش دیتے ہیں تو اس کو عربی میں بازق اور فارسی میں بادہ کہتے ہیں اور وہ بھی باجماع حرم ہے اس واسطے کہ خفیف جوش دینے سے اس کی حقیقت منقلب نہیں ہو جاتی اور اس کی خاصیت کہ سبب رقت قوم اور رقت خود اس میں ہے۔ ورنہ تغیر نہیں ہوتی اور جب اس کو اس قدر جوش دیں کہ اس کا مثالت کم ہو جائے تو اس کو شلت کہتے ہیں اور وہ اسور حمید کے موفی حل ہے۔ اس واسطے کہ اس کا قوم تغیر ہو مائے پینے پند قوم مائے ورنہ اس کا قوم گڑھا ہو جائے ورنہ اس وجہ سے وہ عمر کی حد سے نکل جاتا ہے۔ ورنہ باقی اثر بر دسکرہ کے ماند ہو جاتا ہے ورنہ اس قدر پینا حرام ہے کہ اس سے نشہ ہو جائے کا احتیاج ہو۔ ورنہ اس کا رست کم مباح ہے دیگر صلاحت کے نزدیک وہ بھی حرام ہے۔

لان ماء اسکو کشیوہ فعلیہ حدم۔ ترجمہ۔ جیج جو چیر سی ہو کہ وہ بادہ کھاتے سے پینے سے نشہ آتی ہو تو وہ کم بھی کھانا پینا حرام ہے ؟

ور اگر اس کو اس قدر پکائی کہ وہ دھارہ جائے تو اس کو شلت کہتے ہیں ورنہ ہندی بھی کہتے ہیں۔ اس واسطے کہ اس کو جمہور ملال جاتے ہیں۔ اگر اس کو قدر پکائی کہ اس کا صرف ایک تہائی باقی رہ جائے۔ تو اس کو حد کہتے ہیں یہی ملاقات اس کو خفیف۔ یعنی نہ بشورہ صلاحت کے بل شام کے لئے تجویز فرمایا تھا۔ کہ وہ لوگ شرب پیسے کے ہو گئے۔ سلام کے بعد اس کو ترک کیا۔

وہ لوگ جب مرض میں مبتلا ہوئے۔ اور خفیفہ ثانی کے حضور میں۔ اس کا شکایت کی۔ تو خفیفہ ثانی نے بشورہ صلاحت کے ان کے لئے تجویز فرمایا۔ جو تعریف ملا کی ہے وہی تعریف شلت کی شرح دقایہ میں لکھی ہے۔ اور اس کو شلت نہ لکھا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ پکانے سے جب اس کا دو تہائی کم ہو جائے اور صرف ایک تہائی باقی رہ جائے تو اس میں پانی ملاوٹ ورنہ اس کو رکھ چھوڑیں۔ تاکہ اس میں اشہر اور میدان جائے۔ جمہور کے نزدیک برہم ہے۔ اس وحدت اس میں اسکا جو تہا ہے جیج وہ نشہ مائے آہے اور یہی چیز کے حرم ہونے میں قلیل و کثیر برابر ہے۔ یعنی یہی چیز قلیل و کثیر ہی حرام ہے۔ اور کثیر و قلیل بھی حرام ہے۔

ام ابو حنیفہ عیدہ رحمہ کے روایت اس کے حد ہونے کی وجہ ہے کہ خمر سے وہ نکل جاتا ہے۔ جہاں جہاں حقیقی خمر کے سوا اور دوسرے شراب کے مائے میں کہتے ہیں کہ وہ اس قدر پکائی کہ اس میں شراب کا ختم ہو۔ تو یہ حد پکائی کے خلاف ہے کہ محمد ان احادیث کے بعض حدیث سے ثابت ہے کہ وہ۔

ما اسکو کشیوہ فعلیہ حدم

یعنی جس چیز کی زیادہ مقدار نشہ آتی ہو وہ چیز کم بھی حرم ہے ورنہ بعض حدیث سے ثابت ہے کہ اسکو لحد

فرجہ حرم نہیں جو چیز ایک گھر پینے سے نہ لے آتی ہے وہ ایک گھوٹ بھی حرم ہے۔ بعض حدیث شریف سے ثابت ہے کہ:-

ما منک من العرق فلا ینکب ینہ حرم۔ یعنی جو چیز ایک فرق ہونے سے نہ لے آتی ہے تو وہ بمقدار تھیلی میں آجانے کے بھی حرم ہے۔

تو اس بارے میں فقہاء کو دقت ہے کہ ان کو تو جہات قطعہ کی ضرورت ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ عمرینی نوع تحریم حقیقت میں بلکہ سد ذریعہ کے لئے ہے تاکہ میل سے کثیر کی عادت نہ ہو جائے چنانچہ بوسہ بیاہون روزہ دار کے لئے منع ہے اور خنیہ عورت کے منہ کی طرف نظر کرنا منع ہے۔ اس واسطے کہ اس میں فساد کا خوف ہے۔ ورنہ فی الواقع حرمت کی علت اس کا رہے سہی نہ ہوتا۔ پس تو میں یہ کہتا ہوں کہ تھیلی جو ایک کثیر دلوں پر رہے۔ یعنی دلوں کی صورت میں وہ نہیں ہے۔

یہ ساری ممالوہ عیضہ کے مذہب کا ہے ورنہ اسے نہ مکات فی منہ میں ہے جو جھوٹے منہ کی مانند ہے۔ واقعہ تعالیٰ اعلم۔

سوال :- با فرض گناہ ثابت ہے

کل حنظل حرم۔ ترجمہ یعنی سر طرح کا ڈھول حرم ہے

تو حق کے بارے میں کہ مکہ ہے حدیث ہے یا حرم ہے۔ درہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں یا نہیں ایک حدیث ہے۔

من اکل النجف لقمۃ فکاسما رنی مامہ سبعین مرفۃ دس ہنی مامہ مرفۃ فکاسما رنی
الکعبۃ سبعین مرفۃ ترجمہ جس نے نجف یعنی آجوان خراسانی کی لقمہ بھی کھا یا تو اس نے گویا اپنی
ماں کے ساتھ مشر مرتبہ کیا۔ اور جس نے اپنی ماں کے ساتھ ایک مرتبہ نہ کیا تو گویا اس نے ستر مرتبہ کعبہ
کو مہدم کیا۔

اور دوسری حدیث یہ ہے:-

من اکل سج و دساعی ہذا حرمۃ اللہ عا حل فی قیامۃ مکتوب ابی حبیبہ ہذا
من نجفۃ اللہ عا۔ وحل ترجمہ جس نے سج یعنی آجوان خراسانی کا اسی محل پر وہ مگر کیا تو لقمہ تھا
قیامت کے دن اس کو بس طرح ٹھکانے کا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھا جائے کہ یہ اللہ
موا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے:-

یعنی یہ دونوں حدیث صحیح ہیں یا نہیں اور علاوہ ان محمد بن ابی ہریرہ نے جو کہ امامیہ سے ہے تنبیہ العاصی

میں اس کی تحقیق کی ہے وہ کہہ چکا ہے۔ اس کے بعد یہ کہہ دیا کہ اس کا قول ہے:-

جواب :- کل حنظل حرم۔ ترجمہ یعنی سر طرح کا ڈھول حرم ہے۔ حنفی کی علت و حرمت میں اختلاف ہے زیادہ صحیح

ہے کہ کوہ تھیلی ہے اس وجہ سے کہ حق پینے والے کے منہ سے نہ لے آئے۔ اس سے حدیث میں اس کا ذکر ہے۔ اس واسطے کہ اس کے بارے میں حکام ہیں۔ اور حق پینے میں۔ ورنہ اس کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے اس واسطے کہ اس کے منہ سے بھی دھواں نکلے گا۔ ورنہ

من کل البسج ومات۔ کہیں کتب حدیث میں نہیں ہے مگر ان دونوں کلام کے الفاظ اس سے بھی مرخصا معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث نہیں۔

علاوہ ان تشریحی کی تحریر قابل اعتبار نہیں اس واسطے کہ اس بارے میں معتبر محدثین کے قول پر غلبہ رکھنا چاہیئے۔ وہ لوگ حدیث کی تحقیق بیان کرتے ہیں۔ لیکن وہ اعلیٰ کی عادت ہے کہ وہ معتبر حدیث کو بھی زعیب و مرعیب کے لئے ذکر کرتے ہیں۔ ان حدیث کے حال سے:- وقت رفتہ ہیں حق کے مسئلہ کی تحقیق یہ کہ نفس میں کو پینے میں حرمت کی کوئی وجہ محقق نہیں اس واسطے کہ حرمت کی علت بنا اس میں صرف دو چیزوں میں پھرتے ہیں۔ سمیت اور مکات فی منہ ورنہ کیا کوئی بقی اس دونوں چیزوں سے خالی ہے لیکن اس کے ہتھیار کا جو طریقہ ہے کہ اس کا دھواں پینے میں۔ تو اس میں وجہ حرمت کی جمع ہوجاتی ہے کہ:-

پہلی وجہ وہ بدلتی جو حق پینے والے کے منہ سے نکلتی ہے۔

دوسری وجہ وہ چیزوں کے ساتھ مشابہت کا ہو۔ چنانچہ تھیکا پر پختہ لکھ کر کھڑا ہونا منع ہے ورنہ اس کی کوئی پہنا بھی منع ہے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ سمیں لگ کے ساتھ بلاست لازم آتی ہے۔ یہ کہ وہ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ لگ کے ذریعے سے مذہب کرے گا۔ اسی وجہ سے بدن کو دھوا منع ہے اگرچہ مجملہ ان وجوہ کے ہر وجہ سے صرف کرابت تنزیہی ثابت ہوتی ہے۔ لیکن یہ تیسوں وجوہ جمع ہو جانے کی وجہ سے کہ حرمت تحریری ثابت ہوئی۔ بعض حل معقول نے کہا ہے کہ حفظ کل دھان حرم۔ اگرچہ حدیث مذکور لیکن یہ کلام مجمع ہے اس واسطے کہ دھان اہل عقل کے نزدیک دو چیز سے مرکب ہے۔ سمیت اور ریت۔ ورنہ دونوں حرم میں تو چون دونوں سے مرکب ہے وہ بھی حرام ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حرمت ارض ذرا کی علت سمیت ہے۔ ورنہ ریت کی علت باقی مذہبی تو ظاہر ہو گیا۔ جیسا پاں میں چوما کھا، جائز ہے اور دو ٹول میں گل اپنی۔ ومن ممنوع کھا، جائز ہے۔

تو استعمال اس دھان کا صراحہ بدن کی عرص سے ہوتا ہے مثلاً تھیں۔ یا ح۔ ورنہ قبض مسموم ہوتا ہے تو اس میں حرمت کی علت نہیں لیکن کتب میں اس کی حرمت کو اس آیت سے ثابت کیا ہے:-

یوم نال مننا ورمذ کما بن حبیبی فکشی اناس ہذا کذا کذا۔ ترجمہ جس دن نے

کئے تھے اس میں نال حذر دھواں کر چھپا کر کالوں کو وہ دردناک مذہب ہے:-

تو اس آیت سے معلوم ہو کہ دھان یعنی دھواں مذہب کا کہہ سکتے ہیں اور مذہب کا کہہ سکتے ہیں۔

سوال : انگریزی کی نوکری کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ سوال استفساری

جواب : اگر نوکری میں ایسے کام کرنے کا خدمتہ ہو جو کہ کبیر و گناہ ہے مثلاً فحش کی نوکری ہو اور خدمتہ ہو کہ اہل اسلام کے ساتھ مفاد پر ہے گا یا خدمت کا دئی ہو نوکری ہو ورنہ خدمتہ ہو کہ شرب و زمرہ اور جس پر کاکو نیست لانا ہو کا قوس نوکری و روزگار کرنا منع ہے و جس نوکری اور روزگار میں اس طرح کی مہیماست نہ ہو۔ مثلاً اس نوکری میں یہ کام ہو خدمت کے نمونہ کیے جائیں یا مثلاً فحش گیری کا کام ہو، یا قافله پہنچانے کا کام ہو یا نسس طرح کا اور کوئی دوسرا کام ہو مثلاً اس طرح کی نوکری و روزگار منع نہیں ہے۔

سوال : حضرت سلامت علیکم اللہ علیہ وسلم انظر! ما عتبا العقر علی منارہ !

بعد تہیات کثیرہ کے عرض پر وہ کہے کہ اس وقت ایک شخص سے مل رہا ہے۔ تم فقیر کے مدد میں کہا
 ایک کی نوکری کا تذکرہ ہوتا ہے۔ فقیر کا مصیبتوں کو نہ کا ذکر کیا جائے۔ حد سگاہ ہے جس سے فقر کو عرف علم کا
 یا اور علم کو شرف یعنی دم کا کہ اس خبر سے فقیر کو نہایت تاشف ہوا۔ فقیر کی حالت شینی بہتر ہے۔ فقیر کا مدد شینی سے
 ر موبی عہدی صاحب قصہ میں نامیا کہ امر کا کریہ نام پارہ پرینا عمت کریں۔ تدری مدد دس صاحب ملوں کو نہ
 میں در ذکر و مر اقبہ میں مشوں ہیں۔ وہ جس جگہ ہرگز ہرگز ملا مدد کا تعلق اختیار نہ کرنا چاہئے۔ کہ ہم لوگ ترک و تجرید اختیار
 ہیں۔ وہ ہر اس کو دم خراب شمار کریں۔ ہرگز بزرگان اور صفت صاحبین کے طریقہ پر رہیں۔ خود کو خود کی یاد میں وقت
 یوں زیادہ امید و غلو ستاجی کہے۔ وہ دن کی خبر نیک سے سے دن خوشی ہوتا ہے۔ وہ جو کچھ لائق ستان و درویشی نہیں
 ہے۔ وہ سے سے تشویش ہوتی ہے۔ انتخاب مدد در رکھیں گے۔ زیادہ کیا کروں۔ اصل حطہ غلام علی صاحب

جواب : شاہ صاحب عروین مرتبہ سلمہم اللہ تعالیٰ سے .

مذہب مسنون کے راسخ و طربا کہ جو کہ رقمہ یکہ لے شرف و روضہ فرما س سے دامن جو کہ ترقی و تہذیب
 دین کو پس و حد سے کہ مدار میں چدر و در سے نوکری فرنگ کا تذکرہ ہوتا ہے اور یعنی کامسب قبول کرنے کا ذکر
 پیش ہے۔ تو اس میں سے جس جبر بھیج ہے در بعض جبر صحیح نہیں، اصل حقیقت یہ ہے کہ کوئی رعایت و رعایت میں مختار
 نگاہی بہت مستعد ہیں۔ چہ نہ تہ مجھ کو کھا کہ کوئی عام علماء متدین سے میرے پاس بھیج دیکھتے، جو دستہ رسوں اور مبالغہ
 رعایت رکھتے ہوں، اگر نہ ہوا، غرض در مذہب میں جو جب رعایت لے کے حکم کرنا ہے تو اس طرف سے اُن کو کھا گا
 اس صاحب نوکری فرنگوں کے ہیں و رہا نوکری سے مجھ سے۔ سو وہ لوگ حکم نامترواح کی تعمیل کے لئے حکم دیں

میں عالم کو بدمسحین، کافر، کجگوں کے ساتھ حقدار نہ دیکھتا ہے۔ اس وجہ سے موملہ اسلام میں شمس جو پھر ہوگا
نے بتا دیتا کہ مجھ کو کھانا نہ کر کہ اس علم کو حقدار فرنگیوں کے ساتھ نہ ہوگا۔ نہ کہ کو کھانا، شراب کی تھیل کے لئے تکلیف
دی جائیگی۔ بعد وہ عام کسی علیحدہ مکان میں شہر میں مستقل طور پر خود قیام پذیر رہیں گے اور مرقی شریعہ محمدی علی صاحبہ الصلوٰۃ
و السلام کے بندہ نال و بے وسوس علم جیتے رہیں گے۔ جب ان کے خطوط میں مضمون کے وارد ہونے کو خود کا
یا کہ ایسے معاملات کے ساتھ کہ اگر یہ مدد کرنا ہے، رواج لیتے ہیں احکام شرعہ کے شرعاً جانہ ہے یا، بہت
محقق تامل کے تو فیق سے یہ آیت دہا میں گندی ہے۔

روحِ تعلیم کی توفیق سے یہ اہمیت ادب میں گنبدی رہے۔

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَمُورٌ بِهِ سَخَطٌ لِي بِمَا كَلَّمَكَ اللَّهُ الْغَوِيُّ

لقد مكثت بمكة دار حنبلي على حر من لارضها في حصة عدد ٥٥٠ م

یہی وہ بادشاہ ہے جسے قوم نے پارس کی کوہستانی حضرت یوسف علیہ السلام کو گڑ میں نگوں پہاڑ پر

یہاں سے جب راستہ کی آواز سے لوگوں کا تحقیق کہ سب آج ہمارے نزدیک صاحب مرتضیٰ ہاں

میں کہا: حضرت دوست میرا سہارا ہے کہ کو مقرر کیے مجھ کو زمین کے لئے خیر نوں پختہ میں گنجائی کر نیو لا

خوب جانے والا ہے :

قال لصادق عليه السلام عليّ هو، وطلّاب، متولّيه، هو، من سعة مسمع الله والناس

مرید کافر اداعہ سے لاسمیں لی قحطہ بحی و سیاسیہ لایا الاستغفار

ۛۛۛ جیسی کہنا بھادی ہے کہ یہ دلیل ہے اس سے کہہ سکتے ہیں کہ جو تہذیب طلبہ کو تہذیب دیتی ہے

ہمدلی کو نیست کے لئے نثار کرنا اور خاک مقرر ہونا کافر کی طرف سے۔ جب مسموم ہوا، قامت حق و

سیاست کے بیٹے سو س کے درگئی سپین نہیں کہ کافر سے مدد مل جائے: یہ مصمون بہنواد کے

قول مذکور کا ہے ۔

یہ حکم سرِ رعیت سے متعلق ہے۔ رعیت کے مطابق یہ ہے کہ ترک و تخرید و عتبار فقر و ترک سب طریقت

میں سسکے نزدیک میں شخص کو غدار کہتا چاہتا تھا جس نے بطور خود ستر م میں ترکہ لگا دیا یہاں اور اس مرا

ہر شخص کے ساتھ برکات ہو۔ جو شخص کے لئے ہم اس نظر کا طور خود دیکھا ہو۔ وہ اس ملک کا ہر کسی شخص کے ساتھ

میر کا جو نوادہ جو اعلیٰ کے میں شخص کو بھی یہ اسم حاصل ہو سکتا ہے کہ جس میں وہ اگر مذکور ہے درجہ شام میں معروف

— 25 —

حاصل کلام ظریف میں بھی سب و تعلق کی جائزیت ہے۔ تشریف دہن میں بھی سب و تعلق ختم نہیں ہوتا۔

قصه در دگر حل کسب توختی و در غفلت و سر به روی حاد که اگر توگت قصه و حل کسب و بی بیه

جسے ہیں ورنہ کمال و کبر کو سمجھے ہیں تو مستعدی کا نام دیکر ہے کہ اس کے لیے کسب و علق ضروری ہو سہ ترکہ وہ

تو یہ وقت میں غریب ہے۔ یعنی بہت سے گھر کے لئے مسجد میں وہ ہیں، یعنی اہل دنیا ان معمول و ادب

نذہ نہ ہوں کہ کس کا حق خدمت فرماں ہو۔ اور ایسے دیگر قاصد بھی نہ ہوں کہ ان کی کفایت واجب ہو تو اب خیال کرنا چاہیے کہ اس تعلق میں جس کا بافعال ذکر ہے کو اکثر ممنوع نہیں بشا مکت کفاس کی درستی ہو تا حد و اسلام میں ہر وقت کفار کی رسوم کفر میں یا خوشامد کفار کی درمیانہ کذب میں، اور دیگر مقاصد کہ ہمیں مہر کے مصاحب مبتلا ہوتے ہیں۔ اس تعلق میں ہرگز ان امور سے کچھ نہیں تو اس کے مباح ہونے میں شریعت و طریقت میں کچھ تیسرے ریل چنانچہ علماء و اصحاب کے پاس میں مناسبت اور ادیانہ کم کو دیکھا ہے و سنا ہے کہ معلیٰ و تعلیم افغان یہودی کی کرتے تھے۔ حضرت کو چھی بتا دیت ہوئی تھی پھر اس شخص کا ذکر ہے جس نے ہجور میں وادی میں قدم نہیں رکھا۔ اور نہ عثمان اپنے عقیدہ کا ترک و تخرید کے ہاتھ میں دیا ہے تو اس امر مذکورہ کی بناء پر تجویز کی گئی کہ مولوی عبدالحی صاحب رحمہ اللہ سے جائیں اگر وہاں کسی طرح کے فساد کا وہم و گمان نہ ہو تو بہتر و درجہ آتش گے۔

جب یہ سب معلوم ہو، تو چاہیے کہ خاطر مبارک کو تر و تازہ ہو اور بطور اجماع یہی زمین نہیں کرنا چاہیے کہیں نے بھی کچھ عمر ان امور مذکورہ میں صرف کی ہے اور آواز جدار کا بھی یہی طریقہ دیکھا ہے اور سنا ہے۔ یکایک بلا حجت شرعی اور بلا محاذ امور طریقت کے کوئی حرکت نامناسب کہ وہ شریعت و طریقت میں قبیح ہو۔ نشاء متعان نہ بنے لئے اور نہ غیر کے لئے فقیر تجویز کرے گا۔ زیادہ کیا لکھے۔ والسلام منجانب جناب مولانا شاہ محمد اعجاز صاحب

سوال : حنفی کے لئے نان و قند کھانے کے بارے میں کیا حکم ہے؟
جواب : جائز ہے۔

سوال : کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شریعت میں اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص کسی تفریق میں تاریخ معتد سے دو تین دن قبل یا اسی دن پہلے مکان میں محض سزا میرا اور منہیات شتا نوبت در سر و رک مجلس منع کئے۔ افریقی فریق پھلنے و زعفران نفرو ہیا کرے اور ایک عام دعوت اپنے دوستوں کی میجرہ مکان میں کرے۔ یا کسی دوسرے شخص کے مکان میں جو کہ میں سے میں شامل نہ ہو۔ اس کو کھانا بھیجے۔ تو وہ کھانا کرنا مہر ہوتا ہے۔ شرعاً کھانا ہاں نہیں دیریا ہو وہ کھانا شادی کا اگر ن کے پاس بھیجے کہ شب و روز وہاں پہنچے ہیں تو وہ کھانا ان لوگوں کے لئے جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر کسی شخص کے ذمے کسی قسم کا کفار ہو وہ اس کھانے میں سے ہمایہ کے دس آدمی کو کھلائے و کفارہ کفار ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ (از سوالات قاضی)

جواب : اگر دعوت کئے جانے کے قبل معلوم ہو کہ وہاں لہو و لعب اور خمر است شرعیہ ہیں۔ تو چاہیے کہ دعوت قبول نہ کرے اور اگر وہاں جانے کے بعد دیکھے کہ وہاں عوام سراسر سے ہو تو چاہیے کہ منہ کر دیکھ کر کھائے اگر اس کو منع کرنے کا اختیار ہو تو چاہیے کہ منع کرے ورنہ صبر کرے۔

اگر دعوت خاص سے ہو اور اس کو منع کرنے کا اختیار نہ ہو تو چاہیے کہ باہر چلا دے وہاں نہ بیٹھے اور اگر لہو و لعب و ستر حرم ہو تو دعوت یہ بھی مناسب نہیں کہ وہاں بیٹھیں اور کھائیں و جو کھا لوگوں کے بھیجے نہ تو اگر وہ کھانا مال حلال سے ہو تو وہ کھانا ناجائز ہے و یہی حکم کفار کے بارے میں بھی ہے۔ اگر وہ کھانا وجہ

عدل سے ہو گا۔ تو کفارہ دیا جائیگا بشرطیکہ ہمایہ کے وہ لوگ جن کو کھانا دیا جائے میسر ہوں کہ وہ اس سے لاشہ ادا نہ ہو گا۔

ومن دعی الی البیعة و طعام فوحد شقہ نعینا و غدا ملا باس ما یقع و یا کل مال ابو حنیفة رحمہ اللہ بتلیت بهذا امر و قصرت و هذا الان احیاء الذعوة سنة قال علیه السلام من لم یجب الدعوة فقد عفی یا لاف سلا یزکھا کتا افرستہ من البدعة من غیرہ کصلوہ جاسرہ و بیعة و من لم یحضرہا مات مات فان قدر علی منع منعہ وان لم یقدر یصبر و هذا ادا لم یکن مقتدی بہ فان کان مقتدی ولم یقدر علی منعہ یمخرج ولا یقتعد لان فی ذلک شین و لدین دفتح باب المعصیة علی المسلمین و لم یحکم فی حبیمة رحمة اللہ تعالیٰ فی الکتاب کان قبل ان یصیر مقتدی ولو کان ذلک علی الأشد لا یلیق ان یقعہ وان یکن مقتدی لقولہ تعالیٰ فلا تقعد بعد الذکری مع بقوم الطالمین و هذا کلہ معہ الحضور و لو علم قبل الحضور لا یحضر لانه لم یلزمہ حق الدعوات محلات و اما جرم علیہ لانه قد لزمہ و ذلک للسئلة علی ان الملامی کلہا حرام حتی لتعنی بضرب القصب و کذا قول ان حنیفة رحمة اللہ تعالیٰ بتلیت لان لاسلا با الاحرم یکون و اللہ اعلم ۱۰ حدیث

ترجمہ : یہی شخص طعام و سیر کسی دوسرے کو اس کی مجلس میں بلایا جائے وہاں غنا یا و کوئی چیز منہیات سے دیکھے تو مضائقہ نہیں کہ وہاں بیٹھ جائے۔ و کھانا کھائے۔ اس و بیٹھے کہ مام بیٹھے رحمة اللہ علیہ سے فرمایا ہے کہ میں ایک مرتبہ اس امر میں مبتلا ہو گیا۔ تو میں نے صبر کیا اور یہ حکم میں فیج سے ہے کہ دعوت قبول کرنا مست ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے دعوت قبول نہ کی۔ تو اس نے جو لقا سمک یا فرما فی کی تو چاہیے کہ دعوت اس وجہ سے ترک نہ کی جائے کہ اس کے ساتھ دعوت مل ہے۔ بیٹھے شام کی مار و حبیب اگر چہ ملے تو میں نہ کرؤی موجودہ اگر وہ کو کوئی نہ کا اختیار ہو تو چاہیے کہ ان لوگوں کو منع کرے جو میں بدعت میں شامل ہوں اور اگر منع کرنے کا اختیار نہ ہو تو چاہیے کہ صبر کرے و یہ حکم میں صورت میں ہے کہ دعوت مقتدی نہ ہو۔ اگر مقتدی ہو و منع کرنے کا اس کو اختیار نہ ہو تو چاہیے کہ وہاں سے باہر جائے وہاں نہ بیٹھے۔ اس واسطے کہ اس سے دین کی بڑائی لازم نہ آئے گی۔ و مسلمانوں کے لئے معصیت کا دروہ کہے گا۔ مام بیٹھے رحمة اللہ سے جو حکایت منقول ہے تو وہ و قد آپ کے مقتدی ہونے کے قبل کا ہے و اگر منہیات و تر خوں پر ہوں۔ تو جو شخص مقتدی نہ ہو اس کے لئے بھی مناسب نہیں کہ وہاں بیٹھے کہ اللہ تعالیٰ سے

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے کہ جب آپ کو یاد آجائے کہ یہ کفار و منافقین ہیں تو میں تو عرض کر دے کہ میں تو چاہتا ہوں کہ آپ میں نہ ہو کہ قور کے ساتھ نہ بیٹھیں۔ یہ سب حکم میں صورت میں ہے کہ معلوم نہ ہو وہ دعوت کے مقام میں پہنچ جائے۔ اگر وہ پہنچ جائے کہ قبل معلوم ہو جائے کہ وہ اس صیانت میں و چاہئے کہ وہ اس نہ جائے۔ اس واسطے کہ سنو اس پر دعوت کا حق لازم نہیں ہو سبہ اختلاف میں صورت کے کہ وہ اس میں متحد ہو جائے۔ ایسی صورت میں اس پر دعوت کا حق لازم ہو جائے گا۔ اس سے نہ مت چو کہ ملا ہی ہو و نہ کس کی حق قدر چیر لیا وہ سب حرم میں حتیٰ کہ اگر حق کے ساتھ بائیں بھی بجاتی جائے تو یہ بھی حرام ہے۔

یہی حکم امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول سے بھی ثابت ہوا ہے کہ آپ نے تبلیغ کا لفظ فرمایا ہے اس واسطے کہ مسئلہ ہونا اسی صورت میں کہ جاتا ہے کہ جب کوئی مکرمانہ میں بند ہو جائے۔ و نہ علم۔ یہ مضمون ہدایہ کی عبارت کا ہے۔

سوال : اس میں طلال مود کی طرح میسر ہو سکتی ہے؟

جواب : سابق زمانہ میں چار صورتوں سے حدوں و روری حاصل ہوتی تھی۔ و اس زمانہ میں بھی ہیں چار صورتوں سے حلال روزی حاصل ہو سکتی ہے۔ و وہ چار صورتیں یہ ہیں :-
پہلی صورت تو کہی ہے کہ اگر وہ حکم میں عانت کرنا سیں نہ ہو و کوئی دوسرا ایسی خلاف طرح اس میں نہ ہو۔

۱۔ دوسری صورت اگر عانت ہے بشرطیکہ مزدور و غیرہ کے حقوق شرعی مور پر ادا کئے جائیں۔

۲۔ تیسری صورت اگر عانت ہے کہ وہ تجارت انور یا حاکم ہو۔ بشرطیکہ اس کے متعلق جو حقوق ہیں وہ ادا کئے جائیں و ناپ اور وزن میں کم نہ دیا جائے۔ اور غریب و یتیم و مرناسا جائز نہ کیا جائے۔

۳۔ چوتھی صورت منع است و حضرت ہے جب اس میں بھی ضرورت مذکورہ کی رعایت کی جائے۔ و انفرادی و سر فیض عام۔

سوال : حیلہ شرعی کا کیا حکم ہے۔

جواب : یہ بات نہیں کہ حیلہ مطلقاً ہر حال میں مکروہ ہے۔ اس واسطے کہ اکثر مسائل میں احادیث مشہورہ میں حیلہ پر عمل کرنا آیا ہے۔ چنانچہ صحیحین میں روایت ہے :-

بِعَ الْاِحْبَابِ يَنْتَهِرُ عَنْهُ مَنِعٌ بِاللَّهِ حَنِيبًا نَزَّحًا قَرَأَ بِالنَّحْرِ مَعَهُ نَهْرُ مَعَهُ

نے فروخت کر دیا کہ وہ خراب تھا کہ وہ ہم کے عوض میں پھر اس درہم سے عہدہ حرام خرید دے۔

تو اس صورت سے صاف ظاہر ہے کہ جن چیزوں کے لئے میں حکم ہے کہ اس قدر دیا جائے اس سے زیادہ یا کم لینے سے خود لازم آتا ہے۔ تو اگر دریاں میں کسی دوسری چیز کا واسطہ ہو جائے۔ تو زیادہ یا کم لینے سے خود

لازم نہیں آتا۔ اللہ شافیہ و راکیہ اور منہل مذہب کے نزدیک حیلہ اگر وقت ضرورت یا تنہا ہے ایسی کسی نہیں ہے۔ مثلاً اگر کسی نے دروغ ضرر کی غرض سے حیلہ شرعی عمل میں لایا یا تنہا ہے اور حیلہ کے نزدیک زیادہ فائدہ ہونے کی غرض سے بلا شد ضرورت کے بھی جائز ہے۔ مگر حیلہ بھی ضرور ہے کہ حیلہ شرعی عمل میں سے اس وقت جائز ہے جب فائدہ کا کوئی وجہ حق و ہونے میں نقصان لازم نہ آئے و نہ حقوق عباد سے کسی غیر کے حق میں نقصان لازم نہ آو و نہ ماحول سے اس بابت میں زیادہ وسعت دی ہے کہ اس عرصہ سے بھی کوئی حیلہ شرعی عمل میں سے آجائز ہے۔ مگر کوئی حق جو اپنے پر واجب ہو تو اس سے حیلہ شرعی کی وجہ سے وہ حق پہنچ نہ سکتا۔ اور حیلہ شرعی حرام اس صورت میں ہے کہ جب کوئی حق واجب ادا کیا جائے۔ و نہ اس شخص کی یہ رائے حق سے معلوم ہوتی ہے چنانچہ تاکہ اس حیلہ شرعی بھی نہ کرنا چاہیے

سوال : کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی دعوت کرتا ہے و دعوت کنندہ کا کوئی دوسرا کام بھی پیش ہے۔ اس کی عرصہ اس دعوت سے ہے کہ کسی حیلہ سے نہ کوئی دیکھ کر لے جائیں۔ و اس کو کھانا کھلائے۔ تعلق در چاہو اس کے ساتھ پیش آئے و اس سے معاشرت کرنے تاکہ اس کا کام جو درپیش ہے اس کے حسب مقتضا انجام ہو جائے و نہ کوئی معلوم ہو کہ کسی عرصہ مذکور سے دعوت کرتا ہے تو سب وہ دعوتوں میں کوئی نہ کرنا۔ و نہ دعوت کنندہ اس سے کہنا ہے کہ اس کتاب میں و کس مدد میں یا تنہا ہے کہ سنت پیغمبر سے فقہ و علم کی مسکن و ذکرے اور سنت کی پروہی نہ کرے۔ لہذا اس پر وہ زہوں۔ کہ ایسے شخص کی دعوت قبول کرنے میں شرعی حکم ہے۔ ایسا ہی جب کوئی شخص جو حیلہ شرعی کے دعوت کرے۔ و نہ چنانچہ اس سے اس کا مقصد ضرور ہونے کا ہو یا تنہا اور عانت نہ ہو سکتا اس کا اس کا ارادہ تو ہے شخص کی دعوت قبول کرنے کے لئے اس میں شرعی حکم ہے۔ و نہ اس سے کہ کوئی صاحب

جواب : اگر وہ دیوانہ یا شخص مدعوین حسب مقتضایہ فائدہ کے و جب کرنے سے واجب ہو ہو۔ غلامان کی فتنہ تحقیق ہے و غلام کے لئے سے معلوم کرنا ہے۔ شرعیہ کرنا ہے جیسا کہ اس کے بعد اور جو دوسرے افعال ہیں۔ یعنی ایسے کاموں میں سے کہ کام شخص مدعوین حسب مقتضایہ فائدہ کے۔ تو چاہئے کہ وہ دعوت قبول کرے

یہ وہ شخص مدعوین و یا کسی و یا کام کا نام ہے۔ اس کام کے لئے کہ وہ لوگوں کی عرصہ پڑے یا شفق و پر واریکھے تو ان صورتوں میں ہی چاہئے کہ وہ دعوت قبول نہ کرے۔ اس واسطے کہ یہ صرف ظاہر دعوت ہے و نہ فی الواقع رشوت ہے۔ و نہ اس سے حرام ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما للعقل عدول ترجمہ : قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و مسلم نے کہ اعمال کو یہ بینا ہے بسا کے جہانت کرنا ہے

و وہ کام خواہ دنیاوی ہو یا دینی ہو۔ اس شخص مدعوین واجب نہ ہو۔ یعنی ایسا ہو کہ خدا کے واجب کرنا ہے واجب ہو و یا ایسا ہو کہ بدہ کے و جب کرنا ہے و جب ہو ہو۔ تو اس صورت میں دعوت قبول کرنے میں فتنہ

ہیں، مثلاً دعوت سے ان کاموں سے کوئی کام کرنا منظور ہو یعنی فرما کرنا اور اشغال و ذکر کی تعلیق کرنا۔ درمیں کوئی کام کرنا، تو نعوذ لکھا در میں میرے دربار میں ذکر رکھو تاکہ میں میرے اور میں مدعو سے دوستی ہو اور میں کام پر یہ ملو اس میر کی طرف سے مقرر ہو۔ میاں بخشی و جعہ و در مالدار ہوتے ہیں۔ مکہ صرف دوستی و محبت سے۔ در حاجت مسدوں کی حاجت پہنچانا، صدق خیرات دلاؤ، ایسے ہی جو کام ہیں۔ تو ایسی مورتوں میں دعوت قبول کرنے میں کوئی قیاحت نہیں، ایسی دعوت کھانا جائز ہے۔ چنانچہ سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کر کے اس کے عوض میں کچھ لینے کے بے رشتوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ۔۔

ان احق ما احدثہ علیہ اجر اکتب اللہ ترجمہ، یعنی جس چیز میں برقم اجر لکھتے ہو، ان میں سب سے بہتر اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے؟

یہ حکم شریعی مطابق اصول فقہ کے ہے۔ واللہ اعلم و علما اتم

سوال : بیوقوفی کی اس کتاب کو منظور ہی ہے؟ اور میں ہے، اور میں کا طرز ذکر کیا ہے؟

جواب : اس امر کا سیوٹی یہ ہے کہ تعانیف میں کثر مطلب و یاس ذکر کیا ہے اس قدر تناسل ہے کہ سیوٹی نے اپنی تعانیف میں کثر مطلب و یاس ذکر کیا ہے لیکن شروع میں نقل میں کہا ہے کہ۔

احد حلال مد طریق حلال کذا ایسی بیان کیا ہے مشاغل شخص نے فلاں شخص کے طریق سے اس طرح؟

تو اس میں دل مرید ہے کہ جس نے وہ روایت بیان کی ہے۔ محدثین کو ایسی کتابوں کی حقیقت معلوم ہے۔ مثلاً تفسیر ابن مردودہ اور کامل بن عدی اور تاریخ خطیب فردکس دینی اور تاریخ بن عسکر اور کتاب العظمت الی بشیم در دوسری بات یہ ہے کہ سیوٹی نے طریق بھی بیان کر دیا ہے کہ دار و مدار حدیث کی سند کا کس پر ہے اور اس کا حال ماہر حدیث کو معلوم رہا۔ در حقیقت سیوٹی نے سند ترک نہیں کی ہے۔ در تفسیر در مقرر میں اکثر یہی طریق اختیار کیا ہے اور ایسا ہی دوسری کتابوں میں بھی ہے۔ در حقیقت سیوٹی نے اس میں تصنیفات سے بھی ایک کتاب یعنی در مقرر ہے، اور باقی جتنے رسائل جو سیوٹی کے ہیں مثلاً تنہاق اور بدور سامر، در مقرر و غیر وہ سب اسی کتاب سے مستخرج ہیں و جمع کچھ مع ہیں بھی، اس امر کا بخلاف ہے فقط

سوال : سیوٹی نے شرح لکھ در میں ایک حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ کسی فرد کے ساتھ کلام فرما رہے ہیں و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ یاروں نے وہ فرد کو ان شخص تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کاتم نے اس کو دیکھا کہا کہ میں تو آنحضرت کے فرما یا کہ وہ فرشتے تھے تو تم نابینا ہو جاؤ گے

اس جگہ دل میں خدشہ گذرنا ہے کہ اکثر صحابہ کرم نے جبرائیل کو دیکھا ہے۔ چنانچہ یہ امر سلام ایمان اور ان کے بارے سوال کرنے کی حدیث میں موجود ہے اور وہ صحابہ باوجود اس کے ایمان نہ ہوئے۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ

کی تخصیص کی وجہ کیا ہے۔

جواب : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قصہ جو کہ شرح لکھ در سے نقل فرمایا ہے صحیح ہے۔ پورے قصہ جو کہ میں مفصل لکھ چکا ہے وہ یہ ہے کہ۔۔

انہ را می رحلاً مع انس بن مالک علیہ وسلم من مرقہ حسن سنی صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم عدفت لہ انس بن مالک علیہ وسلم و لہ و اصحابہ وسلم ائمتہ فقال نعم قال ذلت جبریل و انزلت متلفذ بصرف لعلی بعد ذلک فی احدی منہما و کان یقول فی ذلک ان یاحد اللہ من عینی نور ہما ففی اساف و عتلی منہما نور و قلبی ذکی و عقلی خیر ذی و حصل فی مہی ما من کا سیف ترجمہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک مرد حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے جس کو نبوت نے پہنچا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس شخص کا حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کیا تم نے اس شخص کو دیکھا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہاں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ حضرت جبریل علیہ السلام تھے۔ در قریب ہے کہ تم تم گرو گے اپنی آنکھ، یعنی تم نابینا ہو جاؤ گے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اس کے بعد اپنی آخر عمر میں نابینا ہو گئے و اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے میری دونوں آنکھوں کی روشنی سے لی تو میری زبان اور میرے دل میں دونوں آنکھوں سے زیادہ روشنی ہے میرا لب و لسان ہے در میری عقل ہی داخل ہیں یعنی ناقص نہیں کہ میں باطل و سوسا کا دخل ہو سکے، میرے منہ میں تیز لوگوں کا باران ہے کہ لوگوں کی طرح ہے

ایسا ہی استیجاب میں ہے۔ علی کہ میں اس تعلیل کی توجیہ میں ماہم خلاف ہے، بعض علما نے کہتے ہیں حضرت جبرائیل علیہ السلام کو وحی آئے کے وقت دیکھا اس مرکب کو جب کہ کجارت رائل ہو جائے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کی برکت سے فی انور اس کا اثر ہو، مکہ آخر عمر میں اس کا تقاضا ہو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی بصارت نہ کھل چوٹی۔

وہ سب سے صحابہ کرم نے جو حضرت جبرائیل علیہ السلام کو دیکھا ہے کو وحی لانے کے وقت نہیں دیکھا ہے بلکہ کبھی سائل اعراب کی صورت میں دیکھا ہے اور کبھی وجہ کبھی کی صورت میں دیکھا ہے کہ اس وقت غزوہ بدر کے بارے میں مشورہ کرنے کے لئے آئے تھے۔

اور دوسرے بعض علما نے کہا ہے کہ تیر نام نہ تھی کہ عام طور پر جو شخص حضرت جبرائیل علیہ السلام کو وحی لانے کے وقت دیکھے تو وہ نابینا ہو جائے بلکہ تیر خاص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں ہوئی، اس

و اسے کہ وہ اس وقت میفرس تھے، انور حنیہ کے دیکھنے کے متحمل نہ ہو سکے، ناچار سخت صدمہ من کو پہنچا، اور جب تک سن کی قوت اس صدمے کے نئے معارض تھی، بینائی باقی رہی، در جب کبر سنئی، یعنی عمر اخیر میں، قوت میں انحطاط آیا تو اس صدمے کا اثر ظاہر ہوا۔

دوسرے بعض علماء کرام نے کہا ہے کہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت حریز علیہ السلام کو دیکھا، وہ اس سبب سے نا مینا ہوئے، تو اس کی وجہ یہ ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا، حضرت بن عباس ۴۰ سال کی عمر میں ظاہری کمزوری سے اپنی آنکھ بند کر دیں، در صورتیہ وہ در حین مثالیہ علیہ کے دیکھنے میں مسخوں ہوں، تاکہ بدش میں اس کی رویت نہ ہو، غائب ہو، اسی طرح کے اور بھی اقوال سلف سے منقول ہیں۔

سوال : یہ اعتقاد رکھنا کہ بعض چیزیں مخوس ہوتی ہیں، درست ہے یا میں، مثلاً کوئی شخص عتہ کا مالک ہو، گھوڑے کا کچھ، جو سارے مہینے میں پیدا ہوتا ہے، وہ مخوس ہوتا ہے، اور ایسا ہی حسین کا کچھ جو ماگھ کے مہینے میں پیدا ہوتا ہے، وہ بھی مخوس ہوتا ہے، تو یہ عقیدہ رکھنا درست ہے یا نہیں؟ (۱۔ ذوالاقت قاسمی)

جواب : حدیث شریف میں وارد ہے کہ شوم یعنی مخوس زمین حیروں میں ہوتی ہے، عورت ۱۷ مکان - ۳۰ چار پایہ اور بعض روایت میں صرف چار پایہ کا ذکر ہے، اور بعض روایت میں خاص گھوڑے کا ذکر ہے، حدیث شریف میں وارد ہے کہ شکار کو گھوڑے میں مکروہ جاتے ہیں، شکار سے مکروہ یہ ہے کہ دایاں ہاتھ اور دایاں پاؤں یا اس کا عکس بھی دایاں ہاتھ و درجہ بنا ہوں، کب رنگ پر ہو، ورنہ رنگ باقی تمام بدن کے رنگ کے خلاف ہو، مثلاً کل بدن کا رنگ کیست ہو، ورنہ دونوں عضو کا رنگ سفید ہو۔

ایسا ہی بعض روایت میں رخص کا مکروہ ہونا بھی وارد ہے، رخص اس گھوڑے کو کہتے ہیں کہ اس کے تین پاؤں اور باقی سب بدن کا ایک رنگ ہو، اور ایک پاؤں کا رنگ دوسرا ہو۔

۱۔ روایت سے اصل مخوسیت چیزوں میں ثابت ہوتی ہے، مگر اس کی تفصیل حدیث میں وارد نہیں، کہ کوئی چیز کس طرح کی مخوس ہے، در کون مخوس عام طور پر سب مالکوں کے حق میں ہے، وغیرہ بعض کے حق میں نہیں، بلکہ یہ تجربہ سے متعلق ہے کہ کسی شخص کے پاس کونسی چیزیں اس سے کسی خاص طرح کی کوئی چیز چند مرتبہ بھی ہو، در ہر مرتبہ اس کی مخوسیت ظاہر ہوئی ہو، یا اس طرح کی چیز کو اس میں بھی ہو، در ہر یک کے حق میں اس کی مخوسیت کا تر ہو ہو، تو اس سے پرہیز کرنے اور احتیاط رکھنے میں کچھ قیامت نہیں، فقط۔

سوال : اگر شکار گدھیا ہو، در ساد یا ہرے سے تو اسے دھپے سلام کرے یا کرے؟

جواب : سلام کے بارے میں زمر نے حفظ مراتب کے سنت یہ ہے کہ چاہیے کہ جو شخص کھڑا ہو، وہ اس شخص کو سلام کرے جو بیٹھا ہو، اور جو شخص کھڑا ہو، وہ شخص کو سلام کرے، جو کھڑا ہو، در چاہیے کہ جو شخص میٹھا ہو، وہ شخص کو سلام کرے، در جس جماعت کے لوگ کہیں وہ اس جماعت کے لوگوں کو سلام کریں جو لوگ - ۱۰ - در چاہیے کہ جو شخص سوار ہو، وہ پیادہ کو سلام کرے۔

یکس جو شخص اس سے کہ اس پر لازم نہیں کہ پیچھے سلام کرے، اگر وہ شخص بھڑک کر اذیت کے یا عزیمت پر عمل کرے، کے خیال سے سلام کرے، میں خود پیش دستی کرے، در پیچھے سلام کرے تو یہ حق در فصل ہے، چنانچہ صاحب رسالت، صاحب صلی اللہ علیہ وسلم جس بابرک میں بیٹھے بیٹھے تھے، بارہ میں صلی پر م سے ملاقات ہوئی تھی، تو خود بندہ چاہا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام فرماتے تھے، فقط۔

سوال : نذر میں شرط کی تکمیل نہ ہو تو کیا وہ نذر پوری ہو جائے گی۔

جواب : فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے در عبادت اس میں وادی نامی مان سے نذر کی گئی ہے، عبادت یہ ہے۔

سوال : نذر میں شرط کی تکمیل نہ ہو تو کیا وہ نذر پوری ہو جائے گی۔

جواب : فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے در عبادت اس میں وادی نامی مان سے نذر کی گئی ہے، عبادت یہ ہے۔

سوال : نذر میں شرط کی تکمیل نہ ہو تو کیا وہ نذر پوری ہو جائے گی۔

جواب : فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے در عبادت اس میں وادی نامی مان سے نذر کی گئی ہے، عبادت یہ ہے۔

سوال : نذر میں شرط کی تکمیل نہ ہو تو کیا وہ نذر پوری ہو جائے گی۔

جواب : فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے در عبادت اس میں وادی نامی مان سے نذر کی گئی ہے، عبادت یہ ہے۔

سوال : نذر میں شرط کی تکمیل نہ ہو تو کیا وہ نذر پوری ہو جائے گی۔

جواب : فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے در عبادت اس میں وادی نامی مان سے نذر کی گئی ہے، عبادت یہ ہے۔

سوال : نذر میں شرط کی تکمیل نہ ہو تو کیا وہ نذر پوری ہو جائے گی۔

جواب : فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے در عبادت اس میں وادی نامی مان سے نذر کی گئی ہے، عبادت یہ ہے۔

میں قصاص کے بارے میں خود سارق قتل کے قابل قرار پائیں یا کسی دوسری منزل کے مستوجب ہوں۔ مقتول کے ولی کو اختیار ہے چاہے بدلہ لے چاہے معاف کرے۔ ایسا ہی نہایت میں لکھا ہے فقط

جواب : یہ روایت ہے جو کہ عالمگیری میں ہے و سابق کی روایت میں تناقض نہیں۔ اس واسطے کہ سابق کی روایت کا حکم اس صورت میں ہے کہ سارق نے کچھ بھی مال نہ چور اور اس روایت کا حکم اس صورت میں ہے کہ مال چور ہو مگر وہ قلیل چیز ہو جو بقصد نصاب نہ ہو۔ دونوں صورتوں میں فرق بتعذر ہونے کی وجہ سے ہے کہ یہی صورت داخل ہے ان حوال میں کہ جن میں حراش نقص واجب ہے اور دوسری صورت ان حوال میں نہیں۔ اس واسطے کہ جب ان لوگوں نے مال یا تو پہلی صورت یعنی صرف قتل کرنے کی صورت ان پر صادق نہیں آتی بلکہ دوسری صورت ان پر صادق آتی ہے۔ یعنی ان لوگوں نے مال یا در قتل کیا۔ مگر وہ مال کہ ان لوگوں نے یا بقصد نصاب نہیں۔ اس لیے سے سرقہ کے بارے میں جو نص ہے اس کا حکم ان پر عائد نہیں ہوتا ہے۔ تو صرف قصاص کا حکم ہائی۔ اور فرق کرنا مشکل ہے اس میں خود فکر کی ضرورت ہے۔

سوال : کیا سارق کے ہاتھ کاٹنے کے عوض قید کی سزا دی جاسکتی ہے۔

جواب : (یعنی خط کا جواب)

مطلب در دفع بلا کے لئے دعا کی جاتی ہے جمیع خاطر مراد یہ ہے کہ وہ اس کو بانٹے کہ جس سے دعا کی جاتی ہے یہی اللہ تعالیٰ وہ عام احیب ہے۔ ظاہر اور اعلیٰ اس کے نزدیک دونوں پر ہیں۔ اجمال و تفصیل اور بیکار و متلوئل یہ سب اس کے علم کے نزدیک برابر ہیں بلکہ سکوت اور کلام۔ دونوں اس کے علم کے نزدیک یکساں ہیں یا خوب کسی شاعر نے کہا ہے :-

فی النفس حاجات ویکم مطامع

یعنی اور اس میں حاجتیں ہیں و تم میں دانی ہے میر سکوت و خطاب۔ یہ دونوں تمہارے نزدیک برابر ہیں۔

اور یہ جو کہ تھیں کسی نے بیان کیا ہے کہ س فقیر نے کہا ہے کہ شریعت محمدیہ میں سب سے بڑی چیز کی سزا ہاتھ کاٹنے کے عوض سارق کے حق میں ہو سکتی ہے تو یہ خبر محض غلط ہے۔ لوگ جو کسی قوم کی نسبت اس فقر کی طرف توجہ کریں تو صرف ان کے کہنے پر غفلت نہ کرنا چاہیے۔ اس واسطے کہ فقیر میں مایں خوف گزرا ہے۔ اس شہر کے لوگ اور اس شہر کے اطراف کے اشخاص کم فہمی سے اپنی خلاف واقع نقل کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے حق میں عرب کی مشہور مثل کہ شیخ کی بھینچ کسی نے کہا ہے صادق ہے اور وہ مشکل یہ ہے :-

ملان یسبع خیر ما یفان لہ ویحصد خیر ما یسبح دسکت خیر ما یحصد ویدہ :-

خیر ما یسکت

یعنی فلاں شخص اس سے کہ جرات اس سے کہی جاتی ہے وہ نہیں سنتا ہے۔ بلکہ دوسری بات اس سے

حجرات سنتا ہے وہ بات نہیں سنتا۔ بلکہ اس کے سوا دوسری بات یاد رکھنا ہے اور جرات یاد رکھنا ہے۔ وہ نہیں لکھتا ہے۔ بلکہ اس کے سوا دوسری بات یاد رکھنا ہے۔

اسی طرح میر حال ہے۔ ایسے لوگوں کی صحبت اگرچہ امراض کے لائق ہونے کی وجہ سے ترک ہو چکی ہے جس کو میں غیبت جانتا ہوں۔ اور جو کچھ میر جمدنی نے اپنے وطن کے بارے میں کہا ہے۔ وہ میں اپنے وطن کے بارے میں ہاں ہوں۔ اور میر جمدنی کا وہ کلام یہ ہے :-

حمدان فی سلاسلہ ست بارہ

حبیبہ فی سنج مثل شیوہ

ترجمہ : حمدان میرا شہر ہے اس کی رہیں پر میں پیدا ہوا۔ لیکن وہ بدترین شہر اس سے ہے۔ وہ اس کے رکنے

قح میں دہلی کے شیوخ کے مانند ہیں۔ و دہلی کے شیوخ عقل میں رگوں کی مانند ہیں بہر حال طبیعت کا

دروازہ کھلا۔ جس سے میں بھاگتا تھا۔ سی گرد میں پڑا۔ فقیر سے استخانت کے لئے نکلا ہے۔

اصل مرید سے کہ فقیر سے محض شہاس سے شہنا کہ ان لوگوں نے سات برس قید کی سزا سارق کے لئے مقرر کی ہے۔ تو بریں کہ فقیر نے کہا تھا کہ اس کی اصلیت حضرت یعقوب علیہ السلام کی شریعت کے موافق ہے۔ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

قلنا من تعبد فی رحمہ فہو جود ذلک الذلک نجذی الفلانی

مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں یہی معنی لکھے ہیں فرق یہ ہے کہ اس شریعت میں سات برس قید کی سزا اس

شخص کا عذاب قرار دیتے تھے جس کا مال چھڑا تھا۔ اور مال کا مالک اس مرقا مستحق ہوتا تھا کہ اس سارق کی خدمت سے

مفتع ہو۔ یہی بات لوگوں نے سنی ہوگی۔ اور اس کو خلاف طو پر دہلی نقل کیا ہوگا :-

سوال : رہیں جنونی کے کوچ کے متعلق تحریر فرمائیں :-

جواب : رئیس جنونی کے احوال سے یہ ہے کہ ملک رئیس روستا خوب سے کہ لہا کی نسل تھا۔ اس غرض

سے چھڑا کہ اہل جنوب کا انتقام اہل شرق سے لے۔ تو اس نے اہل شرق سے کوئٹہ کے طرف میں جنگ کی اور شکست

کی پھر اس کو مژد کے طرف میں شکست دی۔ اور پھر آگرہ کے طرف میں شکست دی جتنی کہ اہل شرق نے آگرہ کے

قلعہ میں پناہ لی۔ و جنوب کے لوگ آگرہ اور دہلی کے طرف میں پھیل گئے۔ اور دہلی میں وہ نہ کرنے لگے۔ و مرقہ در اہل

دہلی، معلوم ہوتا ہے کہ کسی نے شاہ صاحب کو دعا کے لئے لکھا ہوگا جس کے جواب میں شاہ صاحب نے مذکورہ خدا لکھا ہے

ماتھ ہی خط کے استنباط کا جواب بھی دیا ہے جس میں سات برس قید کی سزا کاٹنے کے عوض میں دی جانے کی خبر شاہ صاحب

کی نسبت بیلائی گئی تھی۔

شرق سے سوار ہو پیا دھس کو پاؤں قتل کیا اور جہان کے کنا سے سے متحضر کے نزدیک یہ مکی۔ متحضر بنو دے کے نزدیک پرستش کرنے کے لئے ایک خاص ہنر جگہ ہے کہ وہاں وہ غسل کرنے میں اور سر منڈانے میں۔ پھر حسب کے رئیس نے اپنی فوج کو دو گروہ کیا۔ ایک گروہ کے ساتھ مردیات و شجاعت کی چیزیں تھیں۔ دوسرے گروہ کا نام فوج ملک۔ اور ان کے ساتھ صرف گھوڑے تھے۔ دوسرے دوزخ و غیرہ لڑائی کا سامان تھا۔ اور وہ لوگ بنوا اور دیا کے پانی کی طرح تیزی کے ساتھ جاتے تھے۔ ان کے پاس کوئی چیز نہ رکھے تھے۔ لئے نہ تھی۔ اور نہ خبر تھا۔ یاں میں جاؤں گے مگر میں نہ تگہ رہتے تھے۔ نہ لوگوں میں کسی چیز کی خرید و فروخت ہوتی تھی۔ ورنہ ان کے ساتھ یہ لوگ تھے کہ ضروریات کی چیزیں فروخت کے لئے رکھتے ہوں۔ ورنہ ان کے پاس نہ کام کا باب تھا۔ جنگی چیلوں کی حورک تھی۔ سی کو پکا کر یا خام کھا کر کھاتے تھے۔ اس کا عرق نکال کر پیتے تھے۔ ورنہ ان کا چار پائے جنگل کی چیریں کھا کر کھاتے تھے۔ درود لوگ و جنوں کی شاج و فرطور جلاتے تھے۔ پھر ان میں سے پہلا گروہ شاہ جہاں آباد کی طرف چلا۔ دروہاں پہنچ کر اس کا محاصرہ کیا۔ درتہر کے لوگوں پر ہندوئی چلا اور چند تہہ شہر پاؤں حمل کیا اور سات رات درتھ دن بربرجہ مہر کے سب سے پھر وٹوں سے کام مگر پھر سے درتھ دن چلا آیا اور ان کا اقبال ادا کر کے ساتھ ہٹ گیا۔

اہل شرق کا رئیس کہ اس کے نام کے معنی ہندی میں "بھونٹی جونی" سے وہ اپنے لوگوں کے ساتھ اگر پہنچا اور بگڑے متحضر گیا۔ متحضر سے شاہ جہاں آباد تک گیا تو وہ محاصرہ میں کے جوئے و پاؤں زمین پر مارنے سے بھاگ گئے یعنی اس کے تھے ہی اس کے خوف سے بھاگے۔ درمل حسب کے دوسرے گروہ کہ اس کا نام فوج بھر تھا اس نے اہل شرق کا محاصرہ گروہ سے شاہ جہاں آباد تک کیا۔ در اس کے گروہ پھرتے رہے۔ در جب کوئی شاد و در ان کے شکر سے نکل آیا تھا تو اس کو اہل حسب بھڑکانے پہنچاتے تھے۔ حتی کہ اہل شرق شاہ جہاں آباد کے قریب پہنچے۔ در فوج بھڑکنے لگے گروہ محاصرہ کیا۔ در فوج کی لگشتیں ہوتی۔ در محاصرہ میں موت کی طرف چلے اور ان کے رئیس سے حکم دیا کہ وٹوں کی ذراعت کاٹ لیں اور مواضعات کو لوٹ لیں۔

وہ رئیس اپنی فوج بھڑکنے کے ساتھ وٹوں چند دن رہا۔ پھر شاہاں کی جانب چلا۔ حتی کہ پانی پیت کے قریب پہنچا۔ اپنی فوج بھڑکنے کے ساتھ جس سے عبور کیا۔ در وہ سب میں ہنر سے کہ نہ تھے۔ در رئیس ہزار سے زائد تھے یعنی اس کے درمیان میں تھے۔ در وٹوں ہنر کے درمیان میں بٹھرے۔ یہ اس کر شاہاں کے کفار برہمن ہونے جو کہ سماں پر کے طرف رہتے تھے۔ اور فساد کی لگشتیں کی۔ توجہ یہ بات اہل شرق کے رئیس کو معلوم ہوئی تو اس نے شاہ جہاں آباد سے نہایت تیزی کے ساتھ کوچ کیا اور اپنے بعض لوگوں کو پیچھے چھوڑ۔ حتی کہ رئیس جنوبی قریب رئیس شمالی کے پہنچا۔ پھر رئیس جنوبی نے کھاتوں کی طرف کوچ کیا۔ پھر وٹوں سے میرٹھ در پاڑ در خوجہ اور کول کی طرف چلا۔ در رئیس شرقی نے اس کا تعاقب کیا کہ پونا فیوٹا میں کے پیچھے تعاقب کرتا ہوا۔ یہ بھی چلا مآ تھا۔ حتی کہ رئیس جنوبی کی اتنی طاقت نہ رہی کہ کسی ایک تہہ رقبہ میں اس قیام کر سکے۔ اس واسطے کہ گروہ رئیس شرقی اس کے پیچھے پہنچ جاتا تھا۔ یہاں تک کہ یہ وہ حد تک وٹوں میں آیا۔ در تھائی ہم کو۔ در تم لوگوں کو ہر طرح کے فساد اور شر سے بچانے

حاصل ظلم یہ کہ رئیس جنوبی کی حرارت نہیں پڑتی تھی کہ اہل شرق سے جنگ کرے۔ ورنہ کی سختی درمل ہو۔ اس واسطے کہ ان کی سخت ہندوئی و جہاد کا حسب سے تسلیم نہ ہو۔ وہ لوگ جنگ سے مودہ ہیں۔ در اہل شرق میں پر قادی نہیں کہ رئیس جنوبی کو گرفتار کریں۔ در اس بلا کے سکاں نصیبت میں ہیں۔ اس واسطے کہ اس بلا میں افضل صریحت نہ ہوئی۔ در افضل ریح کی بھی مہر نہیں۔ خدا کا نوح گڑس ہے۔ علاوہ اس کے وٹوں گروہ نے سوٹ اور غارت کا ناچ پھیلا یا ہے۔ حتی کہ اہل شرق اپنی عادت کے خلاف سے قلع عمل میں مشغول ہوئے۔ اور اپنی خصیت میں وٹوں کی ترک کی۔ والٹر لستمان و علیہ النکاح۔ اور سولات قاضی

سول : کیا فرماتے ہیں علم و دین در مفتیان شرق متین اس مسئلہ میں کہ جنس امور ہندوستان میں اس دیا کے مشرق۔ اہل سلام میں ہندو سے تاج تک برہمن فرق ہیں۔ و زنا و شہر آشوب کے خلاف ہیں۔ مگر رسم و رواج کے نون کر ہنر کے لوگوں میں وہ امور بطور رسم و رواج قرار پا گئے ہیں۔ لوگ سی کے مطابق عمل کرتے ہیں۔ اور رسم و رواج کو شرع پر مقدم جانتے ہیں۔ جہاں پھر ہندو امور کے۔

۱۔ ایک مذہب ہے کہ بیوہ عورت کا نکاح ثانی کرنا قبیح جانتے ہیں۔ در اس کا نکاح ثانی کرے سے پرہیز کرتے ہیں۔ حتی کہ اگر بیوہ عورت کا نکاح ثانی پر راضی ہو تو اس کے دلی شرافت کی حسب سے سرگرمی میں مرکوز نہ رہیں کہیں گے۔
۲۔ دوسرا مذہب ہے کہ بیوہ عورت کے نکاح سے اہل مذہب نے منع کیا ہے۔ در ہندو مذہب میں اس میں خلاف کا نشانہ پایا جاتا ہے۔ اور اگر باہر میں کوئی شخص جہانت اور بے غیرتی سے اس طرح کی بات کہے۔ تو ہر شخص کے رد میں قابل ملامت تصور ہوگا۔ بلکہ باہمی قرابت سے سمجھا جائے گا۔

۳۔ تیسرا مذہب ہے کہ پناحتہ جو بطور وراثت کسی عورت کے واسطے سے اس کے باپ کے ہاں شریک میں ہوتا ہے۔ وہ عورت کے صیغہ وراثت بھائی سے حسب نہیں کرتے ہیں۔ جہاں ہی اپنا حصہ جو چاہا وادہاں کے حسب است کے واسطے سے چار دیہائی ہونے کی حیثیت سے عورت کے ترکہ میں ہوتا ہے۔ حسب نہیں کرتے ہیں۔ در وہ چیر مرزا کہ زمین مملوک عورت کی رہتی ہے۔ یہ بھی نہیں کہ وہ اراضی معاشیہ ہو کہ اس کی تفسیر و مٹی ملک کے حکام کی رائے کے موافق ہوتی ہو۔

۴۔ چوتھا مذہب ہے کہ نسبت کا اثر کا موجود رہتا ہے۔ در باوجود اس کے اس نسبت کے پوتے کو جس کا باپ اس نسبت کے میں حیات میں مر گیا ہوتا ہے۔ محبوب اور محروم نہیں جانتے ہیں۔
اوپر مذہب وستان کے اکثر مقامات کے شرع میں مروت ہیں۔ جن میں عباد اکرم بھی شامل ہیں۔ فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ نص کے وقت در میں عرف کا عند یہ ہیں۔ جہاں پھر پھر میں لکھا ہے کہ محمد بن فضل کا قول ہے کہ اہل اس مقام تک در وراثت کا بال جہانت ہے۔ ستر عورت نہیں اس واسطے کہ اعتبار معمول تھا کہ کسی کو شرفا ستر عورت خردینے میں حرج ہے۔ در قول ضعیف ہے اس واسطے کہ نص کے مقابلہ میں کسی مہر کے معمول ہو جائے گا۔ اعتبار نہیں۔ پھر مضمون پھر یہ کی جہانت کا ہے۔

حدیث اورد ڈالنے روئید کی ہے اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا کہ
فرید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ۔

یا معاذ ما خلق الله نبي، على وجه الاصل، حب لي لله من عناق ولا حلق الله
نبيك على وجه لا من بعض نبي من الطلاق ترجمہ یعنی سے معاذ، ہمیں نبی اللہ نے
کوئی چیز بھی نہیں پر کہ یہ وہ پسند ہو شرف سے کو خدام کے کہ ذکر سے ورنہ بد کی تیرے کوئی چیز میں
پر کہ یہ وہ پسند ہو اللہ تعالیٰ کو مدد ہے۔ روایت کیا اس حدیث کو در فضیلت

قیسری صورت کے بے سے میں جو یہ ہے کہ بڑی جو کہ پناہ سے باپ کے ترکہ میں جو کہ رضی اللہ عنہ کی صورت
میں ہو، مرد کے کے موجود ہونے کی صورت میں نہیں پاتی ہے اس کی وجہ یہ ہیں کہ کفار بعد کی بیروی کے بعد سے
لڑکی کو حلقہ نہیں دیتے ہیں، یا اس خیال سے کہ اصل اسلام نے میراث کی تیت کے خلاف معاذ اللہ کفار ہند کا مذہب
غلبہ کیا ہے، اس خیال کس طرح ہو سکتا ہے، جس واسطے کہ گریہ مرہوت، نو عصبات کے موجود ہونے سے بڑی
لوکیوں حلقہ دیتے کیونکہ کفار ہند کسی صورت میں لڑکی کو حصہ نہیں دیتے ہیں، اگر لڑکا نہ ہو تو دوسرے عصبات کو دیتے ہیں
اس کی وجہ یہ ہے کہ حسب ہل سلام کی اخوت نے رحم و راج ہنود کا دیکھا درشتنا تو فرمایا بخت سے کہ جو ہمیشہ کو
بھائی کے ساتھ ہوتی ہے، اپنے حق سے دست بردار ہوئیں، واپسی رضامندی سے پناہ نہ دیا، ورنہ اس دھوکے
سے دست بردار ہونے کے کلمات سے کج تک اعلان عام کرتی رہیں، وبالافغان کہتی ہیں کہ اس ہمشیرہ کی زبان کٹی
ہوئی بہتر ہے کہ وہ اپنے حصہ کا دعویٰ زبان پر لے لے، یہ بات ہندی زبان میں اس دیہ کے شرفاء کی بہوں میں مشہور و معروف
ہے۔ یہ بات تو ترکی حد کو پہنچی ہے تو یہ امر کہ متعارف ہو گیا ہے۔ ورنہ اس کی حالت کس قدر قریبی رہی ہے، نس کے خلاف
ہے۔ چنانچہ الاشباہ والنظائر میں لکھا ہے۔

فكس الامام المعروف بنو همراد حق لموسى له وحق الوارث قبل الفسحة
غير متاكيد يحتل الشقوق ما لا سقط ترجمہ جس شخص کے حق میں وصیت کی گئی ہو کہ اس کا
حق اور ورثہ کا حق بڑے لقیہم ہوئے سے قبل ہو کر نہیں، بلکہ حسب حق کے ساتھ کر لینے سے ساتھ ہو
جاتا ہے۔

یہ حاکم کہ بہوں کی طرف سے بھائیوں کے حق میں و فروع میں تاسے، اس کے صلہ میں بھائیوں کی طرف سے
بہوں کے حق میں خصوصاً ان کے لڑکوں کی پیدائش اور شادی حرج اور سبک کرنے کا اکثر رسم و رواج قرار پایا ہے
یہ حقوق حسب مقدور داکر نے میں بھائیوں کو کوئی مدد و نیکار کی کوئی جگہ ہی نہیں ہوتی۔ بلکہ ایسے مقام میں بہوں
کا اس قدر تقاضا ہے حقوق مروجہ کے طلب کرنے میں ہوتا ہے، وہ بھائیوں کے حق میں ضرور اہل کار یہ باعث ہوتا
ہے۔ اگر کوئی شخص خود کرتے در بہوں کی رضامندی اپنے موروثی حصہ نہ لینے میں ہوتی ہے۔ اس کو ان حقوق مروجہ کے
عوام سمجھے تو ممکن ہے کہ فقہ کی کتابوں سے ایسی دوسری صورت بھی استخراج کر سکے۔

بہوں میں سے کسی نے کبھی اپنے حصہ کا دعویٰ کیا بھی ہے تو اس کے بھائیوں نے اس کے ساتھ مصاحبت کر کے اس
کو راضی کر لیا ہے۔ لیکن ایسا نہ ہوتا تو بھی وقوع میں آیا ہے، ورنہ اند کی بنا پر حکم نہیں کیا جا سکتا ہے، سوئے، عادت کا اعتبار
صرف اسی صورت میں کیا جاتا ہے کہ وہ مذہب ہو، ورنہ عام طور پر شائع ہو، جیسا کہ اوپر اس کا ذکر کیا گیا ہے۔

مواہب الرحمن کی کتابت السکر میں لکھا ہے کہ جو باپ میں امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے اس قول کے لکھ سے
کہ اس شخص پر عداوت کی جائے گی جو کسی کے ساتھ قطع طریق کے لئے بہتر میں یا قریب میں، و مدین و قریہ کے، سرنیکے
بعض مشائخ نے کہا ہے کہ یہ نو حید علیہ رحمۃ اس کا جواب دیا ہے، کہ اپنے حق میں عداوت کے موافق عمل جو
جیسا کہ وہ بہتر میں، اور یہاں دیہہ اپنے ساتھ سلحہ سے کر نکال کرتے ہیں۔ نو ایسی صورت میں قانع طریق کا بھی یہ فعل ہی
پر عمل کیا جائے اور اگر اس کے خلاف کبھی تا در طور پر متحقق ہو تو اس کی بنا پر حکم نہ دیا جائیگا، اور یہاں ہی عصبیات نے
بھی جو کہ اکثر چارہ دہانی ہوتے ہیں اپنی چچا نہ دہوں سے چچا دہانی نہ ہونے کی صورت میں پناہ حصہ چارہ اخوت سے
نہیں لیا ہے، اپنے حق سے دست بردار ہوئے ہیں، بلکہ اس کو قیح جانا ہے، و یہاں کہ ہے کہ ہم نے اپنے باپ کا
حصہ یہ ہے نو اب چچا کے حصہ سے اپنے چچا کی لڑکی سے حصہ نہ لے گے، اس طرح کا تعامل بھی اس میں نہیں ممکن و
روح ہوگا ہے، یہی روح سرشہر میں ہے، ظاہر سے کہ یہ بات شرع کے خلاف نہیں ورنہ اگر دعویٰ کریں،
کوئی کوئی کرے کا حق نہیں پہنچتا ہے بلکہ وہ خود دھوی نہیں کہتے ہیں۔

ماتی، اب ایک دوسری صورت رہی ورنہ صورت یہ ہے کہ اگر ہمیشہ نے عادت کے موافق سکونت اختیار
کیا ورنہ دعویٰ کرے یا دست بردار ہونے کا حکم کسی نے اس کی زبان سے نہ سنا، اور اس کے باپ کا ترکہ اس کے بھائی کے
قبضے و تصرف میں رہا، و پھر ہمیشہ اور بھائی دونوں فوت ہوئے۔ و ہمیشہ ملائی کی ولاد سے جو لوگ ہیں، وہ
بھائی کی ولاد سے اپنی ماں کے حصہ کا یہی حصہ کا دعویٰ کر لے ہیں، تو بھائی کی ولاد سے جو لوگ ہیں، وہ
جو اب دیتے ہیں کہ اخوت نے اس دیہ کے رسم و راج کے موافق پناہ حصہ نہیں دیا، ورنہ اپنے حق سے دست بردار
ہوئیں۔ یہی جیسے ہمیشہ کی ولاد کو حصہ دینا منظور نہیں کرتے ہیں تو عرف مذکور کا اس صورت میں اعتبار ہے
تو کہتا ہوں کہ اس مسئلہ کا جو سب جو ترقی صورت کے جواب کے حق میں جو ہوتا ہے، ورنہ اس کے جواب سے اس کا
جواب بھی معلوم ہو جاتا ہے۔ تو اس صورت میں خود کرنا چاہیئے، ورنہ چھٹی صورت کا جواب ہی ہے کہ رسم و رواج
اس دیہ کے شرعاً ہے کہ ولاد بھائی لڑکے کو صورت بھائیوں میں کہتے ہیں۔

مثلاً کسی شخص کے دو لڑکے ہیں ورنہ دونوں لڑکوں کے من بعد ایک لڑکا ورنہ اور دو، کو خود اگر اپنے
باپ کے لئے فوت ہو، نو ایسی صورت میں رسم و رواج یہ ہے کہ اپنے حین حیات میں پناہ ورنہ یہی حکایت
تقسیم کرتے ہیں ورنہ تقاضا سے غیرت اور مجاہد شرافت پسرونی کی زوجہ اور اولاد کو حرج و مرج بھائیوں میں کہتے ہیں
اور جو کہ باپ اپنی ملکیت کا مالک رہتا ہے، اس واسطے اپنی تجویز سے تقسیم کرتا ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ رسم و رواج شریعت کے خلاف ہیں۔ ورنہ رسم میں دیہ کے شرع میں کیوں جاری نہ ہو

اس واسطے کہ یہ عورتیں حیزت اور شرافت کی وجہ سے نکاح ثانی سے پرہیز نہیں ہیں۔ اور اس بات میں صبر و شہادت کے لوازمات سے جانتی ہوں۔ تو اگر عورت ان کو ورنہ کی اولاد کو محروم کر دے تو اس کی حالت کو شخص کرے گا۔
 اور اس عفت و عصمت کے سبب سب سے زیادہ عورتوں و عورتوں کی عفت و عصمت کی طرف سے ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ:

السابعی علی الاثر ملکہ۔ مکس حکما لحدی سلسلہ رحمہ خیر سہری کرے
 و لا یجوز علوتوں اور سکینوں کا اس شخص کے مانند ہے جو عورت کی رو میں بہا کر رہے ہے۔

بلکہ یہ رسم کہ اس دیار کے مشرق و مغرب میں اس کو رواج دیا ہے۔ فوج انسان کے ہر جنس و صنف سے ہے۔
 اور قصیدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عجاوین علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عفت و عصمت کے منہج پر
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح میں کہا تھا۔ صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ اس صفت کے ساتھ وصف کی کہ کہ:

و امیر یستسقی لعمام موحہ۔ ثل اسانی عصمت لادار مل
 یعنی یہ عالم کہ یہ سب سے بڑے چہرہ و سر کے دیر سے ایسی عفت و عصمت کی کہ کہ:

آپ کو شش فرماتے ہیں عفتوں کی پرورش میں۔ و جو عورتوں کی عصمت محفوظ رکھنے میں۔
 اگر یہ نام کی عورت سے نہ سنا ہے ہی ملکیت قسم نہ کی۔ و اپنے پس مندی کی زوجہ اور اولاد کو نہ بانی یا غیر
 کے رواج سے محروم بھی ہے۔ تو اس عورت میں بھی سب وہ لوگ ہوا ہے تو اس کے پس مندی کی اولاد سے جو لوگ
 بنتے ہیں۔ و جو دیگر ترما کجوب ہوئے ہیں۔ بس وہ بھی حصہ بنتے ہیں۔ اور اگر دوسرے بڑے کی اولاد
 سے جو لوگ بنتے ہیں۔ نکار کرتے ہیں۔ ورنہ عفت کے ساتھ ہیں۔ تو اس سب کے۔ و اس بات کے
 اسی عرف کے موافق کہ عفت ہے پس مندی کی و دو کجی حسد دوتے ہیں۔ و اس کے سبب منہج میں کہ
 اکثر عفت و عفت کے۔ سب کے یہاں ہمیشہ سے یہی رسم و رواج جاری ہے۔ و عورت کے سکوت کو رسم
 و رواج کے موافق۔ منہج نبی عورت تقسیم کرے۔ و عفت کی حیثیت جانتے ہیں۔ اس واسطے کہ بعض مقام میں
 یہ دیکھا گیا ہے کہ بعض عورت جو کہ عفت تقسیم کے لیے اس کو عفت ہوئے خود۔ یہ عورت کجوب میرت
 کے حصہ پر تصرف نہ کرے۔ تو یہی عورت میں اس کا سکوت کا عسر نہ کر کے اس کے لیے دیکھ کر
 کے لیے بمنزلہ شرط کے قرار دیا جائیگا۔ چنانچہ شہادہ و اس میں ایسے مسائل میں جو کچھ لکھا ہے۔ اس سے معلوم
 ہے کہ عفت و عفت کا عسر نہ کرے۔ ایک منہج سے کہ اگر سب نے اپنی مرضی کو چھوڑ دیا اور اس چیز کا اس میں ہر ایک کے
 حق کو رکھ دیا۔ پھر اس سے دعویٰ کیا کہ یہ اس عورت کے عفت کا عسر نہ کرے۔ لیکن اس امر کے لیے کہ وہ ہیں اس کو اس بارے میں
 علماء میں اختلاف ہے۔ فتویٰ میں ہے کہ عفت میں عام عذر پر اگر عفت ہو جائے کہ بایں چیز کا اس میں ہر ایک کو عفت و ملکیت کے
 حوالے کرتا ہے نہ کہ بطور عفت۔ تو بایں کا قول قبول نہ کیا جائے گا۔ اور اگر عفت شہرک ہو تو بایں کا قول قبول نہ کیا جائے گا۔
 ایسا ہی ابن دین کی شرح مکتومہ میں لکھا ہے۔

فتاویٰ عزیزی میں لکھا ہے کہ یہ رسم و رواج حکم ہے کہ بایں اگر عفت سے جو اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا۔
 اگر اس واسطے کہ لوگوں سے ہو تو اس کے قول کے موافق حکم دیا جائے گا۔

فتاویٰ عزیزی میں لکھا ہے کہ ہر ایک کی عفت کے عذر سے اس کے عفت کے قول کے موافق حکم دیا جائے گا۔ اور اگر ہر ایک کا ہر
 وہ قول تسلیم کرے تو اس پر لازم ہوگا کہ وہ عفت سے اس واسطے کہ عفت میں رواج کے لیے نہ ہو۔ جیسے کسی شخص نے کچھ
 دعویٰ کو دھوئے کے سے دیا۔ و عفت کا ذکر کیا۔ تو یہ عمل جاری ہو جائے گا۔ اس واسطے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 ہی ثابت ہو جائے تو اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس شہر کے عذر سے اس عفت کی شہادت سے ثابت ہو جائے کہ عفت

مذکورہ میں عورت کا سکوت بمنزلہ تقسیم کرنے اور اس میں عفت کی حیثیت کے قرار دیا جائے۔ و شہد
 اگر کوئی کہے کہ عفتوں کے سکوت کو بایں عفت سے حق سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 اور عفت کے خلاف اس کا اعتبار کیا جائے تو اس کے لیے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 دعویٰ کرے کہ عفت میں سکوت کا اصل میں عفت پر کجوب مشکل ہے۔ اس واسطے کہ اس کا دعویٰ اگر عفت کی شہادت سے ثابت
 کی عفت و عفت میں اس عرف کا جرح۔ عفت کی اولاد کے حق میں اس عفت میں عفت سے سکوت کا ہے شہر کے
 موافق قرار دیا جائے۔ اس کا عفت سے اس عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 کے لوگ جواب دیتے ہیں کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 کے حصہ پر تصرف نہ کرتے ہیں۔ تو اس کے سکوت کو اس کی اس عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 دیا جائے۔ و عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 کے رسم و رواج کے خلاف گیا ہے۔ اشخاص موجود ہیں جو عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 اور عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 رکھتے اور کہتے ہیں کہ اس سے عفت عظیم لازم آئے گا۔ اور ان امور کے انتظام میں کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 میں عفت واقع ہوگا۔ و عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 قرار دیتے ہیں کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 اولاد سے جو ہو جائے۔ و عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 عفت میں لے لیں۔ و عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 ایسے لوگوں میں سے کسی کا سکوت کرنا عفت کم و در سے۔ تو سکوت کی حالت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 جائے گا۔ و اگر کوئی شخص کہے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 ہیں تو عفت کی عفت کے بعد اس کی عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 عورت کی عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت سے دست بردار ہو جائے کہ عفت میں عفت کی شہادت سے
 سے ثابت ہو جائے۔

اِذَا دَهَبَ الْاَلْبُ لِلطِّفْلِ مَتَعًا بِالْعَقْدِ تَرْجِمَ: جب جبہ کرے باپ اپنے طفل کے حق میں تو وہ جبہ صرف عقد کے ذریعے کامل ہوتا ہے ۵

اس سے معلوم ہوا کہ مورث کی صرف تحریر و تقریر سے جبہ مذکور کامل ہو جائے گا۔ خصوصاً اراضی مملوکہ خراجہ میں جس پر قبضہ دلا احکام کے اختیار میں ہے تو مورث کی تحریر اس کے جبہ کے بائے میں اس کی افلاک کے حق میں کافی ہوگی اور ان وجوہ سے ہندوستان میں جو عرف اور رسم اور عراج ہے جن کا ذکر اوپر ہوا ہے۔ شرح کے موافق ثابت ہوتا ہے۔
واللہ اعلم بالصواب۔

جواب ۲: (۱) جواب از مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی (۲)

جبیب کا جو یہ قول ہے کہ الاشاء والنظائر میں لکھا ہے کہ عادت حکم ہے اس قول کے آخر تک۔ اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ عادت اور عرف کا ہونا فقہاء و کرام کے نزدیک ایک امر مسلم ہے لیکن کلام اس میں ہے کہ وہ کس محل میں حکم ہے۔ ظاہر ہے کہ شرح کے خلاف جو عادت یا عرف ہو۔ اس کا اعتبار نہیں۔ اس واسطے کہ مثلاً جس شخص کو شراب کی عادت ہو۔ اس کے لئے شراب ہرگز حلال نہیں۔ ایسا ہی اگر اہل شہر کی عادت شرح کے خلاف ہو۔ مثلاً ان کی عادت ہو کہ نماز ترک کرتے ہوں۔ مسٹر عورت نہ چھپاتے ہوں تو ایسا نہیں کہ ان سے تعزیر نہ کیا جائے۔ بلکہ ان کو حکم کیا جائے گا کہ یہ عادت چھوڑ دیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ علماء صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ سے اب تک ان لوگوں کو برابر منع کرتے رہے جن کو ایسے امور کی عادت رہی ہو تو معلوم ہوا کہ عادت اور عرف کے مطابق اس وقت حکم دیا جائے گا۔ کہ جب کسی امر میں اشتباہ واقع ہو کہ شرعاً اس میں کیا حکم ہونا چاہیے خصوصاً اس وقت عادت اور عرف پر زیادہ لحاظ کرنا چاہیے کہ جب الفاظ استعمال کئے جائیں اور اس امر میں اشتباہ واقع ہو کہ اس سے مراد اس کے شرعی معنی ہیں یا عرفی معنی ہیں کہ وہ الفاظ اس معنی میں عرف اور عادت کے موافق استعمال کئے جاتے ہیں۔ جیسے قسم اور اجارہ اور بیع کے معاملات ہیں۔ اس واسطے کہ اس طرح کے امور میں ایسی صریح نص نہیں کہ اس سے ثابت ہوتا ہو کہ ان الفاظ کے صرف شرعی معنی مراد ہیں جو اس طرح کے اُحد میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ بخلاف ان امور کے جو طلاق اور عتاق اور

اور نکاح کے مانند ہیں۔ اس واسطے کہ نص سے ثابت ہے کہ ایسے امور میں جو صریح الفاظ ہیں۔ ان کا محل ان کے صرف شرعی معنی پر کیا جائے گا۔ جیسا کہ اگر ان الفاظ کے کسی شخص کا مقصود کوئی دوسرے معنی ہوں۔ تو اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔ نہ دیا نہ اور نہ قضاء بلکہ ان الفاظ کے شرعی معنی کے مطابق اس شخص کے بائے میں شرعی حکم قرار پائے گا۔ اور جب اس تمیز سے فراغت ہوئی تو اب ہم کہتے ہیں کہ صاحب اشتباہ نے جو جاری پانی کی حد کے بائے میں لکھا ہے کہ اصح یہ ہے کہ جاری پانی شرعاً ہی قرار دیا جائے گا۔ جس کو لوگ سمجھتے ہوں۔ کہ یہ پانی جاری ہے تو یہ محل نزاع نہیں۔ اس واسطے کہ جاری کی تصریح کسی نص میں مذکور نہیں۔ تو ضرور ہوا کہ اس کا محل اس کے عرفی معنی پر کیا جائے۔

جبیب کا جو یہ قول ہے کہ بخلاف ان مسائل کے ایک مسئلہ یہ ہے کہ کس قدر میٹھی کبری وغیرہ کی کنوئیں میں پڑ جائے تو شرعاً زیادہ بھی جائز ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ کثرت امور اضافیہ ہے چنانچہ اکثر چیزیں ہیں کہ کبھی وہ کم بھی ہوتی ہیں تو زیادہ بھی ہوتی ہیں نسبت اس کے کہ اس سے بھی کم ہوں اور کبھی زیادہ بھی ہوتی ہیں تو کم بھی جاتی ہیں بنسبت اس کے کہ اس سے بھی زیادہ ہو۔ شرح میں جس میں کثرت کی حد میں مسئلہ میں وارد نہیں تو ضرور ہوا کہ اس کا محل اس کے عرفی معنی پر کیا جائے۔

جبیب کا جو یہ قول ہے کہ آج یہ ہے کہ جس شخص کو اس کے استعمال کی ضرورت ہو۔ اسی کی رو سے یہ امر حوالہ کیا جائے گا۔ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ عادت کے موافق حکم دیا جائے گا۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس کی رو سے یہ امر حوالہ کیا جائے گا اور یہ مراد نہیں کہ اس کی عادت کے موافق حکم دیا جائے گا۔

جبیب کا جو یہ قول ہے کہ حیض اور نفاس کی اکثر عادت عادت کی عادت کے موافق قرار دی جائے گی تو یہ بھی محل نزاع سے نہیں۔ اس واسطے کہ خود شارع نے ایسے امور میں عادت پر وارد ہزار کا حکم لکھا ہے۔

ایسا بھی جبیب کا یہ قول بھی ہے کہ بخلاف ان مسائل کے ایک مسئلہ یہ ہے کہ نماز کے اُحد نماز کے عمل کے سوا کس قدر زیادہ دوسرا عمل کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ تو اس امر میں عرف کے اعتبار پر حکم ہوگا۔ کہ جب نماز کے اُحد نماز میں قدر کوئی دوسرا کام کرے کہ اگر اس حالت میں کوئی شخص اس کو دیکھے تو گمان کرے کہ وہ شخص نماز نہیں پڑھتا ہے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ یعنی یہ بھی محل نزاع نہیں اس واسطے کہ عمل کثیر کی حد شارع نے بیان نہ کی اور یہ امور اضافیہ سے ہے۔ تو ضروری ہوا کہ اس بائے میں عرف کے موافق حکم دیا جائے اور اس میں یہ بھی تامل ہے کہ اس مؤدت میں نماز کے فاسد ہونے کا حکم عرف کی بناء پر نہیں۔ بلکہ دیکھنے والے کے گمان کے اعتبار پر ہے کہ وہ گمان کرے کہ یہ شخص نماز نہیں پڑھتا ہے۔ ان دونوں امر میں یوں بعد ہے تو چاہیے کہ اس امر میں خود کیا جائے۔

اور جبیب کا جو یہ قول ہے کہ بخلاف ان مسائل کے ایک یہ مسئلہ ہے کہ اگر اموا پھل کس قدر کھائے سے اس پھل کے مالک کی مرضی کے خلاف سمجھا جائیگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اذن اجمالی کے قبیل سے ہے کہ جس پر اس حکم کی بناء پر خیر کے مال میں تصرف جائز ہوا وہ اس بائے میں صحیحین میں نص وارد ہے اور ایسا ہی اللہ تعالیٰ کے اس کلام پاک میں بھی ارشاد ہوا ہے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَاْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ اَوْ يَمُوتَ اَبَاكُمْ

اَوْ صَدِيقَهُمْ۔ ترجمہ: یہی گناہ نہیں تھا ہے حق میں یہ کہ کھاؤ اپنے گھر کی چیزیں سے یا اپنے آباء

کے گھر کی چیزیں سے۔ اور پھر ارشاد ہوا کہ اُحد اس میں بھی گناہ نہیں کہ کھاؤ اپنے دوست کے گھر کی چیزیں سے۔

تو گویا شارع نے اس امر میں اجمالی اذن قرار دیا ہے کہ لوگوں کی عادت یہ ہو کہ

تعزیر نہ کرتے ہوں۔

جبیب کا جو یہ قول ہے کہ خود کے بائے میں جس مال کی تصریح نص میں نہیں۔ اس کے بائے میں عرف کے اعتبار پر حکم ہوگا۔ تو خود اس قول سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کے کیل یا وزن ہونے کے بائے میں نص وارد نہیں۔ اس کے بائے میں عرف کا اعتبار کیا جائیگا۔ اور جس میں نص وارد ہے اس میں عرف کا اعتبار نہیں۔

مجیب کا جو یہ قول ہے کہ الاشیاء والنظائر میں لکھا ہے کہ بحث ثانی یہ ہے۔ اس قول کے آخر تک

اس کا جواب یہ ہے کہ جمع اور اجارہ وغیرہ جو ایسے امور ہیں۔ ان میں عادت کا اعتبار اس وقت کیا جاتا ہے کہ عام طور پر اکثرہ عادت جاری ہو۔ اس واسطے کہ شرح میں درہم اور دینار کی تصریح اور تعیین وارد نہیں اور مجیب کا جو یہ قول ہے کہ الاشیاء والنظائر میں لکھا ہے کہ جب عرف اور شرح میں باہم تضاد واقع ہو تو استعمال کے بارے میں جو عرف ہو گا وہی مقدم سمجھا جائے گا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم ایمان، وصیت تعلقات اور اس طرح کے امور جو آمد ہیں۔ مسلم ہیں۔ اس واسطے کہ ایسے امور میں جو الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں تو اس سے اس کے شرعی معنی تھا در طور پر مفہوم نہیں ہوتے ہیں۔ بلکہ تبادلاً در طور پر استعمال کرنے کی صورت میں ہے۔ اس کے عرفی معنی سمجھے جاتے ہیں اور حاصل کلام یہ کہ یہ حکم ان الفاظ کے ہے کہ جن میں چند معنی کا احتمال ہو۔ ایسا نہیں کہ یہ حکم حلال اور حرام کے بارے میں ہے۔ علاوہ اس کے یہ جو قول ہے کہ مثلاً کسی شخص نے قسم کھا کر کہا کہ فراسس پر نہ بیٹھوں گا یا یہ کہا کہ بساط پر نہ بیٹھوں گا یا یہ کہا کہ سراج کی روشنی سے فائدہ نہ اٹھاؤں گا۔ تو یہ مثال اس چیز کے مطابق نہیں کہ جس کی یہ مثال دی گئی ہے اس واسطے کہ کلام اس امر میں ہے کہ جب حقائق مترجمہ در معانی عرفیہ میں تعارض واقع ہو تو کن طرح دی جائے گی اور ان الفاظ کے بارے میں کلام نہیں کہ شرح میں باعتبار معنی مجازی کے استعمال کئے گئے ہیں۔ یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کے کلام میں مجازاً یا استعارۃً مستعمل ہیں۔

مجیب کا جو یہ قول ہے کہ اگر قسم کھانی کو گوشت نہ کھاؤں گا۔ اس قول کے آخر تک تو اس میں یہ خدشہ نہ تھا ہے کہ یہ امر اس قسم میں داخل نہ ہو گا بلکہ خارج سمجھا جائے گا۔ عادت اور عرفت کی بنا پر مفہوم نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ گوشت کی ماہیت پھیلی کے گوشت میں متحقق نہیں ہوتی ہے۔ اس واسطے کہ گوشت صرف خون سے پیدا ہوتا ہے۔ اور کوئی جانور یعنی جس میں خون ہوتا ہے۔ پانی میں نہیں رہتا ہے۔ تو یہ صورت اس قبیل سے ہے کہ عین کا محل حقیقت پر کیا گیا ہے۔ چنانچہ علماء نے کہا ہے کہ جو چیز پھیلی میں خون کی طرح معلوم ہوتی ہے۔ وہ حقیقت خون نہیں۔ اس واسطے کہ وہ چیز خشک ہونے پر سفید ہو جاتی ہے اور خون خشک ہونے پر سیاہ ہو جاتا ہے۔ اور ایسا ہی یہ وجہ بھی اس کے خون نہ ہونے کی ہے کہ وہ چیز زمین کے اندر سرایت کر جاتی ہے اور خون سرایت نہیں کرتا ہے اور:-

مجیب کا جو یہ قول ہے کہ کسی شخص نے قسم کھا کر کہا کہ دانت پر سوار نہ ہوں گا۔ تو یہ قول اس قبیل سے نہیں کہ عرف اور شرح میں تضاد واقع ہو۔ بلکہ اس قبیل سے ہے کہ حقیقت اور فقول عرفی میں تضاد واقع ہو۔ چنانچہ اس کی تصریح منطق کی کتابوں میں ہے

اور مجیب کا جو یہ قول ہے کہ الاشیاء والنظائر میں لکھا ہے کہ عادت مستمرہ کیا۔ بمنزلہ شرط کے قرار پائے گی۔ اس قول کے آخر تک تو اس کا جواب یہ ہے کہ پسند اس صورت میں ہے کہ بدل متعین ہو۔ لیکن صاحب عقد نے اس کی تعیین نہ کی ہو۔ اور ظاہر ہے کہ ایسے امور میں سکوت بمنزلہ صریح قول کے متصور ہوتا ہے اور جب

یہ مقدمہ معلوم ہوا۔ اور حقیقت مسائل کثیرہ کی تصریح کی دریافت ہوئی اور معلوم ہوا کہ کس صورت میں عرف مشرعی پر مقدم تصور ہو گا۔ یعنی معلوم ہوا کہ ان امور سے مراد کیا ہے۔ اور کن مقام میں ان امور کا اعتبار ہے۔

اب مجیب کے جواب میں مخلص طور پر نظر کرتی جاتے ہیں کہ اس امر میں شبہ نہیں کہ بیوہ عورتیں بشرطیکہ ان کے پاس چھوٹے بچے ہوں اور ان کی خدمت اور تیمارداری کے لحاظ سے سابق شوہر کی نکاح کی پابندی میں رہیں۔ تو البتہ وہ اعلیٰ مرتبہ ہیست میں پائیں گی۔ چنانچہ صحیح حدیث میں ان لوگوں کی تعداد میں وارد ہے کہ جن لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہمراہ ہیست میں لے جائیں گے کہ من جملہ ان لوگوں کے ایک وہ عورت ہے کہ اپنے شوہر کے فوت ہو جانے سے بیوہ ہو گئی اور اس نے اپنی جان قید میں رکھی اپنی لڑکیوں کی خدمت کے لئے لیکن سائل نے ایسی بیوہ عورتوں کے بارے میں مسئلہ نہ پوچھا ہے۔ بلکہ سائل کی مراد یہ ہے کہ ان بیوہ عورتوں کے دل کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے کہ وہ عورتیں نکاح پر راضی ہوں اور ان کے فلی تہر امتنع کریں در یہ امر صراحتاً نص کے خلاف ہے جو ان عورتوں کے حق میں وارد ہے کہ جن کو طلاق کی گئی ہو اور وہ نص سے کہ شرعاً نے فرمایا ہے:-

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَا تَقْضُوا لَهُنَّ أَنْ يَبْكُنَّ أَوْ أَجْهَنَّ إِذَا تَوَافَا بَيْنَهُمَا بِالْمُقَوَّضِ. ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكُمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ. وَاللَّهُ يَتْلُمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ترجمہ: اور جب طلاق دو تم عورتوں کو پس گذر جائے حدت ان کی تو ان کے ولی کو حکم ہوا کہ نہ منع کرو، ان عورتوں کو اس سے کہ نکاح کریں اپنے شوہروں سے جب وہ باہم راضی ہو جائیں بہتر طور پر اس سے نصیحت ہوتی ہے اس کو کہ ایمان لایا ہے تم سے الشر پر اور آخرت کے دن پر۔ یہ بہتر ہے اور خوب ہے تمہارے حق میں۔ اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے یہ اور ولی کا یہ منع کرنا اس صریح نص کے بھی خلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ بَنِيكُمْ وَأَمْهَاتُكُمْ. ترجمہ: اور نکاح کرو بیوہ عورتوں کا کہ تم میں ہوں۔ اور نکاح کرو نیک لوگوں کا کہ تمہارے غلام اور تمہاری لائیلیوں میں سے ہوں۔ اور یہ مخالفت اس بنا پر ثابت ہوتی ہے کہ اصول کا مسئلہ ہے کہ:-

الامور بدشئہ و خبیثہ عن خبیثہ یعنی جب کسی چیز کے کرنے کا حکم ہو تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کے خلاف کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

تو یہ حکم کرنا کہ نکاح کر دیا جائے نہ گویا اس امر سے نہی کرنا ہے۔ یعنی منع کرنا ہے کہ ان عورتوں کے نکاح کرنے میں دیر کی جائے یا ان کو نکاح سے باز رکھا جائے خواہ یہ نہی تحریری ہو یا خبری ہی ہو۔

مجیب کا جو یہ قول ہے کہ فی الجملہ ایسی بیوہ عورتوں کو مشابہت حضرت مرد کا ثنات کی ازواج مطہرات کے حال کے ساتھ ہوگی۔ اور ان کی بیروی حاصل ہو سکتی ہے۔ البتہ امتناع کی علت میں فرق ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تشبیہ اور بیوی خصائص میں نہیں کی جاتی ہے۔ اور اگر ایسا ہوتا تو یہ بات جائز ہوتی کہ مشابہت اور بیروی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی اس امر میں امت کے لوگ کریں کہ چار عورتوں سے زیادہ نکاح میں جمع کریں، یا اس طرح کے اور امور میں ایسا عمل کریں۔ حالانکہ یہ صحیح نہیں۔ تو اصل یہ انقیاس یہ بھی جائز نہیں کہ بیوہ عورتیں نکاح ثانی سے باز رکھی جائیں۔ اور بالفرض اگر یہ امت تسلیم بھی کی جائے۔ تو اس سے صرف یہ ثابت ہوگا کہ اگر بیوہ عورتیں اپنی خوشی اور رضامندی سے نکاح ثانی نہ کریں، مگر خیال سے کہ اس بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے حال کی مشابہت اور سیر دی حاصل ہو تو وہ بیوہ عورتیں ہجر کی مستحق ہونگی۔ لیکن بیوہ عورتوں کے ولی کے حق میں ہرگز جائز نہیں کہ ان پر ہجر کرے کہ ان میں وہ ازواج مطہرات کے حال کے ساتھ مشابہت حاصل کریں اور ازواج مطہرات کی پوری کلام اسی صورت میں ہے۔

بہر حال اگر مشابہت ثابت بھی ہو تو اس سے یہ امر لازم نہیں آتا کہ نکاح ثانی کرنے میں عار ہے جو عورتیں نکاح ثانی کریں وہ قابلِ عقاب نہیں۔ اس واسطے کہ اکثر ازواج مطہرات نے مثلاً حضرت خدیجہ الکبریٰؓ اور ام سلمہؓ اور ام حبیبہؓ وغیرہ اور زینب بنت جحشؓ نے اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح کیا ہے اور ان حضرات کی شان میں ہرگز گمان نہیں ہو سکتا ہے کہ ایسا فعل کیا ہو کہ اس کے کرنے میں فی الواقع عار ہو، اور ایسا ہی حضرات حسنینؓ وغیرہ اور بعض دوسرے صحابہ کی بنیاد نے بھی نکاح ثانی کیا ہے اور اس وجہ سے معاذ اللہ ان حضرات کے حق میں عار لازم نہیں آتی ہے اور جہل پر کا مثلاً بیوہ گراس کی وجہ سے معاذ اللہ ان حضرات کے حق میں عار گمان ہوتا ہو۔ تو وہ امر ہرگز بجا نہیں ہو سکتا ہے اور اسباب استحسان کا ذکر کیا ہے۔

محبوب کا جو یہ قول ہے کہ بالفرض اگر وہ نکاح ثانی پر راضی ہی ہوں، آخر قول تک، تو شرع کی مخالفت لازم نہیں آتی ہے تو یہ قول بھی صریحاً محذور نہیں ہے۔ اس واسطے کہ نفس قرآنی سے ثابت ہے کہ جب جاتین راضی ہوں، تو نکاح کر دینا چاہیئے۔ اور محبوب کا جو یہ قول ہے کہ بعض مقام اور بعض امور میں اس لحاظ سے کہ اس میں کسی امر کے کرنے یا نہ کرنے سے غیرت جاتی ہو۔ اور شرافت میں خلل آتا ہو، اور ایسی صفت کی نسبت اپنی طرف ہونے کا خیال ہو کہ باعتبار عرف کے نہایت مذہم ہو تو ایسی صفت میں شرع سے تجاوز کرنے کو علماء نے مستحسن جاننا ہے۔ چنانچہ یہ امر اس حدیث سے جو کہ مسلم میں ہے مستحب اور مستطاب ہوتا ہے۔ اور حدیث یہ ہے۔

تو اس کلام میں دو وجہ سے خلل ہے اول وجہ یہ ہے کہ اس مقام میں یہ اندیشہ نہیں کہ ایسی صفت کی نسبت اپنی طرف ثابت ہوتی ہو باعتبار عرف کے نہایت مذہم ہے بلکہ اس کے خلاف یہ اندیشہ ہے کہ مبادا نکاح ثانی نہ کرے سے زنا صادر ہو جائے کہ جو شرک اور قتل کے بعد تمام کبیر و گناہ میں زیادہ قبیح ہے۔ اور ایسے گناہ کبیر و گناہ نے باعث ہونے سے مذمت لپٹے اور عار مذہب ہو۔ تو یہ قیاس مع الفارق ہے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ شرعی حد سے تجاوز کرنا بھی لازم نہ آیا چنانچہ بہ امر اللہ اللہ محقریب بیان کیا جائے گا۔

محبوب کا یہ قول کہ اس مقام میں قتل کو اختیار کرنا شرع کی حد سے تجاوز کرنا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ سعد بن عبادہ نے جس حالت میں قتل کرنے کو اختیار کیا اس حالت میں قتل کرنے سے حد شرعی سے تجاوز کرنا لازم نہیں آتا ہے۔ اس واسطے کہ اگر کوئی شخص اس طرح کا معاملہ اپنی دختر یا ہم شیراں کے ساتھ۔

بلکہ اپنی کینیز کے ساتھ دیکھے اور اس کو گمان غالب ہو کہ قتل کے شخص دفع نہ ہوگا، تو جائز ہے کہ اس کو قتل کر دے اور عند اللہ قاتل ہرگز ناخوہ نہ ہوگا۔ البتہ اگر اس پر اس قتل کے بارے میں دعویٰ قصاص کیا جائے گا۔ اور اس کے پاس تو وہ نہ ہوں گے تو قصاص کے ذریعے سے وہ جان سے مارا جائے گا۔ اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قتل یعنی اگر تو چار گناہ نہ کرے تو قصاص میں جان سے مارا جائے گا۔ تو اپنی جان بچانے کے لئے چاہیئے کہ اس حال میں تم تعرض نہ کرنا جب تک گواہ حاضر نہ کر لیا کہ اس وقت قصاص سے محفوظ رہو گے۔ حدیث مشریف میں وارد ہے۔

من قتل دون عرسہ فخطوہ یدہ۔ جو شخص اپنی زوجہ کی عصمت بچانے میں قتل کیا جائے گا تو وہ شہید ہوگا۔

تو اس حالت میں جب مقتول شہید ہوگا تو ضرور ہے کہ قاتل ناخوہ ہوگا اس واسطے کہ ظاہر ہے کہ ان دونوں امر میں تلازم ہے اور یہی حاصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام مبارک کا ہے کہ سعد کے حق میں فرمایا کہ انا لعیور یعنی سعد نہایت صاحب غیرت ہیں۔ تو اس سے مراد یہ ہے کہ غیرت کے خیال سے ان کو کچھ پرواہ نہیں کہ قصاص میں جان سے مار دیتے جائیں۔ اور یہ کمال غیرت ہے۔

محبوب کا جو یہ قول ہے کہ ایسی صورت میں اگر ولی کی طرف سے ممانعت وقوع میں آئے تو حد شرعی سے تجاوز کرنے میں یہ اس قتل سے زیادہ نہ ہوگا کہ سعد بن عبادہ نے اختیار کیا تھا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ستر قیاس مع الفارق ہے اور اس کی چند وجہیں ہیں۔

۱۔ اول وجہ یہ ہے کہ اس مقام میں ممانعت کبیر و گناہ سے تھی۔ یعنی زنا سے باز رکھنا منظور تھا۔ اور اس مقام میں امیر المؤمنین سے باز رکھنا منظور ہے۔ یعنی نکاح ثانی سے باز رکھنا مقصود ہے۔

۲۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس مقام میں حضرت سعد بن عبادہؓ نے جس بارے میں کہا تھا۔ اس میں حد شرعی سے تجاوز کرنا لازم نہیں آتا تھا۔ اور اس مقام میں اس کے خلاف حد شرعی سے تجاوز لازم آتا ہے۔ اس واسطے کہ اپنا ناموس بچانا قتل کرنے کے ذریعے سے شرعاً بلاشبہ جائز ہے۔ اگرچہ اس کی وجہ سے وہ خود جان سے مارا جائے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ من قتل دون عرسہ فخطوہ یدہ اور قاتل اور مقتول دونوں یعنی قتل کرنا اور قتل ہونا جانا فروعیت اور زیادتی قصص کی بناء پر حرام ہے اور کبیر و گناہ ہے۔

۳۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ اس مقام میں جس امر کے بارے میں حکم شرعی دریافت کیا گیا تھا۔ اور وہ غیرت کے لئے باعث تھا۔ وہ متحقق ہونے کے غرض سے کی حالت میں قتل کرنے کا ارادہ ہوا تھا۔ اور وہ امر از نکاح زنا کا تھا خصوصاً اپنے اہل سے۔ اور اس مقام میں ایسا مرتدقی ہونے کا خدشہ نہیں۔ بلکہ اس مقام میں ایسا کرنے میں یعنی نکاح ثانی سے روکنے میں خدشہ ہے کہ قبیح فعل یعنی زنا صادر ہو جائے۔ ایسے مقام میں غیرت کرنا شرعاً مقبوض اور مؤثر ہے۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے۔

ان من الغیرۃ ما یحبہا اللہ وان من الغیرۃ ما یبغضہا اللہ فالغیرۃ التي یحبہا اللہ ما

يكون في ثمرته والغيرة التي يبغضها الله ما يكون في غير من يستبته ترجمہ بتحقق کر
بعض غیرت وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے اور بعض غیرت وہ ہے کہ اس کو بُرا جانتا ہے تو وہ
غیرت کہ اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے وہ غیرت ہے کہ اپنے محل اور موقع میں ہو اور وہ غیرت کہ اللہ تعالیٰ
اس کو بُرا جانتا ہے اور وہ غیرت ہے کہ بے موقع اور بے محل ہو۔

خلاصہ یہ کہ کلام اس میں ہے کہ غیرت غیرت محمودہ ہے یا غیرت مذمومہ ہے، تو ظاہر ہے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے
مباح فرمائی ہے۔ اور محضت اور عصمت کا وسیلہ ہے اس کے بارے میں غیرت کرنا ایک مناسب ہے۔

محبیب کا جو یہ قول ہے کہ دوسری صورت کے پہلے میں جواب یہ ہے کہ جس لفظ کے معنی میں طلاق کے مفہوم کا شائبہ
پایا جاتا ہے اس کے استعمال کرنے سے لوگ اس وجہ سے احتیاط کرتے ہیں کہ دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کرنا اس پر
میں فیما بین شرفاء کے نہایت مشکوک سمجھا جاتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قبیل سے بنا ہوا فاسد پر فاسد کے ہے چنانچہ
کہ پہلے عرض یعنی تحت ثابت کیا جائے۔ تو اس کے بعد فرض ثابت کیا جائے۔ نکاح ثانی حیثیت کیوں قرار دیا جائے تاکہ
طلاق میں وقت لازم آئے۔ تو یہ قول اس قول کی طرح ہوا کہ کہیں کہ اس دیار میں بلا شوہر کے کوئی شخص قرض نہیں دیتا ہے
تو منع کرنا سود لینے اور دینے سے گویا جان و مال تلف کرنا ہے تو چاہیے کہ سود جائز ہو جائے۔

اور محیب کا جو یہ قول ہے کہ طلاق اگرچہ مباح ہے لیکن بغض مباحات ہے۔ تو طلاق سے احتیاط کرنا حسن اخلاق
میں داخل ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سلم ہے لیکن کلام اس میں ہے کہ اگر کسی شخص سے یہ فعل صادر ہو جائے تو اس
کو باہمی قربت سے علیحدہ کیوں کر دینا چاہیے۔ اس واسطے کہ مسلمان سے نفرت کرنا اور قطع رحم کرنا بلا وجہ شرعی کے
اس سے لازم آتا ہے۔ بغض مباحات کے ازسکاب سے مسلمان کو اس قدر اہانت کے قابل کیوں قرار دینا چاہیے
اس واسطے کہ صحیح حدیث میں وارد ہے۔

احب البلاد الى الله مساجدنا و اولادنا الى الله اسواقنا ترجمہ: زیادہ پسند منجملہ شہروں
کے مقامات کے اللہ تعالیٰ کو شہروں کی مسجدیں ہیں اور زیادہ پسند منجملہ شہروں کے مقامات کے اللہ تعالیٰ
کو شہروں کی بازاریں ہیں۔ (یہ ترجمہ حدیث مذکور کا ہے)

اس سے بازار کی مذمت ثابت ہوئی ہے۔ حالانکہ بازار جانا اور لوگوں کو شہرنا تجارت وغیرہ ضروریات کے لئے ہرگز
اہانت کے لئے باعث نہیں ہے۔

محبیب کا جو یہ قول ہے کہ تیسری صورت کے بارے میں جواب یہ ہے۔ انہی
تو یہ جواب جو کچھ لکھا ہے درست اور صحیح ہے۔ اس واسطے کہ حصہ نہ لینا بنات کی طرف سے یا مطالبہ نہ کرنا عصبانیت
کا اپنے حصہ کے بارے میں چچا زاد ہمیشہوں سے ان کے حق میں تبرع اور احسان ہے ان لوگوں کی طرف سے جو اپنا حصہ نہیں
لیتے ہیں۔ اور بھائیوں کا دینا ہمیشہوں کو موافق رسم اور رواج کے ان کے حق میں تبرع اور احسان ہے بھائیوں کی طرف
سے اور مکانات تبرعات میں اوصاف حمیدہ سے ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص ان لوگوں سے اپنے حصہ کا دعویٰ کرے تو اس

کام حق پہنچتا ہے کہ اپنا حصہ لے لے اور اس کو عداوت کرنا اور اس کو عداوت کرنا جائز ہے۔ اس واسطے کہ تبرعات میں جبر نہیں
اور یہ جو اس جواب میں لکھا گیا ہے کہ حسب اہل اسلام کی اخوات نے رسم اور رواج محمود کا دیکھا اور شائبہ انہی
تو یہ کلام نقص سے خالی۔ اس واسطے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل اسلام کی اخوات جو اپنا حصہ نہیں لیتی ہیں
تو ان کے اس بہترین اخلاق کے باعث ہندو کی عورتوں کی پیروی کرنا ہے تو ایسا کلام موقوف لکھنا چاہیے۔

ختم شد

حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب دہلی کے شاگرد
فتاویٰ کا دار مجتہد

احسن الفتاویٰ

(کامل، مقبوع، ۸ جلدیں پر مشتمل)

دور حاضر کا مقبول ترین مجموعہ فتاویٰ

اس سامعنی دور کے نئے تقاضے اور جدید مسائل قرآن اور سنت کی روشنی میں
یہ مجموعہ فتاویٰ تحقیق اور تعمق نظر کی وجہ سے اس حد تک شہرت حاصل کر چکا ہے کہ بڑے
بڑے اکابر علماء اور مفتیان گرام بھی اس سے استفادہ بکراستاد کرتے ہیں۔ شاید ہی ملک
کا کوئی ایسا دینی ادارہ ہو جس کا دارالمطالعہ اس نادر کتاب کی زینت سے خالی ہو۔

زمانہ جدید کی ایجادات، نئے نئے فنون اور خود ساختہ باطل مذاہب کے احکام صراحتاً
قدیم کتب فتاویٰ میں بیان نہیں کئے گئے ہیں جن کی اس دور میں سخت ضرورت تھی۔ یہ مجموعہ فتاویٰ
اس کمی کو پورا کرتا ہے اور یہی اس کتاب کی خصوصیت اور وجہ مقبولیت ہے۔

پچھلے یہ تمام فتاویٰ ایک ہی جلد میں تھے لیکن اب اس میں مفتی صاحب موصوف کے
مزید فتاویٰ اور انقدر علمی تحقیقات کو شامل کر کے اسکو مع تمام ۱۰ جلدوں میں نہایت عمدہ کاغذ
اور بہترین مسمیٰ حیات کے ساتھ شائع کیا جا رہا ہے ہر جلد عمدہ زیب ہے۔

فولڈ — صفحات ۵۶۸ — سائز ۲۶×۳۳

مثلاً ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل کرچی
پاکستان چوک